



سوانح مخفی

یعنی سیرتِ غیبی اسلام

شیخنا الامام الکبیر حضرت مولانا محمد قاسم انانوتوی قدس اللہ بسترہ

حفظ

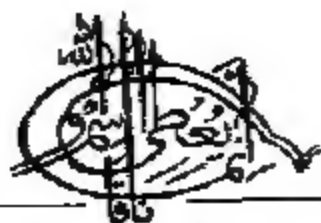


غیب القلم حضرت مولانا سید منظر حسین گیلانی عم فیوضہ

حضرت مولانا محمد علی صاحب دہلوی دارالعلوم دیوبند

دفتر دارالعلوم سے شائع کی گئی

نمبر (43230)



سوانح قاضی

یعنی

بیت سیدنا الامام الکبیر شیخ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم الناولی

قدس سرہ اللہ سرہ العزیز

جلد دوم

مؤلف

حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانی عم فیضہ

بایم

حضرت مولانا محمد طیب حسنا مہتمم دارالعلوم دیوبند

ترجمہ

دارالعلوم دیوبند سے شائع ہوئی

پیشہ برکت دارالعلوم دیوبند

فہرست مضامین سوانح قاضی حسین دوم

۱	قاضی اصنامت	۱
۲	احیاء مقدسہ گاہیں	۲
۳	حضرت تانوی مدظلہ کے بارے میں مختصر تعارف	۳
۴	انگریزوں کے حق میں حالت کا احیاء	۴
۵	مولانا محمد حسین نانوتوی انگریزوں سے تنقید و فخر پر بحث	۵
۶	شرعی مخالفت کی تمام قسمیں اور بدعت کی تعریف	۶
۷	جامعہ حنفیہ اور حضرت تانوی مدظلہ	۷
۸	ہندوؤں کے قریب مرقون ہونا موجب برکت ہے	۸
۹	انگلوئی مسائل میں مرقوم مدظلہ کی روشنی	۹
۱۰	ہجرت کی حکیمانہ تشریح	۱۰
۱۱	برکات پر مبنی روایت پر سند سے عمل لینا	۱۱
۱۲	اہل تشیع کے بارے میں اصلاحی اقدامات	۱۲
۱۳	پیشوا قاضی کے شیعوں کا موقف	۱۳
۱۴	انہما فی طہ پر مجتہدین کے اختلافات کا اجماع کے تحت جوابات (خامشہ)	۱۴
۱۵	تحریر دہلی کوئم کے سلسلے میں حضرت تانوی مدظلہ کے فسر کی مادی شکایت	۱۵
۱۶	روایت میں تفسیر دہلی کا خلاصہ	۱۶
۱۷	قاضی اصنامت	۱۷
۱۸	انگریزوں اور ہندوؤں کے قریب	۱۸
۱۹	انگریزوں سے نفرت کا اثر قاضی پر (خامشہ)	۱۹
۲۰	انتخاب مشرق کا پس منظر	۲۰
۲۱	جسٹس جج ٹی گورنر کے سلسلے میں حضرت تانوی مدظلہ کے تاثرات	۲۱
۲۲	دوسرے ہندوؤں کی تانوی کے لئے قائم کیا گیا	۲۲
۲۳	انتخاب مشرق میں شرکت کا راز	۲۳
۲۴	انتخاب مشرق کے بعض اجمالی پہلو	۲۴
۲۵	بارک پور کی مسافت تانوی کی مرقوم	۲۵
۲۶	میں نے محمد علی میں پر شکانتہ انتخاب	۲۶
۲۷	مالی امور پر ہندوستان میں کاغذ	۲۷
۲۸	مشرق کے حکمرانوں میں حضرت تانوی مدظلہ کی کشتہ کن کا اصل مشاہد	۲۸
۲۹	خلیہ سپاہیوں میں انتخاب مشرق کی آگ بگڑنے کی وجہ	۲۹
۳۰	قاضی محمد علی کے رشتہ کے بارے میں تانوی مدظلہ کے اپنے بیان میں حضرت {	۳۰
۳۱	تانوی مدظلہ کے رشتہ کے بارے میں تانوی مدظلہ کے اپنے بیان میں	۳۱
۳۲	مشرق کی جنگ میں شرکت حضرت تانوی مدظلہ کے قوی دلائل	۳۲

۲۴۳	قام و درجہ پر بندگی کو ترک کرنا	۶۱
۲۴۴	تکلیف میں سے سب سے بڑی اور اہم اور بندہ کا قیام	۶۲
۲۴۵	وہ توفیق کہ ان شخصوں کو ملا جو ان کو بندہ	۶۳
۲۴۶	فطرت میں جو چیز ہے کہ تین درجہ میں	۶۴
۲۴۷	حضرت توفیقی و توفیق کے نزدیک ملاطمت سے خارج و تحصیل ہوئے کے بعد	۶۵
۲۴۸	غیر کے لئے اصول و اصول پر بندگی ضرورت	
۲۴۹	دارالعلوم کا انصاف	۶۶
۲۵۰	حضرت توفیقی و توفیق کے انصاف العین کے خلاف علوم جدیدہ کا اثر کے لئے ضروری ہے	۶۷
۲۵۱	آپ کے توفیق و انصاف	۶۸
۲۵۲	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۶۹
۲۵۳	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۵۴	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۰
۲۵۵	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۵۶	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۱
۲۵۷	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۵۸	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۲
۲۵۹	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۶۰	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۳
۲۶۱	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۶۲	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۴
۲۶۳	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۶۴	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۵
۲۶۵	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۶۶	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۶
۲۶۷	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۶۸	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۷
۲۶۹	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۷۰	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۸
۲۷۱	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۷۲	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۷۹
۲۷۳	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۷۴	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۰
۲۷۵	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۷۶	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۱
۲۷۷	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۷۸	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۲
۲۷۹	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۸۰	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۳
۲۸۱	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۸۲	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۴
۲۸۳	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۸۴	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۵
۲۸۵	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۸۶	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۶
۲۸۷	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۸۸	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۷
۲۸۹	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۹۰	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۸
۲۹۱	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۹۲	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۸۹
۲۹۳	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۹۴	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۹۰
۲۹۵	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۹۶	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۹۱
۲۹۷	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۲۹۸	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۹۲
۲۹۹	دارالعلوم دیوبند کے لئے درمیان کرنا	
۳۰۰	غنی و کثیر و صاحب ملک اختیار و توفیق و انصاف کے لئے ضروری ہے کہ اس کی کتب	۹۳

۱۲۵	حضرت حاجی بندہ حضرت کا امیر محمد منتخب ہو کر سب کا بیعت پر ہوا کرنا	۳۳
۱۲۷	آلہ کے درمیان چاروی خدشات کا نتیجہ	۳۳
۱۲۸	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ ساجد سے شرکت پر ہوا کیے اہانت	۳۴
	طلبہ کے نام سے کانچی و ملکہ سے شرکت فرماتا	
۱۳۲	تھانہ بھون کے مستقر سے یہاں کا باغ میں لڑائی کی شرکت پر	۳۵
۱۳۵	جنگ مشائی	۳۶
۱۳۷	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا کی شرکت	۳۷
	یہاں کا باغ میں لڑائی کی شرکت پر ہوا کرنا	
۱۳۸	جنگ کانچی	۳۸
۱۴۱	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت	۳۹
۱۴۳	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا کی شرکت	۴۰
۱۴۵	کانچی کی لڑائی کا حوالہ تھا کہ کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا	۴۱
۱۴۸	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا	۴۲
۱۵۱	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا	۴۳
۱۶۰	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا	۴۴
۱۶۳	کانچی کی لڑائی کی شرکت پر ہوا	۴۵
۱۷۰	آگرہ ورنہ کے پانچویں تھانہ بھون کی برائی	۴۶
۱۷۶	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا کی شرکت	۴۷
	آپ کی مدد میں	
۱۷۷	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا	۴۸
۱۸۱	تھانہ بھون میں حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا	۴۹
۱۹۳	خداوند کی نعمت علی	۵۰
۱۹۸	لاشہر میں چلنے کے واسطے	۵۱
۲۰۳	حضرت تاتوی نے کانچی و ملکہ سے شرکت پر ہوا کی شرکت	۵۲
۲۰۹	خدایات جلیلہ کا شاہکار	۵۳
۲۱۳	طاعون و بھڑاس کے قاتل تاتوی کی داستان	۵۴
۲۱۵	آلہ محمد	۵۵
۲۱۵	سب سے پہلے علم محمدی کا نام	۵۶
۲۲۰	علم انفسی و اخلاقی و علمی کی تائید و ترویج	۵۷
۲۲۱	دعا کا علم کا حق نام سب کو سے نادر و نادر ہے	۵۸
۲۲۳	قبول ہونے والے علم کا نام سب کو سے نادر و نادر ہے	۵۹
۲۲۳	تخلیف کا نام سب کو سے نادر و نادر ہے	
۲۲۸	دعا کا علم کے تمام کے نادر و نادر ہے	۶۰

سوانح مختصر قاضی

جلد دوم



خدمات و اصلاحات

ذاتی زندگی و عزت و باخالی دنیاوی تعلقات کے بعد مسیونر اسلام انشیر کے لیے دوائے نئے جو حکام ملے، انہیں جہات کی سرانجامی کے لئے آپ کا انتخاب فرمایا گیا۔ عقل و تربیت کے ساتھ ہم ان کو چند حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ یعنی جندوستان کی اسلامی آبادی یا کہنے کو کہہ سکتے ہیں کہ خود اپنی ملت اور قوم کے لئے جو کچھ آپ نے کیا، ہم اس کی تعمیر و داخلی اصلاحات کے عنوان سے کر سکتے ہیں، انہیں غیروں کے مقابل میں اسلام اور مسلمانوں کی جن خدمات کا ظہور آپ سے ہوا، انہیں خارجی اقدامات و تحفظات کے عنوان سے نیچے ان کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ پیش کی جائیگی۔

داخلی اصلاحات

یوں تو مسیونر اسلام انشیر کا جو دبا جو دبا میرا کہ آپ دیکھ چکے مسلمانوں کے لئے بھلے خود عظیم اصلاحی نمونہ تھا، سوانح محکومہ کے مصنف نے اس عام قاعدے کا ذکر کرتے ہوئے کہ "طہار دہلی کا دو خطابتیں تم کا پورا ہے، قرآنی، عقلی، عقلی، قرآنی اور قرآن کا عقائد" اور عقلی تر مسلمان "عقلی و عقلی" اس اجمال کا یہ ہے کہ قرآنی اور عقلی ہے جو محض زبان سے احکام غلط و غلطی لوگوں کو متاثر نہ بنائیں اور خود ان پر عمل نہ کرے،

اور فصل دوم ہے کہ خود غسل کو نہ "بعد میں لوگوں کو ہدایت کرے" یعنی
 کر کے دکھلانے اور حالی دوم ہے کہ حال غالب ہو جائے "یعنی نیک کار کا بڑی کاچھٹا تھا
 ہو جائے" اور اس کے کرنے میں تکلف کی حاجت نہ ہو۔

پھر وہی سیدنا امام الکبیر کے تعلق اچانچہ مشاہدہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے
 "توسل میں تھا کہ جس فعل کو اول خود نہ کر دیتے تھے "دوسروں کو اس کے کرنے کی نصیحت
 نہ کرتے"۔

جس کا مطلب یہی ہوا کہ گفتار کے ساتھ آپ کا ہر دوسرا پاکیزہ تھا "وہ بھی نہیں آئے وہی
 بھی نہ تھے جس کے

محولہ از حدیث علیہ السلام علیہ السلام

جو کہ اب تک آپ کے سامنے پیش ہو چکا ہے بلاشبہ اس سے مصنف کے اس دھبے
 کی تصدیق ہوتی ہے "وہی ہی سیدنا امام الکبیر کی زندگی تھا" اور ان کی زندگی دین کے سوا حقیقت
 اور کچھ بال نہیں رہی تھی "اسی لئے" مسلمانوں کی داخلی اصلاحات کے سلسلے میں "وگوارا بہت چلنے
 کہ آپ کی زندگی کا ہر لمحہ عمل کا پر نام بنا ہوا تھا" بلکہ حکاویہ ہے کہ اس راوی نے گفتار سے زیادہ آپ
 اپنی رفت "اور روش" ہی سے کام لیتے رہے۔ جس کا اندازہ ان لوگوں کے بیان سے بھی ہوتا
 ہے "جنہوں نے آپ کی تقریری سنیں" "مراعات خطبات کا ایسا گچھا حصہ ہم تک جو پہنچا ہے
 اس سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کی عملی کمزوریوں کا ذکر انہیں کم
 پایا جاتا ہے بلکہ قرآن و احکام کی اصولی باتوں پر آپ کی تقریری عمل ہوتی تھیں۔

گزارانہاں سے ترجمہ علم تقسیم فرماتے تھے جو عمل کا در خطا بجائے قول کے علم صرف
 اپنے عمل سے کہتے رہے۔ تاہم مسلمانوں کی عملی زندگی بے غفلت رکھنے والی بعض خاص باتوں
 کے تعلق اس کا پتہ چلتا ہے کہ "کہوئے کے ساتھ ساتھ گفتار سے بھی ان کی تبلیغ و اشاعت میں کام
 لیا جاتا تھا" اس سلسلے میں سوانح مخلوط کے مصنف نے مسلمان ہونے کے بعد غیور بنی آدم کا

مذکورہ کیا ہے، جن کی گرفت اب تو محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے، لیکن سیدنا امام الکبیر جس
تائیدی ان کی ضرورت کی اصلاح پر آمادہ ہوئے تھے، جانتے والے جانتے ہیں کہ اسلامی گھرانوں میں
ان کی پابندی کن حدود تک پہنچی ہوئی تھی، خوشی، غمی، دولت، شلوخی موت کے مواقع پر اس ملک
کے دوسرے باشندوں کی کچھ صحبت اور اس سے کم زیادہ ثروت و دولت کی کثرت سے ان پر اتنی
اہمیت پیدا کر دی تھی کہ اسلام کے قطعی مطالبات اور کتابت و قرائن سے بھی کہیں زیادہ ان کی پابندی
پر یہ سائنس نے ان کو مجبور کر دیا تھا، ان کا فروتنی و خوک سرکہ آرائیوں میں جھولوں کی طرح لوگ
مشغول و تنہا تھے، مایہ ناز و غریب، جہک ہر ایک اپنی حیثیت سے زیادہ اپنے آپ کو دکھانا
چاہتا تھا۔ چہرہ سب کے سوا رخ مخطوط کے مصنف سے خوشی کی تقریریں کے متعلق لکھا ہے کہ
”عمر گزشتہ کا ساما سوایہ صرف کر دیں ادا آئندہ عمر میرے جانتے فرض کر لیں :-“

اور موت کی غمی کے سلسلہ میں وہی لکھتے ہیں کہ مصنف کے لحاظ سے

”وہی رہیں مقرر تمہیں جی سے نہ میت کو قبح“، شاید یہ سنت کہ اہل خیال یہ صادق

آتی تھی گھر لٹا اور سریشا :-“

خلاصہ یہ ہے کہ ساما نام اس لوگوں کے دکھانے کے لئے، یہ وہ مصنف کے اپنے وجود کا
ہوے تھے کہ

کشتل صفوان علیہ قواب فاصلہ	جیسے وہ صاف چہرہ میں پریشی پر جانے پھر اس پر
واہل فخر و صلہ	بناش سے کہ وہ صاف کا صاف ہی رہ گیا۔

کی مصداق اسلام کی معاشی زندگی پر مبنی تھی حکومت کا مذہب تک سرحد تھا، کافی کی
شکلیں کسی نہ کسی طرح جائز و ناجائز سے جو کہ اصل آتی تھیں، اسے جیسا کہ چاہئے کاروبار کے
ان پر وہ طریقوں کے لئے نتائج کھل کر سامنے نہیں آتے تھے، لیکن حکومت کی یہ جہول بھی وہ
ترک تھی تو نگاہ صاف کے سامنے آگئی۔ یہی میں چاہتی تھی، ان شخصیات کی تھی، ان عام و عوام میں
جہول کی بات یہی ہے کہ ہندوستان کی نہیں بلکہ کسی نہ کسی شکل میں دوسرے ملک کے مسلمان بھی

اس مسئلہ کے متعلق دلورویوں کو اصلاحی حیوانات غارت گئے تھے لیونکو آفریں اپنے رات کا
 دل بھی ان اٹھا لائیں کہ ہے

”مگر یہ اس فرقہ عجمی و مشرقی محمود نیست و درین من عسار مہار عاقل می گردد کہ
 بہر صبح کی رہنمائی صحن اولیٰ چہ

اور یہی دور مانہ ہے جب مسلمانان ہند کو چکا سے جوئے بجلا و سری انوں کے حضرت شاہ ولی اللہ
 رحمۃ اللہ علیہ یہ مقام فرماتے ہوئے کہ

”بے عبادت مشغیر ہوتا ہے کہ جو شومیر ترے بھروسہ مند رہد کہ ان دن شومیر دیگر
 گستاخ

اور بتلاتے ہوئے کہ

”ی مملکت املاؤد عرب۔ بود۔ یہ قس۔ ان حضرت در زمان آنحضرت اور بعد
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم“

ان امید و فائدہ کے بعد وہ صاحب رحمت اللہ علیہ مسلمانان ہند کو وصیت کرتا جاتے ہیں کہ مگر یہ
 عبادت ان کے وصیت نامہ پر ہی ہے مگر وہ مسجد و آجائے مسلمانوں کے علاوہ بھی اس بڑی عبادت
 کہ اس حد تک مستحکم کر دیا تھا کہ بجز وصیت کے یہ مانتہ میں تو قدر بدو ماحسن شمول ہوتا
 ہے بلکہ کہ جسے کی جگہ دے سکتے ہیں۔

”خدا تعالیٰ رحمت کرنا دے آجائے کہ اس مملکت مشیر۔ اسلامی مملکت“

جس سے روئے بھی مشا و صاحب کی بے نیکی کا اندازہ ہو اسے نیز تم گئے ان ہی کے جن فتنوں سے	مگر نہیں ہاتھ کہ دعوم تاس مریخ شود
اور اگر عام مسلمانوں سے اس دور کا دلائی ممکن ہو	ہو بیلن قوم حیدر قامت ابن مملکت
تو چاہئے کہ وہ اپنے کسب میں عرب کی اس عبادت	عرب ایہ کرد و اگر اس نیز ممکن نہ شد
کو جہد کی جائے اور فکر یہ بھی ممکن نہ ہو	پس عبادت و قبیح یادداشت و بدل
تو اس عبادت کو چاہئے کہ دن سے بڑھایا جائے	

دشمنوں پر یہ برکات توئی مراتب نہیں مستحکم

یہیں مستحکم وصیت نامہ

اس کا دشمن میں جانا پانچے کر ہی باب کے

میں نے غلام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب سے ان کی پوری عبارت اسی لئے نقل کی ہے کہ
اس پر ہم دیکھ کر غرت کی حقّی جس حد تک ہندوستان کے مسلمانوں میں پہنچ چکی تھی اس کو ان کے مذکور
کا لحاظ سے ہم کچھ سیکھیں، ان کا نقل تو بڑا رہا تھا چاہتے تھے کہ کسی طرح مسلمانوں کو اس کے ترک
پر آمادہ کریں۔ لیکن حالات ملے کہ اس نے ایسے تھے کہ نگاہ پر کامیابی سے کچھ نامید نظر آتے تھے
اسی لئے آخر میں میں سے برہمچاری کی آخری تدبیر کے استعمال تک وہ اثر نہ لے سکے ہیں، اور اسی
سے میرے شاگردان مرحوم کی اصلاح و انتہا کی بھی تعریفی چوتی ہے، جنہیں مسئلہ عقیدہ بیگانہ کی مسئلہ
میں ہم اور اجماع تلاش میں پاتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تالیفات تصنیف پچھلتے کے سترہ
بزرگوں کے حوالہ سے ہمیشہ حوالہ دیا کرتے تھے کہ مولانا اسماعیل شہید مدظلہ کے محسوس
ہے حضرت شاہ ولی اللہ کے پوتے ہیں، مولانا شمس الدین کی پشت پر کاغذ تحریر میں مولانا فیض الدین
یہ شاہ ولی اللہ کے صاحب زادے مولوی عبدالرحمن صاحب سے چھڑا تھا، لیکن کچھ ہی دیر بعد
مولوی عبدالرحمن صاحب کا انتقال ہو گیا اور مولانا اسماعیل شہید کی پشت پر صاحب بیہوش ہو گئے،
اب سے خود شاہ ولی اللہ کے گھر لے گیا تصنیف، مولانا اسماعیل کا یہ بیان میرے شاہ قاضی نے نقل
کیا ہے کہتے تھے کہ

”جب میں اپنی بہن کو شکوہ درخو پر لایا تھا تو نکاح ثانی کے خفاں تصنیف شریعت

تھک رہا تھی، بہن کو ترغیب ہو اور وہ نکاح کرنے لگی۔“ ۱۵: ۱۹

عقیدہ بیگانہ کے مسئلہ میں خاندانہ علیہ الہی کے احساسات کی فراکثری کا یہ حال تھا تو اسی سے
سمجھتا پانچے کہ ہندوستان کے عام مسلمانوں کی ہمت و سادہ دلی کی بھرپور پکائی ہو سکتی
تھی۔

بغلام رحیمی علوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کہہ رہے تھے کہ وہاں پہلے ہی

حضرت سید احمد شہید برپوی رحمۃ اللہ علیہ اس رحمت کے مستحق ہوئے جس کی دعا خدا صاحب سے
 ملتی تھی، یہ قصہ کافی طویل ہے، سیرت سید احمد شہید جو اس کی تصدیق کرتے تھے، امیر شاہ قاضی بہار تھے
 تھے کہ مولانا اسماعیل شہید کے کسی بھائی کے اپنے چچا شاہ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ بیٹھ کر
 سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ سے گروہ کی وجہ پوچھ کر لیا گیا، تو جو اس پر کسی کا
 حوالہ دیا کہ ان کی صحبت میں یہ جرات بھریں پیدا ہوئی کہ اگر یہ وہ ہیں کا مقدور ہو کر جھڑپ کر
 کر دیا۔ جس کی تحصیل ہمیں صاحب المذہب بیان کرتے تھے کہ حلیت میں "مخدوم گمان" کی طرف اشارہ
 کر دیا کہ میں پر سرخبر مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ سے تھے کہ جمع میں کسی نے عرض کیا کہ میں کچھ کتب
 پابنا ہوں، مولانا شہید کچھ گئے، ۱۲ نمبر سے اتر گئے، لہذا پھر جو کچھ دیکھنا چاہتے ہیں، پھر دیکھنا چاہتے
 ہوں، سید سے بچلتے سے دل پہنچنے لگا، اپنی جڑوں میں سے قد کوں پر تمام ڈال دیا، اور پھر لڑکر عرض
 کرتے گئے کہ

تم ہوا ہو، تو میں دعا کہہ سکتا ہوں، صبر نہیں کیا سکتا۔

۱۰ ہے چاروی جیروں نہیں کہ قصہ کہو ہے تب کھلے کہ تہہ سے عقد نہ کرنے کی وجہ سے میری بکری
 یہ اثر ہو جاتی ہے۔ کہتے ہیں کہ مولانا شہید کی بشیرہ صاحبہ ملائکہ یا رب تعالیٰ، ان کا علاج کی صلاحیت
 ملی ہوئی، حق میں وہی تھی، لیکن بھائی کے اصرار سے ماضی پر گئیں، اور بچلت ہی کے شہر عالم
 سید شہید کے رفیق مخلص مراد صاحب لائی سے ان کا علاج کر دیا گیا۔ واللہ اعلم بالصواب، امیر شاہ
 صاحب کا یہ ظلم تھا، یا ناقص میری تمنا ہے کہ تھے کہ ہندوستان میں

"مولوی اسماعیل صاحب کی سب کا علاج فانی سب سے پہلا علاج فانی تھا۔"

ظاہر اس کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ مخدوم گمان کی تحریک کا آغاز حضرت سید شہید رحمۃ اللہ علیہ کے
 خاص کی طرف سے ملک میں جب شروع ہوا، تو اس سلسلہ میں مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ کا شہر صاحب کا

ملے، جو میری صورت حال حضرت تاتاری عبداللہ کو بھی پیش آئی ہے، اسی میں نے بھی ایسی ہی کی کا ممکن
 ہی قرار کر کے اس صورت (ظاہر برکات) میں فوت پیدا کی تھی۔ (محمد طیب عفرات)

عقد تان پہلا عقد تالی تھا گو پاس ہم مد کے زمانہ کے سلسلے میں یہ چلا تا، مگر نو عقد۔

اور اس عقد د غیر ملکوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سید شہید رحمۃ اللہ علیہ کے یہ اثر و حالہ
کلا یک طبع عقد بیروگان کی کو مشنوں میں ہنگامہ شمول ہو گیا تھا کوئی بے پارے سروی عبد اللہ
صاحب نے وہ وقت ماٹھوں کی شادی دے سروی کے نام ہی سے شہید ہو گئے تھے وہ یکوہد و اس
تعمد سے ہی سلسلہ میں سووی محمود علی دہاوی مروج کا نام بھی خاص طور پر لیا جاتا ہے مگر اس پر
شاید فصل یہ ساج و دروہ کی گہراہوں میں پشتہا پشت سے جاگروں تھی اس کی ٹوں کا کلاں
اتساق تھا اور نہ کسی دیر نہ کا قصبہ چیل آتھا دارالعلوم ہے اس کا ایک قصہ سو رخ غلو ط کے
مصنف نے ہی سلسلہ میں نقل کیا ہے کھی ہے کہ بجلت کے ایک عالم پاس ہوا ہوا سید العبد
مروج تھے وہ عقد ان کا وہ طبع پر تھوڑی تھی خصوصیت کے ساتھ ہر بند کے شیخ زادوں میں بیروہوں
حرام کے ساتھ دیکھے جاتے تھے ان کی اصلاحی تہذیبوں اور لوگ مان لیتے تھے ایک ہی دیر بند
ہی میں دخل دیتے ہوئے سروی و عبد اللہ ہی بے پارے سے عقد بیروگان کے مسئلہ کا ذکر بھی ہو رہا
گئے ہیں کہ انکی مہدی ضرور اس ہٹی تھی مگر مجلس سے قصہ کے ایک دہن شیخ دادے صاحب
انہ کفر سے چرے اور منہ کے پاس بے ماحہ وارتے ہوئے چٹھے سروی صاحب کا ہاتھ
پکڑ لیا اور ہر مجلس ڈشتے ہونے لگے کہ

مجلس سروی صاحب میں مضمون کو مت بین کروئے

ملک ہند میں حضرت سید شہید کی ہماری ہم میں یہ بھی شریک تھے، میں ہدی ہے جس، مکتون ہذا و نقلیہ
سے اول طبع آئے تھے اور اس مکتون میں ان کے کوط کے یک ہیہ سروی نو کا ذکر کیا گیا ہے۔ قصہ کے مکتون
کے ہی کو مروی صاحب کا خزانہ کی فکر کو مت فکر سے خلاف شریک و جات میں ہے جب ہمارے
ہاتھ ہے اس امر سے کہ ہم نے مگر دہی حکومت کی طرف سے لیاہ گائوں کا شہید ہوا کہ قہار جاکر
میں حکومت کی طرف سے خطا ہر سنوڑ لکھا ہے کہ دہی کے کوئی انکو دلاسر کے سامنے ہوں صاحب
چاہتا جس کے ذریعہ نقل کیا تھا مکتون کہ ہے کہ میں نے جو کچھ قہار نے میں کو تھا ہر مکتون
نہ ایک مسئلہ کی شکل میں ہی تھا۔ ۱۲۰۰

یہاں لیا ہے کہ لے چاہے مولوی صاحب مرحوم دم بخود ہو کر رہ گئے، یہ تو کچھ مجلس میں کسی کی زبان سے یہ نہ نکلو کہ شیخ صاحب یہ کہا کر ہے ہوا گو نامزدی مجلس شیخ صاحب ہدی ہو یہ بندہ ہم ذرا تھی۔

بہر حال یہ اساساً سنہ ۱۱۰۰ کے مشیدوں کا قلعہ سے پہنچ معلوم ہوتا ہے کہ "تھمہ بیگانہ" کی اس تحریک کی مخالفت میں یہ سخت مسئلہ توں کی طرف سے کوئی دینہ اٹھارہ رکھا گیا تھا، حتیٰ کہ سید شہید کی جہادی مہم کی ناکامی تک میں معلوم ہوتا ہے کہ تھمہ دوسرے اسباب کے مستعد بیگانہ کے سسے کی کس لکٹ کو میں داخل تھا "ہم حضرت شہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی رضا اللہ بنی خدا کا کام کرنی چاہی جان تھی "سید شہید اور ان کے رفقاء کے بعد عیسائیوں کے ہمارے مصنف مہم کے ملنے سے معلوم ہوتا ہے "اضواء مہار پر و مغرور و غیرہ میں ہر عام نگیر کے ساتھ حضرت مولانا مولانا علی اور کلمہ علی کے حضور بزرگ مولانا مظفر حسین رحمۃ اللہ علیہ حسن و سید کے ساتھ اس تحریک کرتا گئے بڑے سامنے میں مستور رہے مولانا مظفر حسین کا یہ حالوں کا ذکر اسی کتاب میں کرتے ہوئے دیکھا فرماتے ہیں کہ

"میراثوں کے نکاح کی بنا ان اطراف میں دفن ان ہی سے ہوئی، اور ان کے

ملک علی صاحب نے اس کو نہایت خوشحالی سے جواز دیا۔"

اور ان برہمنوں کے بعد جس کے مصنف نام ہی نے اطلاع دی ہے کہ

"ان دونوں برہمنوں مولانا مظفر حسین و مولانا مولانا علی کے قدم قدم حضرت مولانا

وسیع اللہ نام لکیر ہے، اس کو پورا حق کیا۔"

اس کتاب میں نام لکیر شہادت کو پیش فرماتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ "معاذ اللہ کہ در ان کی کسی کہ میں عدل و شہادہ، اس کی مسند" اس میں لکیر مولانا علی و مولانا علی کی تکمیل یا آخر سید مولانا لکیر کی راست بابرکات یہ ہوئی "اس کو پورا اشارہ کیا "ہمارے مصنف نام کی یہ شہادت تو جمالی نقالین کا نام ہوئی ہے سوانح مخلوط کے مصنف نے اس حال کی تحریفی نقیصہ میں کی ہے اس کا کر

کرتے ہوئے کہ

”نکاح ثانی بیوگان کو ایسا رہد صحت عیب سمجھتے تھے کہ کرنا تو کرنا اگر کوئی نام بھی
سے لیتا تھا“ تو مارنے مارنے کے مستعد ہو جاتے تھے :

ایسی ہی حالات میں ان کا بیان ہے کہ سیدنا امام الکبیر نے اپنے استاد اور بزرگوں کے نقش قدم
پر اس سلسلے میں منہج و شریعت کی عموماً عطا و خطبات میں مسلمانوں کو اس طرح توجہ دلائے گئے، لکھا
ہے کہ

”اؤں بتل دوں گے کہ ان میں جو کئی بات بڑی ’ترجیح‘ ہے، اور گھر گھر اس کا پتہ
ہوگا“

یہی لایا ہے کہ یہاں ہے کہ

”اور میں بعض سے مطالب میں معذرت مانگتا تھا“

دانتا عالم بالعبوب یہ کوئی رنگ تھے، ہر مصلحت و بہانہ پر وہ منظر نگار کے کئی مقامات سے رہنے
والے تھے، ”بظاہر دیوبند اور نوترہن کے باشندے معلوم ہوتے ہیں، مگر بارگاہ منصوبوں کے
حضرت والہانے پوری استقامت کے ساتھ اپنے کام کو جاری رکھا، اسی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے
کہ بہت سی بہت مردوں کو سیدنا امام الکبیر نے چکڑ چکڑ کرنا اوس بتایا، لیکن ظاہر ہے کہ مردوں کے
خیال میں تبدیلی پیدا ہونے لگی، دم و دماغ کی غیر معمولی تاثیر و قوت کا نتیجہ یہ تھا کہ مردوں سے
نیا وہ خود خد توں میں، عقد شاقی کا خیال صحت ناموس کے لئے ماریا بن چکا تھا، کسی عورت کے
لے اس کا سوچنا بھی اس کے نزدیک گناہ و باپ بنا ہوا تھا، مردوں کے بعد ضرورت تھی کہ عورتوں
کے بعد دم و دماغ کے پیدا کئے ہوئے علامت اور چھوٹے احساسات کا طبع فتح کیا جائے، اور
یہی کیا مانعہ ہر حضرت والہ نے استخوانی مردوں کے بائیس کی تعدادوں کے بعد ہی کہ اب میں
لکھا ہے کہ

”فورت یہاں تک پہنچی، کہ مستورات میں دھما پڑے گئے، اور پھر اس کے کھڑوں تک

مناہیں نکاح نفل پیچھے گئے۔

اور اس سلسلہ میں حدود جہد آپ کی، اس فقہ تک بقول ان کے بڑے بھائی کہ

”کوئی جہاد دہشت جہاد“ ایسا نہ رہا جس کے کان تک نکاح ثنائی کے نصب کرنے

پیچھے ہوں؟

ان فرض آپ کی تبلیغ کا جو میدان تھا اس میں احمد یونیا باہر لڑکی آئے آپ نے بیچا دی، اوپر کو ش

نوزوں اور انھار کے سلسلہ میں بھی، لیکن آپ میں بچے کہ کہتے ہیں چچا جس کی عادت تھی تھی کہ چہرے

دوسروں کے بکری ہائے پیلے اور کر کے دلفردی جسے خصوصاً اس سلسلہ میں تبدیل طرز پر اس کی تیار

محض تھی، سوانح خطوط کے مصنف ہی نے یہ کہتے ہوئے کہ

”جب مراد نے اول اس کام کا اثر دیکھا تو کسی کو اس کی امید تھی کہ یہ کام پل

محلے گا۔“

پھر وہی اصطلاح دیتے ہیں کہ پل محلے کے لئے ترکیب یہ اختیار کی گئی کہ وہی دریاں جی جاتی تھیں

مجموع حضرت والہ کو بنانا تھا پاؤں کیچے تھے، مطلقاً براہی کے غیر معمولی محبت و احسان تھے

جیسے آپ کے گھر کا رکن خصوصی بنایا تھا، ان کی ایک یہ ہیں تھیں حضرت سے ان ہی کو کہہ

کہا کہ اپنی بہن کا عقد نفل کر دیں۔ کھاسہ کہ

”اول یہاں محمد حسین صاحب کی جہاد بشیر کا نکاح نفل ہوا۔“

اور صرف بشیر ہی نہیں بلکہ دوسری جگہ وہی، یہی اصطلاح دیتے ہیں کہ حاجی حسین مرحوم کی

”ایک بھائی جہاد کا نکاح نفل بھی کر دیا۔“

سوانح خطوط کے مصنف کا بیان ہے کہ حاجی محمد حسین مرحوم

”جو کہ اپنی قوم میں مالی نسب ہیں، اس لئے ان کا یہ فعل زیادہ مؤثر ہوا۔“

اور دریاں جی ہی کے پیش لے ہوئے عملی نمونوں کو کافی قوت نہیں دیا گیا۔ سوانح خطوط کے

مصنف نے کھاسہ کہ ٹھیک ان ہی دلوں میں جب عقد نفل گان کی تحریک زور خیر کے ساتھ

خدا ہی جانتا ہے کہ حق کے لباس میں "باطل" کا یہ طبقہ بنی آدم کے گھروں میں جو شکل چھڑے ہوئے
ہے اس کا حادی انجام کیا ہوگا؟

لیکن عورتوں کی حقوں کا ایک چھوڑے ہوئے تھا جو امت مسلمہ کے نامعلوم زمانہ سے سرزمین ہند میں
انہماکی قائم رہا۔ مسلمانوں کا تصور رہا تھا کہ کسی شہر اور ملک کے غیر اس بے ایمان طبقہ کے حقوق ہیں
جو اہل سرحد و سرحدوں کے انہماکیوں سے منہ موڑ کر کمال لینے میں کامیابی حاصل کی، مگر چھٹے تو
عورتوں کے حقوق کے احیاء اور حفاظت کا صحیح طریقہ یہاں کسی قسم کی باتیں ہرگز تھیں نہ تھیں کہہ سکتا
ہوں کہ جس سنوئی کے نجات و بندہ دل میں پہلے سے سیدنا امام الکبیر قدس سرہ سے سرحد و سرحد کا درجہ
خاص اور محبت و محبت ہے۔ یہ صحیح ہے کہ انہماکیوں کا حقوق کا غرضانی شیعہ تو آپ نے کبھی اکتیو نہیں
نہایا، جو عورتوں کے حقوق کی چیزوں سے کافروں کو بہرہ دینا ہے جو ہے، لیکن قدرت کے
عطا کردہ حقوق میں کاہر طبقہ جائز طور پر حفاظت لے کر کیا دانی آپ کے لئے قابل ہوا تھا جس
"عقیدہ ایمان" کے ذکر و یادگار سے کہ سو آپ کو یاد ہے کہ کسی مقدمہ پر اس کا ذکر کر چکا ہوں، مسلمان آباد
جو ضلع مظفر نگر کا مشہور قصبہ تھا، انہماکیوں کے لئے اس میں ہے، اسی قصبہ کے مسلمان ہاشمیوں کی
اس بری و دم کا ذکر کرتے ہوئے کہ

"وہاں لوگ کھانا انہماکیوں میں دیا جاتا ہے"

سیدنا امام الکبیر پر خراج کرتے تھے کہ وہاں آباد کے مسلمانوں کی جائیداد کا خرید و بیع سب
جائز نہ تھا، یہ حدیث حضرت مرثیہ نقوی کی قصص اکبر میں بیان کی جاتی ہے۔ کون کبہ کہتا ہے حضرت
علی کے اس منہ کی بدلت اپنے حشری حصہ کے لئے جس کتنی غریب لوگوں کا سوا ب ہوئی ہوگی
جہاں تک میں جانتا ہوں، کہ امام مظفر نگر سہارنپور و غیرہ میں کھنڈ کے امام مظفر کی اسٹیبلشمنٹوں
اس ہاشمی حشر و مل کی انہماکیوں سے ہاک ہو چکی تھی اس لیے دعویٰ شکل ہے کہ سیدنا امام الکبیر کے
عقیدہ مظفر کو قلعہ کے اس میں داخل تھا، عرض کر چکا ہوں کہ حفاظت کے مسئلہ میں بھی جب وہی
کہا اس سے بھی زیادہ کہ کہ آپ نہ کما چکے تھے، جسے مسلمانوں کی زندگی میں آپ دیکھنا چاہتے تھے،

اور شہر نظامہ میں احباب مشہدینا اکثر دفعہ فکرہ جس چیز سے آزادی و محبت پر ترقی ہے اس کا ذکر بھی وہ نہ کیا کرتا ہے، گو پیش فکرہ کہتے ہوئے مشن کے اس دورے کے شہرستان میں ماضی و حال ہر قوم حضرت رسولؐ کی اس عادت کا بھی ذکر کیا کرتے تھے کہتے تھے کہ حضرت مائتوی کا حال یہ تھا کہ مولانا صاحب شہید کا آپ کی مجلس میں

مکس نے نہ کرو چھڑا تو اس کی بات کٹا کر خود نہ فائدہ کو ضرور دے کر دیتے تھے۔
 حکمران تھے تو بہت شہید کی علی گڑھ خصوصیات کے ساتھ اس غیر معمولی نطق میں جلدی کر رہے تھے۔
 قاضی صاحب کو انگریزوں کی مجلس میں

کوتاہوں میں کھڑا رہے۔ یہی "عظیم" کہیے، "عظمیٰ زور" کہتے ہیں۔ ہر لگا ایک سے زور۔
 بزرگ کہتے ہیں کہ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ وہ "عظمیٰ زور" کہے۔ ہر لگا ایک سے زور۔
 ہر لگا ایک سے زور۔ ہر لگا ایک سے زور۔ ہر لگا ایک سے زور۔ ہر لگا ایک سے زور۔
 ہر لگا ایک سے زور۔ ہر لگا ایک سے زور۔ ہر لگا ایک سے زور۔ ہر لگا ایک سے زور۔

ایسی صورتیں مسلمانوں میں ہندو کے غلیظ عقائد کی نفرت اور ہندوؤں کی اگر ایک چوتھو پر
ہتھی چلی ہے تو اہم مقام پر بھی گناہی مانتے ہیں تاہم یہ سب کو بعض منہ مانتے ہوئے اثرات
نے جہاں تک یہ خیال ہے اس سے کہہ سکتے ہیں کہ ہم ان کے عقائد میں فرقہ وارانہ عقائد سے
بہت زیادہ تمیز و تمیز نہیں ہے لیکن ان کے عقائد میں کوئی بھی سب کو غیر مسمیٰ و مسمیٰ
ہندو مسلمانوں کے عقائد میں ہندوؤں سے جو بچنے چلے مارے تھے، ان کے ہندوستان
میں پہنچ کر وہی کوہ و ہیب و تاب ملے گا کہ جسے دیکھ کر بے ساختہ سید عالم اکبر
فرمانے پر مجبور ہوتے ہوئے

اَلَا بِرَبِّكَ الَّذِي يُنْزِلُ السَّمَاءَ
مِنْ مَاءٍ يَخْرُجُ مِنْهُ نَاقِلَاتٌ تَحْمِلُ الْغَلَّاءَ
فِي اَافْئَادٍ تَحْمِلُ الْوِجَارَ
فِي اَافْئَادٍ تَحْمِلُ الْوِجَارَ
فِي اَافْئَادٍ تَحْمِلُ الْوِجَارَ

کے ترقی نصاب اسی کی فوق رہا جس نے ہلنے کے لئے بیویوں اور لڑکیوں سے مسلمانوں کے دین کو پاک کرنے کا سلسلہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے شروع ہوا تھا تاہم یہ توڑ کر کیا کیا گیا۔ بارہ سو تین سو آٹھ ہجری میں حضرت عہد کے بعد خلافت اہل بیت نے اس میں غیر معمولی خدمت انجام دی۔ تاہم حضرت مولانا امین شیعہ نے اپنے شیخ طریقت مسجد احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کی خدمات میں اس تحریک کو "شیعہ گیر تحریک" بنا دیا۔ سنت و بدعت کی کلکاش کے نام پر دوسری سو پچاس کی ایک سو بیس کی حکومت ملک پر قائم ہو گئی، جو صلیبیوں کے قدیم کلیہ صلیبی نظام کی تقلید کا جھڑپا گروہوں سے آئندہ لگتی تھی، بلکہ ایک طبقہ کا مذہبی مسلمات کے شعلی غیر معمولی طور پر بے یاک ہو چکا تھا، اسی زمانہ میں مسلمانوں کے بعض ملک میں بھی یہ سونی رائے گھڑا جاتا تھا کہ ان مسلمانوں کے دین پر اس قدر کے کچھ نہیں ہیں جن باتوں کو باقی بڑی اور بڑی منہوت ہے کہ ان پر تحقیق کی جائے۔ خصوصاً عرب جو مسلمانوں کا دینی مرکز ہے، اس تحریک کا ذوق اسی کے بعض خاص علاقوں پر غیور مسلمانوں کو بہہ رہا تھا۔ شیعہ کے باوجود، وہ اسی علاقہ کے ایک نامور محدث و صاحب الہاب اس تحریک کے سب سے بڑے علم برہم تھے۔

یہی بڑے درجے کا ترقی اسباب سے جمے کا نتیجہ ہے جو اگر سید شیعہ میں حاجت کو چھوڑ کر احیاء عند اللہ اور یورقوں کی صدی صنف میں مشرب یک ہوئے تھے۔ اس بات کے ضمن امراد تلیم و ترقی کے اس میں مسلمانوں سے تیار نہ کرنے گئے۔ مثلاً ہونے کوشت کے ساتھ زندہ کوشت پر بھی عمل جاری کرنے گئے، یہ اصطلاحیں اس حد تک ترقی کر کے پہنچ چکی تھیں کہ مسلمانوں کو کھانسی کی شراعتیں اور شرب تک کو شیعہ دین کی دھکیاں دینا لگی تھیں اور قبل سیدنا امام اکیبر

"علوہ و خراہین کو خلاصہ امت کہنے" لکھ بیویں تھیں

اسی خلاصہ امت کو اپنے عمل جمائی کا ترقی و ترقی دینوں نے چاہا اور خلاصہ امت کو اس کا

مرو انکر لہا اور ادا دیتے منہ راج اس میں ۔

علم دشمن سرور شہادت کے جتنی جذبات کا سبب غایم مالک کے خیالی کیسے اور بھر سوئے کہ
 رانی کرکٹ کی وہ کیا کیست ہوں جو نے نہ تنہا کے لکھے پر آپ کو بچھو کیا
 ہے اساتذہ حضرت شیخ الہند مولانا عثمانی مولانا کشمیری رحمۃ اللہ علیہم کی زبان کی سلسلہ
 میں اجس بیٹے حضرت والہ کے فقیر سے بنے ہیں جن میں ایک "جوہر العقیدہ" بھی ہے جو فرقہ وارانہ بدعت
 کے سرگرم رکن مولوی محمد حسین بناروی کے سوال کے جواب میں حضرت مولانا نے ارقام سنہ ۱۳۵۸
 ہے۔ بہر حال العقیدہ یہ سننے میں آیا ہے کہ مولوی محمد حسین صاحب نے حضرت دلا کر کہا کہ مجھے
 نہ ہائی ہیں آپ سے جن مسائل میں گھٹو کر لیا ہے مگر شرط یہ ہے کہ آپ کا کوئی شرک و بدعت نہ ہو
 و خود ہو۔ حضرت نے منظور فرما کر جواب تحریر فرمایا کہ تشریف لے جائیں۔ (مذہب) جنت پیچہ و رانا
 برصوف حضرت (۱۳) کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بھروی عرض کیا کہ تھائی ہیں آپ سے کچھ باتیں
 کرنا چاہتا ہوں اور زت سے دی گئی،

مولانا ایک بار فرمایا ہے، حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ سے یہ بات فقیر
 سے سن لی تھی منواتے تھے کہ مجھ پر نہ کر دیا گیا، ہم طلبہ باہر تھے۔ وہ فوراً میں گفتگو کرنے لگی،
 بیماری طاعون سے لگانا تھا ہے اختیار دینی چاہا کہ اس گھٹو کو کسی طرح منسٹا چاہئے (میں اسی
 دور قزو سے لگ کر دیکھتا تھا جس کے سبب ہی فقیر نے حضرات پٹنہ بھی حضرت مولانا سے قزو آیا
 کر دیکھئے جس مسئلہ میں بھی گھٹو فرمائی ہو ان میں وہ قانون کا خیال رکھئے۔ ایک یہ کہ مسئلہ یہ بحث
 میں فقیر کا مذہب بیان فرماتا آپ کا کام پر گا اور دلائل یہائی کرنا میرا کام ہو گا۔ دوسرے یہ کہ
 میں فقیر کا مذہب بیان فرماتا آپ کا کام پر گا اور دلائل یہائی کرنا میرا کام ہو گا۔ دوسرے یہ کہ
 امامی کا بوجھ چاہئے، بات بھر پر بحث نہیں کرنا چاہئے اور صاحب مذہب سے یہ
 فرمایا ہے میں ان کا عقیدہ نہیں۔ چنانچہ قاضی خٹک امامی، شیخ پیری آجی، امجد و فقیر بیت سے
 مختلف ذریعہ سائل زیر گفتگو آنے اور حسب شرط لے خود مولانا محمد حسین صاحب مذہب مختلف

ہاں فرما سنا حضرت رواداؤں سے اسے ثابت کرنے حضرت کی طرفوں کے وہاں عراق، عجم و
 سب جہوں حرم ہاتے اور بعض روایات تو فرمیں ہیں سب سے اہل بیت سبحان اللہ کہے کہ حضرت رواداؤں
 کے فرسہ ہو جائے کہ جب گفتگو ختم ہو گئی تو (مطالعہ) مروی تفسیر میں صاحب کی زبان سے
 یہ ساختہ یہ غور و فکر کہ

”مجھے تعجب ہے کہ آپ جیسا شخص اور عقیدہ پر مبنی بالی در محمد، مسرت و خوش
 اختلاط خلق کے یا صبی“

حوا میں حضرت شیخ ابنہ کہتے تھے میں نے سنا حضرت والا فرمادہ فرما رہے ہیں
 ”اگر مجھے تعجب ہے کہ آپ جیسا شخص اور غیر معتد بہ مونی مدعی اجتہاد ہو“

اسی طرح ”خاصہ است“ کے دوسرے کئی صحیحہ کے طرز میں اور طرق و سبب ان کے
 خاص مشغل اور احسانات و روایات جن کی افان نیز تصوف سے کی جاتی ہے ہمارے
 کی یہ فون اس طبع پر تن فر گھبروں اور نکتہ چینوں سے کام لیکر غلط کے ساتھ فرما کر
 کو بھی مباحث کرنے پر نہ پڑی ہوئی تھی، انھوں نے سنا کہ انہوں کو کئی ویں بصیرت سے خودی کی وجہ سے
 تیری رہی تھی جو ماہرین کی مدح ہی کے نہیں کہنے کی فکر میں تھی، مسلمانانہ و کبر اس
 لحاظ کے ان روایات سے بھی غیر معمولی طور پر متاثر تھے۔ اپنی خاص تحریر و سامانہ تھی تھیں
 کے ساتھ اسی مسئلہ میں تشدد و بدعت کی صحیح مدد کو اٹھانے کی آپ نے کوشش کی ہے
 حکیم ضیا ظہور مرحوم (امام پور نیوہاں والے) کے نامہ مطبوعہ سنو بیوم کا حصہ کے مجروریا
 موثر ہے، ہے کو چند صفحات ہیں تاہم خود لیکن تشدد و بدعت کے مطلق ضیائی تھی تو کہیں
 کہ کہ تم خیر کی طرح گداری ہیں امیر اس واسطے کہ کثرت دای ”تاریت“ کے نامہ مسئلہ
 کا حصہ کسی ایک کتاب میں مشکل ہی سے مل سکتا ہے۔ اسی میں مسئلہ دوسری باتوں کے
 سمجھات ہوئے کہ

تاج میں صلی ایسے احمد ہوتے ہیں معنی اذکات و ہمتا اور عطا احمد ہوتے ہیں

پر لکھے یا کہنے میں نہیں آتے، کیونکہ حائل اہل ہے روف سب انسان کے ماحول پر جو
کو کچھ جانتے ہیں۔

پھر مطلب کو مثال سے ذہنی نشی مواتے ہوئے ارقام فرمایا گیا ہے کہ
قیسے شریعت ہفتہ کہ بعض اوقات ہنسائی کی دوکان وغیرہ پر تیار نہیں ہوتا اس
صورت میں اس کی ترکیب کھد یافت کرنا پھر اس کے دو کا مثل ہفتہ شکل
مردمانی اور غیر وہ اس کے سامان کا مثل دیکھی راستہ ان وغیرہ فراہم کرنا بھی
ماحول پر ہوتا ہے اور اس ماحول پر کو کچھ بڑھا سرگس دوتا کس بھکت ہے۔
۵۱ فیوض قاسمیت

۵۲ ہر ہے کہ یہی صورت میں مریض یا مریض کے تحت ماحول پر کوئی اعتراض کرے کہ تم نے
دیکھی ہیں ماحول کو کیوں ڈالا، دیکھی کہ جو لے کر کیوں چڑھایا جو لے کے لئے تیار تھی کا پتہ دیت
کیوں کیا۔ طیب نے تو صرف "شریعت ہفتہ" کے ہیے کا حکم دیا تھا، اہل ملاح کا ملاح شریعت کی
کے سلسلے میں جو تم نے انجام دیا ہے اس سے طیب کے مشاہدہ کی اختلاف معنی ہو رہی ہے۔
تو جبری کے اور بھی کچھ سمجھا جا سکتا ہے۔

سید غلام انگیر نے اسی طبعی نشی کو پیش کر کے لکھا یا ہے کہ
"ایسے ہی ملاح ظہری میں بہت سے آدمہ ہوتے ہیں کہ وہ مراۃ ماحول پر نہیں ہوتے،
ضنا و عروا ماحول پر ہوتے ہیں" اس آدمہ سے ظاہر ہیں وہ بدعت معلوم ہوتے ہیں۔
حقیقت میں بدعت نہیں۔ ۵۳

حقیقت یہ ہے کہ حضرت مولا کریم کے بعض مشاغل جن کا حقیقی مقصد "تصفیۂ باطن"
اور تصنیف بدعت کے سوا کچھ نہیں ہوتا ان کے متعلق چھپ کر کتاب و سنت میں ان کا ذکر
لازم ملنا، انصاف سے انکار کام لیا جائے تو بآسانی اس کا لفظ ہو جاتا ہے، ہاں! بجانے
وسیلہ کے ان مشاغل اور مقدمات کو دہی کے حیل و مہاترات میں ان کو مسترد کرنا چاہیے

یہ عقیدہ بلاشبہ بدعت بن جائے گا غور فرمادہ ۱۰۸ م لکھتے ہیں یہی لکھا ہے کہ
 ”اگر میں اس کو کوئی معصومہ و اطفال بچہ بیٹھے، تو ظاہر ہے کہ اس وقت اس کی بچ
 آدمی بوجہ غریبہ ہوئے اس کو سنو نہ کے نہیں تو اس وقت میں یہی اس کا ہے
 نہ رہیں گے۔“

اسی کے بعد فرماتے ہیں کہ

”تو اب ہر سبب اس بدعت ہو جائیں گے۔“

اسی کے ساتھ آپ نے یہ بھی ادا فرمایا ہے کہ شرعی سلامیات کی نیکی کی صورت اگر ان
 اس کے بغیر کسی وجہ سے کسی کے لئے ممکن ہو جائے تو فرماتے ہیں کہ اس کی تکلیف ہوگی کہ
 ”شریعت و فقہ میں قیود مل جائے تو پھر وہ امور جن کو صرف تحصیل شریعت و فقہ قرار دیا
 ہے، ماحول بد نہیں۔“

اس جیسے صوفیہ کے بعض مشاغل جن کا مراد ذکر کتاب و سنت میں نہیں ملتا، لیکن یہ مطلق
 جیسا کہ خود ہی فرماتے ہیں کہ مشافہ

”تو جہاں لاشہ، تو تحصیل محبت خدا و علی، اور تلقی مع محبت دنیا اور ملی دنیا اور
 تہذیب اخلاق و افعال و احسان، ناشائستہ۔“

۱۰۹ م کے حصول میں ان مشاغل سے دو ملتے ہیں، ۱۰۸ م بقول ان ہی کے
 ”اہل عقل و تحریک کا دوسرا پیر و شہید نہیں کہ اس کو کفر و احمق کر چٹک ان مقامات
 کے صورت میں ماضیت نام ہے۔ اس لئے منشاء اور عرشا ماحول بد ہوئے۔“

اسی طرح ابتداء کتب میں اس قسم کی چیزوں کا مشافہ آپ نے ذکر فرمایا ہے کہ
 ”کوئی نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین و کلام اللہ اس طرح میں
 اور اہل آخرہ اوقات میں لکھا جاتا تھا، نہ اس میں اس زمانہ تک تزلزل و خدشہ و ماحول
 ہونے کے نہ کتب اور روایات جو تصنیف ہوئیں، ان میں کتب و احادیث و فقہ

اور پھر کا دستور تھا۔

طبعہ طار کی مذکورہ بالا قدیمات میں نہایت کی چودہ سہری چہرہ میں سے ایک کو اپنے
اسی میں شامل کیا ہے جو مسند و مہمان اور پیشینہ شریعت کے مطالبات کی تکمیل میں معاون
معدوم ہیں۔

اسی سلسلہ کا ایک حکیمانہ جو عمل مسینہ امام و کبیر کا وہ بھی ہے جسے آپ کی کتابوں میں تو
میں نے نہیں پایا ہے، لیکن آپ کے خلفہ شہید موصیٰ صاحب کا مقررہ اصول و قواعد علیہ سے مستند آیا کہ
ایک مجلس میں اس کے بعد فرومایہ صاحب کا وہ بھی اس مجلس میں شریک تھا، یہی چاہتا ہے کہ اسے
پہاں صحت گردوں کا قطع صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام کا حوالہ دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ
مشرقی مطالبات کو نہ صرف دین میں قیام کے لیے فرمایا کرتے تھے کہ ایک حق قوی مطالبات کا ایسا
ہے جس کی مدد کا طالب یا سنی اور صحت مندوں ہی کو سرپرست سے متعلق کر دیا ہے۔ مثلاً
نفاذ کا جو حال ہے کہ روح اس کی ذکر و تفسیر سے انشاء اللہ لفظ لفظی قائم کو نہ بھروسہ دیکھتے
مستحکمیت ہے اس کی تصریح بھی کی ہے پھر اس کے ساتھ خود کے طالب اصلاحی صورت کو بھی
تصویر کر دیا ہے۔ یعنی ہر حرکت میں قیام کے ساتھ ہی کر دیا گیا ہے کہ ایک مذکورہ روح و معادے میں
غیر وہ خیرہ، پس اس قسم کے مطالبات میں تو روح مذکور کے ساتھ شرعی رسومات کی نگاہ میں کل
صورت میں بھی کسی قسم کی توجہ نہ کیا ہو گا اس کی کو نہیں ہے، اسی کے خلاف میں مشرقی مطالبات
ہی کی ایک قسم ایسی بھی ہے کہ اصل مقصد روح کا سطح کر کے غالب اور شکر موت کے منکر
فانی بنی گئی ہے۔ مثلاً جو ابھی کے حکم کو لینے کا طرہ، اور کفر کی شوکت و قوت کا زوال
اس حکم کی روح ہے، لیکن شریعت سے اس کا بھروسہ کو نہیں دیا ہے کہ اس حکم کی تعمیل کا وہ
طالب کیا اعتبار کیا جائے، عہد نبوت میں صحابہ کرام اور ائمہ حقانی طہیم انجمن جو اب کے مرقوم

لے سنت و بدعت کے بارے میں سے یہ کہ نہ رسول کی تعلیمات اور نہ انہی کے مطابق اصلاح السور کی میں
سودہ جو اب خود کو نہ کہنے چوں اس میں مطالبہ اور اس۔ یہ طبع غفرا

اور بڑے اعلیٰ تیر و کمان وغیرہ آلات کے درجہ کو اختیار کر کے نکارتے تھے، لیکن عروج و اختلا
 میں جنگ کے اکابر ہتھیار لگے ہیں آج کل تو یہ جہازیں نے آلات حربہ استعمال کرنے لگی ہیں
 یہی جہاز کے علم کی تعمیل کی سادہ اور جدید آلات حربہ کا استعمال کر کے جو حاصل کرے گا جیسا
 شریعت ہی کے مطابق کی تعمیل کر رہا ہے، اسی جہاز کو نہیں لگا جاسکتا اگرچہ اس میں علم
 سونو چیتروں کا استعمال کر رہا ہے اور کھانے سنت کے وہ بہت کام رکھتا ہے۔

برسوں کی سنی چوٹی مات ہے، جہاں تک حالات و صاحب رحمہ اللہ علیہ کی تقریر سے ماتہ کو
 برقی قیاسی اپنے احاطہ میں سے اس کو ادا کر رہا ہے۔ کچھ بھی ہو چوٹی توڑی ہو، کچھ رکھتا
 ہے وہ حضرت دنان مرگہ الانضم کی ذاتیہ کا انکار نہیں کر سکتا، میری سمجھ میں تو یہی آتا ہے
 کہ جو دیکھا جہاں ہے، تقریباً کچھ بھی صورت ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن میں ذکر و تہ کی بھی نظرات آتے۔
 اہل مائتہ و قیود اولیٰ جو وہ بھی کثرت، بیٹھے لیٹے، ہر حال میں ذکر و تہ کو مشغلہ بنائے گا اور
 کی فرقہ میں تہذیب کی گئی ہے، اہل تہذیب کے ذکر کا علم بھی دیا گیا ہے، اور اسم اللہ کے ذکر کا مطالبہ
 بھی فرقہ میں ہی پایا جاتا ہے، لیکن ان ذکری مطالبات کی تعمیل کا کوئی خاص کام ملتا ہے، جس پر
 مطالبات کی طرح شریعت نے مقرر نہیں کیا ہے، جس جہاز کے حکم کی تعمیل حالات و تہذیب
 کے لحاظ سے جس شکل میں بھی کی جائے گی، یہی وہ مشرقی مطالبہ ہی کی تعمیل ہے، اسی طرح میرے
 کرام رحمہ اللہ تلخیم نے مطالبات کے لحاظ سے جو کتاب، جو شکل بھی ذکر و تہ کے لئے جہاز تہذیب میں
 اختیار کی ان کے اس طرز عمل کے مشعل یہ سوائی کو شریعت میں خاص طریقوں کا چہرہ ہوتا
 خود ہی سوچ کر کہو صحیح دینی بصیرت کا یہی تقاضا ہے؟

بہر حال سیدنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ سے پہلے مسلمانوں کی دینی زندگی کی تفسیر و تزکیہ
 کا کام تو کب کوئی سے انجام پا رہا تھا، اس طرح میں صرف ہی طبع تھا جو

ملا و سجدنا علیہ فیما ملنا الاطیعی | ہم نے اپنے پچھلے باپ دادا کو کسی بد نہیں دیا
 کو حق و باطل کا صحیح انداز دیتے ہوئے اسی پر ضرور کرنا تھا، لیکن تفسیر و تزکیہ کے اس مقام

سیدنا میں سیدہ ام کلثومؓ جس زمانہ میں اقرے تو دوسری ٹوٹی مسلمانوں میں ان لوگوں کی
پیتھا پھینکی تھی۔

ان حدیث الاصلہ اور اولیٰ | یہ تو صرف یہودیوں کی کہانیاں ہیں

مکاترہ یہودی کے ساتھ ہر اس چیز پر ہے عیاں چارہ کی مگر جو مکی سلسلوں سے متصل ہو کر پھیل سلسلوں
تک پہنچتی تھی لغت معرب کا سارا سرمایہ ہی کے نزدیک

ان حدیث الاصلہ قد بسو یہ کھنڈ، یہ پہلی ہی کتاب ہے

سے قیود اور کوئی وقت پس رکھنا تھا، لیکن ظاہر ہے کہ واقعی سیدنا حق دہاقل کا نامائیت ہی
کا اول الذکر سبک ہے اور اختیات کا آخر الذکر فرقہ، اسی صورت میں اسی شخص کا کام و قدر
بہت زیادہ دشوار ہو جاتا ہے۔ جو ان دونوں مختلف ذہنیاتوں کے اقرے آج ہر مکر حق دہاقل کے
واقعی مبادی پر چیزوں کو یکہنا پاتا ہو، کچھ جو چھٹے تو کچھ اسی قسم کی صورت حال سے مسلمانوں کی
داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں سیدنا امام انگیر دہ چارنگے ان کی دینی بصیرت و دیہی مکی کہ ان
دونوں متکاف زبیتوں کے متعلق ایسا کچھ کے ساتھ کچھ حیرت و حیرت کے ساتھ کچھ کچھ بھی
ستر یک ہے، جھگڑوں اور گزروں کے اسی طوفانی مہنگا میں حق دہاقل کے اندر سے ہنس
حقیقت کو کھینچ کر باہر لانا، ہر آدمی خود جو کچھ دیکھ رہا ہو اور سروں کو بھی دکھانا، خود سوچنے کہ
یہ کتنا بزرگ کام ہے، لیکن اسی مسئلے زیادہ مذاک کام و جہاں تک آپ کے امکان میں تھا
اقبال حرم اعدائت احتیاط کے ساتھ آپ تمام دینے ہے، اسی استعداد و عت ملے مسئلہ میں
یہ سمجھانے کے بعد کہ بہت سی باتیں موجود تھیں ہیں۔

”ان کو بہت کہنا اپنا قصہ رقم ہے“

انہی احتیاطی تدابیر کے ساتھ لفظوں میں ان امور پر صحت کے لفظ کے مطابق کو بھی آمین
پستہ نہیں رہا تے بلکہ دورہ بلا تھیں کہ مششوں کے بعد آخر میں نکلتے ہیں تو یہ لکھتے ہیں کہ
”ہاں یہ سب اس کے کہ ظاہر ستر میں یہ ماحول نہیں، اس وجہ سے ان کو اگر

سخت نہ کہا جائے اور ملحق باسنت کہا جائے تو مضائقہ نہیں۔ ۱۵ فیض کا سید

اسی زمانہ میں لوگوں نے "سماح موقی" کے بارے میں مسئلہ کو پھرتے سرے سے غصہ کرنا
اور اتحاد عام مسلمانوں کے قبری گارڈ بار کے ان قصوں کو دیکھ کر چی کے حق سیدنا امام اکیبر
کا یہ فقرہ نقل کر چکا ہو گا کہ "کس شخص سے ہندوؤں کو برا اور اپنے آپ کو بھلا کر کہہ سکتے ہیں؟ حصول
لے جا کر موقی کے سماح ہی کا انکار کر دیا جائے مطلب ان لوگوں کا یہ تھا کہ یہ دی افسہ ہی کو
ازہر دیا جائے نہ انشعبہ گارہ بنی کے گی۔

پوچھنے والے نے سیدنا امام اکیبر سے بھی اسی مسئلہ کو دریافت کیا حضرت ۱۵ نے
چند افسانوں میں سوال کا جواب دیا ہے کہ "جان کا کئی" نامی محمود مکاتیب میں سیدنا شریک
ہے حاصل یہی ہے کہ سماح موقی کا آپ نے انکار نہیں فرمایا، لکھا ہے کہ جب

"قبرستانی میں آندے تو سلام سے دلچ کرے" اور میں پڑے تو بدستار

وقت بھی پیش کرے "مردہ سخت بے مروتی سے" جوڑوں "کعبہ راجہ" لے چلا گیا

اور یہ تو فیروز ہے آپ کے عزیز سیدنا محمد علی خان رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں
کے مسلک کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہوئے کہ

"بزرگوں کے مزار پر بایا کرتے مدعا کرتے چلے آتے؟

آگے صراحت اپنی یہ شہادت قلم بند کی ہے کہ

"سماح اللہ علیہ اللہ کے نام کی تھے۔"

اور تا کی پکاریں بکراتے لکھتے ہیں کہ

"اگر دیکھتے کسی مزار پر جاتے اور دوسروں کو ہاں بولتے ہوتا تو آندے عرض کرتے

کہ آپ میرے واسطے دعا کریں؟ ۱۵

اسی سلسلہ میں حکیم صاحب مرحوم نے مکمل شاہ صاحب قدس اللہ سرہ کے مزار واقع مریض
کے اس خطہ کا بھی تذکرہ کیا ہے، جسے شاید کسی جگہ میں دیکھ کر چکا ہوں، "حکیم صاحب" کے

اعلیٰ صاحب کے سرور کے پاس ایک دفعہ حکم صاحب نے دیکھا کہ سیدنا ابوالکعبہ
 قمر غفرلہ ہیں حکیم صاحب بھی غور سے فریب پیچے اور بے خیال ہیں ان کا پادشہ مرزا شریف سے
 تھوڑا حکیم صاحب کا بیان ہے کہ حضرت مولانا دیکھا کہ نے ساحت دونوں، تھوڑے سے میرے
 کو کچھ نہ ہونے مزار سے گنگ کر ہے ہیں حکیم صاحب کہتے تھے مجھ پر روزہ ملنا پڑوایا
 اور نہ رکب لڑی، اس حراف کے مابین تمام رہا۔

ابو ایک حکم صاحب ہی نہیں سرور عظیم وہ حسیہ انتہائی نے بھی اپنی یادداشت میں
 ان کا نام لایا ہے کہ حضرت زونوئی

”اچھے برادر سے ہیں سب سے زیادہ کو کثیر شریف شریف نے عاتے غور کی ہے
 یہاں، سب سے اوّل ہو پتے اور شب کو رخصت میں داخل ہو کر گراڑہ کر دتے تھے اور
 قائم رہا حضرت صاحب صاحب کے مرزا پر نہانی میں گھسے تھے؟“

اسی بارداشت میں مولانا عظیم صاحب نے مولانا مسطور رضوی سرور لکھنؤ، کے
 حوالہ سے عایت بھی درج کی ہے کہ سبھل سے مولانا یاد جاتے ہوئے واسطوں سے ایک تھوڑی
 کے اور ایٹوں کا ڈھیر سا نظر آتا ہے۔ ایک دو تہہ مولانا ابوالکعبہ اسی راہ سے چلے گئے پر گور
 رہے تھے جو بھی کہتا کہ اس تھاڑی کے سامنے بچا، لنگہ کو رکھ جانے کا حکم دیا، وہ
 جڑ کر انہوں نے اس ڈھیر کے فریب پیچے، مرقب ہو گئے اور اب سے طاری ہو کر، ٹھکی
 طرف صاف ہے تھے اور باقی مابین پر بے ساحت، یہ اعلان جاری ہے۔

”الکعبہ سیدنا ابوالکعبہ جلالی اور ہی ہیں“

مولانا مسطور صاحب نے معیصل کے رئیس قوامہ عاشق حسین صاحب سے یہ روایت
 سنی تھی اس سبب میں حضرت مولانا کے ساتھ خود قوامہ صاحب کو صرف اہل ان کے اصول
 یعنی حمید الدین مرحوم تھے جن کا شمار سیدنا ابوالکعبہ کے حوالہ تھا ہے۔

لکھنؤ، انتہائی سبب جس شخص کے متعلق ہر قسم کے مشاہدات، ملاحظیات، مرقب

حکیم مصدق علی خاں ہے بزرگانِ دینی کے مزاروں کی حاضری کے متعلق مذکورہ بالا دستور کا جہاں
 ذکر کیا ہے کہ دستورِ قواس وقت تک تصدیقاً پتہ نہ ہوتے، لیکن بجائے تنہائی کے حکیم صاحب
 دینی کا بیان ہے کہ

”پیرایہوں کے ساتھ کہستہ دعا اور صدقہیں پڑھ کر پچلے آتے تھے نہ بہت ضرور

”نیابتِ قہور کے طریقہ سنوڑ سے غرض یہ تھی کہ سلامِ اہلِ مذکر کے قرآن پڑھ کر ٹوہب دینا
 صاحبِ مزار کو بخیر دیا جائے۔“

خلاصہ یہ ہے کہ ایک طرف عام مسلمانوں کے ظاہرِ عبادت کی تصحیح بھی کرنا چاہتے تھے، اللہ
 جوں تک ممکن تھا مصالح کے اعتقادوں کی بھی رعایت دیتے تھے، لیکن ان کا مقصد اپنے نزدیک
 جس چیز کو حق جانتے تھے، اس کو چھپاتے بھی نہ تھے، اصلیت کا مطلب یہ ہے کہ یہاں پر نہیں تھا
 کہ کس حقیقت اور حاکم کا انکار کر دیا جائے، قواس کی حوالہ دیا میں موجود تھی، اسلام سے پہلے
 شرک کی کرم یا زندہوں میں جو سگ دیا ماننا ہے، لانگ کے حیدرے کو سمیت زیادہ دخل تھا،
 یہ بات کہ خالقِ تعالیٰ جل جلالہ کے مقررہ اصولی یا دین و حقوقِ مذند و بستیاں ہیں جن کے ساتھ مذاکرہ
 عالم کے مختلف شعبوں کی تنظیم و نگرانی متعلق ہے۔ بعض عربوں یا ان کے بعض پورے کے بعض ہیں
 کے بعض موت کے جس حیات کے ”فرشتے ہیں“ اللہ قدرت الہی کی ذریعہ نگرانیات کے سلسلے
 کا مدار کو ایمان سے رہی ہے، سمجھا جاتا ہے کہ فرشتوں یا دیوتاؤں کی کہ جاپاٹ اور عبادت کا
 رواج اسی عقیدے کے غلط استعمال کی پیداوار ہے۔ اسی صورت میں شرک کے تعلق کی یہ
 ایک کارگر تدبیر ہو سکتی تھی کہ ”لانگ“ کے عقیدے کی کو دینی سے خارج کر دیا جائے، مصالح کی
 وجہ سے اگر کتب حق باہر چلتا تو ”لانگ“ کا عقیدہ مستحکم زیادہ کتب کا مستحق تھا، لیکن اس عقیدہ
 سے خاموشی تو بڑی بات ہے۔ کرن نہیں جانتا کہ دینی دائرے میں داخل ہونے کے لئے مجھ
 میرے ایمان لانے کا مطالبہ سب سے پہلے کیا جاتا ہے، اسی مطالبہ میں اذیت یافتہ کے بعد
 ہی دہلا لنگہ کا زور بھی مشدیک ہے، اھ بھی یا بھی گیا ہے کہ ”لانگ“ کو سوا اس حیدرے

کے استدلال کا یہ مطالعہ مسلک طریقہ ہے اس سے لوگوں کو مدد کا جائے۔ اسلام کی تاریخ موج و
سلطان ملانے کے بعد کو بھی اپنے دینی عقیدے میں شریک نہ ہونے دیں۔ لیکن جہاں تک میں
جانتا ہوں شریک کی دوسری قسموں میں چاہے مسلک کی گنتی ہی تباہیوں کے شکار ہونے ہوں لیکن
"ملک" یا "مذہب" کی عبادت کا یہ احادیث ضعیفہ میں کبھی نہیں ہے۔ "اسی صحت میں صرف چاروں
کے قبری کا ہمارے دیکھنے کے لئے قلعہ طور پر مساع سو فی مہاکا اکرار اس کو دینی مصلحت کا تقاضا
قرہ دینا کہاں تک درست ہو سکتا ہے

دوسری بات ہے کہ شرعی نصوص کا تہیہ ہی کسی کے نزدیک مساع سو فی نہ ہو لیکن ماننے
ہوے کہ مساع سو فی ہی شرعی نصوص کا اگر یہ اقل ہے لیکن مصلحت کی بنیاد پر اس کا انکار کرنا
چاہئے میرے نزدیک تو یہ اسی قسم کی بات ہے جسے قرآن میں

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَالْبَاطِلُ يَكْتُمُ الْحَقَّ | حَقِّ دِیَالِی کو مت دراؤ اور جانتے ہو جتنے
الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ تَعْلَمُوهُ | حَقِّ کو مت چھپاؤ۔

کے الفاظ میں یہود کا شیروہ قرہ دینا گیا ہے، زیادہ کے زیادہ مساع کی سعادت جائز بھی ہو سکتی ہے
تو اسی حد تک جیسے کہ مسجد الامام الکبیر نے ارکام فرمایا ہے، کہ زیادہ جہاں مساع کا عزم
میں مناسب ہے ہرگز ان کو بسن قبروں کی زیارت مستورہ کا طریقہ بتا دیا جائے۔

بہر حال چنانچہ مسجد الامام الکبیر کے اقوال و انمال ہم تک پہنچے ہیں، ان سے ہی معلوم
ہوتا ہے کہ ایک طرف خالق کائنات کے ساتھ آپ جانتے تھے کہ سعادت حاصلہ ان کا لہو و لہ
کا وقت اسلام نے جو قائم کیا ہے، اس میں کسی قسم کی چٹک پیدا نہ ہو، مسلمانوں کے قدم ٹھیک لیا
نعمت و انعام ہستہ و عین ہی وقت کے ساتھ ہے، یہیں، تو دوسری طرف چہی نگران اس
کی بھی فرماتے رہے کہ اللہ کے احکام یافتہ بندوں کے ساتھ بھی مسلمانوں کا استروای باطنی ہو

لہذا کثرت صورت مطالعہ و تحقیق صاحبِ حق میں حقیت حاصل ہے کہ کسی ایسے ایک کتب میں تشریح و تفسیر
ہے کہ یہاں سے درگوں ملے ہوئے مسک ہے کہ سامان سو فی ہے۔ محمد طیب خزانہ

حضرت میں دونوں کے ساتھ پیش رفت تھی لیکن متعدد کج آفات بھی محروک ہو گئے۔ اور وہ جسے
گفتگو ہوتی آملانی میں آہستہ آہستہ اعتدال کا رنگ پیدا ہوا اور کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانان
ہند کی اکثریت میں پھر کرناستہ یا لادانتہ اسی کو مسلمانوں کی صحیح دینی زندگی سمجھے جاتے تھے
ہے جسے سیدنا امام الکبیر وناپ کے احباب واصحاب نے تو لا دھلا اپنے اپنے ہند میں
ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے پیش کیا یا آج بھی پیش کر رہے ہیں۔ انہیں اس کا اثر
ہو چکا ہے کہ وہ اپنی اصلاحات کے سلسلہ میں سیدنا امام الکبیر کے رفیق ہدایت و لا فخر حضرت
نواب گنگوہی بر لا اور شیخا محمد رحمۃ اللہ علیہ کی گراںمایہ خدمات بہت زیادہ بہت دکھائی ہیں
امہدانی حضرت گنگوہی کو خائف و ح سے اس عداوت کا کام کرنے کے مواقع بہت زیادہ پیش
آئے ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کی دینی زندگی کے اس قالب کی نام فہم و پرکھیت سے کی جاتی
ہے۔ اہل سنت و ایما سے کے عقائد کے ساتھ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیقی تفسیر اور اس کے
سب کے ساتھ صورتی زندگی میں جماعت کے اہل علم کی خصوصیت ہے جس کی تعمیل کے
لئے مجتہدین کی ضرورت ہے۔ سیدنا امام الکبیر کے تلمیذ سید مولانا منوچر علی نے حضرت امام
کے عقائد اور طریقہ عمل کا ذکر کرتے ہوئے جویرہ اطلاع دی ہے کہ

”محل اہل احنفی تھا مگر پرستش کے آثار میں بہت حیاں رکھتے تھے اور کسی کبھی
حکام سے کسی پرستی میں کرتے تھے اور حضرت امام اعظم اور حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ
اور حضرت محمد رافع ثانی کے کلمات و احادیث کے نہایت متبع تھے اور بہت
تواضع کیا کرتے تھے۔ درمیان میں وہ توفیق علیہم کے علوم کو سب پر تھکا دین کے ملو
کے ملو و افضل بتاتے تھے۔“

اس کے بعد حکیم صاحب نے سیدنا امام اعظم کے مرادوں کے ساتھ حضرت دالہ کے طریقہ عمل
کو بیان کرتے ہوئے ممکن شاہ صاحب مولانا کے حوالہ سے اس قصہ کا تذکرہ کیا ہے
جسے نقل کر چکا ہوں، حاصل ان کے بیان کا یہی ہے جو تقریر میں عرض کیا۔

”اہم مسئلوں کی داخلی اصطلاحات“ کے سلسلے میں مسیحا امام المکیہ کے طریقہ کار کے متعلق اس کا بجا پتہ چلے گا کہ اپنی اسلامی پر مشتمل کچھ جتنے کہ حق الوجود حق و فساد کی کھنڈوں سے پاک ہے۔ ”میں عرض کا میں ایک مذہبی مکتوب جو ویسے ہی ہذا لطیفہ کی صاحب کے نام ہے“ اس بات میں لوگوں نے ”غریب“ کے حریف سے ایک مسئلہ مسلمانوں میں چھیڑ دیا تھا، یعنی حق بخلاف و حقائی کے سوا کسی اور کی طرف علم غیب کے لفظ کا انتساب شروع کیا جا رہا ہے یا ناجائز۔ جو ویسے ہی ہذا لطیفہ صاحب نے حضرت سے اسی مسئلہ کی دریافت کیا تھا، اصل مسئلہ کی تحقیق یہ ہے جو کہ ہے۔ اس کا ذکر قیود انشا اذنا آپ کے طبع و فکر کی نظریات کے سلسلے میں کیا جائے گا۔ یہاں تو باہمی مشابہات و متاثرات کے متعلق حضرت کے داخلی طبع کو پیش کرنا چاہتا ہوں

خدا کی اجداد ان الفاظ سے کرتے ہوئے کہ

”عزیز نامہ و سلاطین طالع گرد“

پھر حق نام کے حاصل مباحث کے جگرڑوں و رگوں کے متعلق آپ کے دلی جذبات کا جو رنگ تھا اس کو ان الفاظ میں ظاہر فرمایا گیا ہے۔

”اے میری زندگی پر پوشناست نکر بجا ہے محبت و اخوت اسلامی“ خدا تھا بجا مستند حق مسائل کے متعلق چھپے ہوئے ”اختلاف پر آمادہ“

اسی قسم کے ایک دوسرے داخلی مسئلہ کے متعلق اپنے ایک دوست گرامی سے میری مارتام فرماتے ہیں:-

”اس مسئلہ پر توجہ ہے جاسے کہ اختلاف اٹھ جائے، اختلاف پیدا ہو جائے، ان الفاظ میں اپنے لئے رد گار میں فہم و حاضہ ہوتا تو یہ فہم و فہم میں ممکن تھا کہ یہ اختلافات اٹھ جاتے۔ مگر آپ جانتے ہیں کہ کبھی کل یہ دونوں باتیں نصیب ہوا ہے کہ اختلاف ہی موجب حلاوت ہے، یہ حلاوت ہی موجب تفریکہ و گرہ ہے، کوئی کسی کی

نہیں مانتا اور بے جگہ دوسروں کی مذمہ دہاؤ کو خطا سمجھتا ہے۔ یہ صحت

الفرس نئے نئے عزائم سے محول حوالہ جرنیباتوں کا سلطان نہیں رہ جا کر کے انفرادی
و شقاق پیدا کرتے کی عام مولودانہ عادت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا امام اکبرؑ مدظلہ
کا یہ تھے، انھیں کو سخت ناپسند فرماتے تھے، "اسی طرح فرجیات میں ایسے احتکاف مسائل
جن میں مسلمانوں میں اختلاف نظر کا اختلاف ظاہر ہو رہا ہے ان کے متعلق آپ کا خیال تھا کہ
کتنا بکیزہ خیال تھا، اس قسم کے ایک مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے امام فرماتے ہوئے کہ
"طرفین میں ٹرسے بڑے اکابر ہیں۔"

اور اپنے اس خیال کو ہی اظہار فرماتے ہوئے کہ
"اگر ایک طرف جھوٹے تو کسی دوسری طرف دال کو برا بھلا بڑے گا۔"
آج کے حکام موانع ہیں۔

"اس لئے اہل اسلام کو یہ ضروری ہے کہ ایسے مسائل میں خواہ مخواہ ایسے بے خبر
بیشیں کہ دوسری طرف کراہت باطل سمجھ لیں۔" صلا حال کافی

آپ کا ایک طرز عمل اس نوعیت کے مسائل میں عنوان یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان پر
بشکل ہم آہنگ تھے، یہ چھنے اور دیانت کرنے پر کبھی نہ دیا اور کیا اتب مجبوراً جو
ترجیحی مسئلہ نظر میں خاص مسئلہ میں آپ کا ہوتا اسی کو ظاہر کر دیا کرتے تھے۔ لیکن اسی کے
ساتھ ایک جگہ نہیں متعدد مشکلات میں تقریباً بالاحترام اس قسم کے اتفاق فرماتے چلے گئے
ہیں، مثلاً جو کہ غرض کے متعلق ملاد، ہر راستہ و انجامت کا ایک تقسیم "ظافیر" یہ چلا آ رہا
ہے کہ رہائی، انہیوں میں ناقصت جو جائز ہے یا نہیں۔ یہی جو مصلحت سے جو کمال ہوا فرج کے
سبب سے ملے تھے اپنے خط کے ساتھ حکیم عبداللہ صاحب کا اسی مسئلہ کے متعلق ایک
سورہ بھی بھیجا تھا، "اسی کا جواب دیا گیا ہے،" "فیہ خفا سمیر" میں یہ بھی شریک ہے، جو اہل
جن امتدادی پلوؤں کا اظہار فرمایا گیا ہے، ان کا ذکر تو اپنی جگہ پر کیا جائے گا، مگر یہی کے سرا

مختلفہ عبارت ”موراجہ امیر یکتر متسنی ہے۔ حکیم عبدالسلام کا ذکر باوجود ”ساحرت“ کے سننے
 کہ ”الفاظ میں فرما رہے ہیں“

”صحیح البیہقی تریبہ و طریقت، مخدوم دسطار حاص، عظم جناب محمد ساولنا
 سید عبدالسلام صاحب دایم برکاتہ۔“

فائدہ اعظم بالحدیث اب یحییٰ عبدالسلام کو ان صاحبہ میں ”کوئی بھی نہیں۔ لیکن بھینی اسرار میں
 نے ان کی شہرت نہیں سنی ہے لیکن دیکھ رہے ہیں حضرت حال کو غیر معمولی تقاب و تقاب کے
 ساتھ ان کا ذکر فرما رہے ہیں اسی خط میں کتابوں کی کمی کے سوا اس قسم کی باتیں بھی پائی جاتی ہیں
 یہ فرماتے ہوئے کہ

”تنگ دانی و اس بے سرو سامانی۔ حیرت ہم چکارا بیل تدر دل عدست کار
 فرما۔“

کے لکھتے ہیں

”ذخیرہ ہم ہیں خیالات پرانہ من نہ کر کے را اگر بیل می نشیند دیگر آں ہا از جملہ
 مضامین شعریہ می جید۔“

پھر یہ کہ کر حکمی قلیل کو ضروری خیال کر کے جو اہم نو دسہ ہوں ان کا فرماتے ہیں
 ”اگر سپند خاطر ضام و الامتام افادہ فیہ المراءد ہد کلا کے بلوں پریش قادی نامر تو
 راہ تو ہم گرفت۔“

یہ فقرے تو خط کی ابتداء ہی تفسیر کے ہیں ”مضمون کو ختم کر کے یہ احکام فرماتے ہوئے کہ
 ”اے راست انچہ ذہن نہ پہنچے من ہداری و ہد۔“

ان فقرے اپنے حلقہ میں سرحد کو پہنچ

نہ تاقیم نہ تعلیم نہ معنی نہ نام

کو استعمال کر کے لکھ رہے کہ اجہا رکاحی مجھے حاصل نہیں ہے۔ اسنے علی اللہ کا پڑھا ہے

اسے پر محبت ہیں کہ سنا اور یہ کلمہ کہ

”اگرچہ میں صغیر میں ہوں نہ فہم“

اسی کے بعد تہذیب دہلے غفرے کا بعد وہاں الفاظ میں لکھا گیا ہے کہ

”محدثہ کا اُسے زبوں بیرس خاندان میں دھڑپ مٹی ہو سر میں رسد“

اسیہ فراسپہ متعلق ہوا علیکن یہ تہذیب پر ختم میں چوٹی ہے، علم کا اظہار علم دلوں میں تنگی ٹھکروں

میں کو تہذیب کے عراض کو جو یہ کہ دیکھ ہے، ان عراض کے علاج کے لئے پڑھنے والوں کو

یہ ہے کہ یہ اللہ اللہ اللہ کے لئے لکھا ہے پر غور کو یہ یہ ہمارے کے بعد ”میر جیادوت کو تہذیب

سرحد پر دیکھئے“ ”میر کسی دھڑپ کے انعام فرمایا گیا ہے کہ

”ہرچہ مناسب وقت داندہ و اوائی اشادات علماء ربانی کہ فرقت تبارع قرآن و حدیث

وہر چاند“ احتیاج در باشد“

یہی نہیں آئے یہ بھی ہے کہ

”ہاں باز منہ نام مطلع فرما“

الطالع بخشی کی یہ درخواست کس لئے کی گئی ہے، کیا احترام و عقید کے لئے؟ نہیں

مستے فرماتے ہیں

”تاہم یہودی جم غفیر میں ہم سرور ہم“ وہ بے تفرق کلمہ شوم“ ۲۹

اوپر یہ جیوں کسی ایک جگہ آپ کے قلم سے اتنا فائز ہیں نکلا ہے۔ تاہم، علوم کے ایک عالم ہیں

یہی ارقام فرمایا گیا ہے۔

”ہرچہ ہل ہی ہرگز نہ برصغیر گدوم اگر راست آیدان طرف مست“ ہندو میں خود

نیک مانی نشان خود گواہم“

حضرت واک کے مضامین ہر کتابوں میں بہ کثرت اس کی کتابیں آپ کو مسلسل ملتی ہیں جو اعلیٰ

لوگوں کو حیرت ہوتی ہے کہ وہ مست و طوط مست، دشمن بھی مسیحا اللہ اللہ اللہ کا نام جب بیوقوف

احرام حج سے لیے ہیں۔ مشکل ہی سے اس کی نظیریں ہو سکتی ہے کہ سبھی لوگوں سے بھی حضرت وہاں
لوگ تیار ہیں ان کا نام اور اتنا نرسہ احاطہ کو استعمال کیا جو جن کے استعمال کرے کے وہی اس
دار کے مناظرہ و روی کوٹا ہر گئے ہے :

مگر مجھے اس پر اس نے محب نہیں ہونا کہ حضرت دادا نے جس حرم میں کو اختیار فرمایا تھا یہ
اس کا ہی غیر تھا قرآن مجید میں عطا کیا گیا ہے کہ رسول کو بھی دوست نہ بنے گا یہ تعاقب
سچ مگر ہر سو سب کا یہ کام نہیں ہے۔

وَعَلَيْهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا
وَمَنْ يَبْلُغْهُ الْكَافِرُ وَحَفْظُ عَظِيمٍ
وہی تمام نہیں عطا کیا جاتا مگر ایسے کہ جو صابر رہیں
میں ہیں وہ ہیں دیبا تا اگر وہیں کو توڑے
صاحب صبیحہ ہیں۔

میں ہر دل کو یہ دعوت اور آئندہ کو تراچی کی یہ دولت کیسے نصیب ہوئی ہے ؟
علم صریح ہے کہ ہم مسلمہ لوگوں کی دینی تربیت اور صلاح کا جو کام بھی آپ کرتے رہے اس
میں دل آلودی یا دوسروں کی تحقیر و نفرت سے بچنے کی فکر کو ششوں میں بھی ہم آپ کو مشغول پائے
ہیں لیکن اسی کے ساتھ "دائرتہ" بے باک خاص و صمیم پوشش بھی آپ کی عادت نہ تھی۔ اس
کی متعدد مثالیں گذر چکی ہیں کہ ادنیٰ حد کے غامی آدمیوں کی دعوت کی سبب سے امام الکبیر نے آپ
کرتے تھے اور خیر نہیں سکتے تھے۔ یہ ہند کے یو باف، اندھ و پا کا نہ گدہ چکا ہے کہ برستے
ہوئے پانی میں گل کا جو مایا نہ کر کے کر سب کے گھر و حیرت و لذت میں آپ پہنچے "دائرتہ" کی
اردنی، سخی کی دل جو اس نے قلم کی یہ جانتے ہوئے کہ ہضم اس کا دشوار ہو گا۔ جن میں کی
دل دہی کے لئے فروش جان فرمایا۔ لیکن اس کے ساتھ دعوتوں ہی کے سلسلہ میں ہر وہ حکیم
منصور علی قاں صاحب حیدر آبادی رہی ہیں کہ سید عالم اکبر کا یہ کلی منظور تھا کہ
"جہاںوں کی نذر دنیا کا کما تا کبھی نہیں کھاتے" ملائے ہر ہندو

یہ "عقد و نذر" کا قصہ جو ہندی مسلمانوں کی رہائی کی کاسی ہمارے قریب ایک گلاسی خود کی

ہے " رفیوں قاصحہ ملگا

ہی حقیقت کی صحیح اصدافنی تعبیر ہے "دوسرے ملان سے کے بعد عیساکہ دہی مار کام فرماتے ہیں محمد
نور ہدایت کے منہ سے آجاتی ہے کہ

"جیسے پہلے جانی کو اطباء مستندین کے قواعد طب و احاطہ شفا کے نسخہ جات میں لکھی
و مشورہ تغیر و تبدل نامدا ہے اندک کے قواعد سے دھکا ملے "ارقام خوبش و تقریب
و دست آشتی بوجھار پڑے"

ای طرح صورت ظاہر فرماتے ہیں کہ

"نہم اہم کے لوگ کو علم ہوں" یا ماہل "تغیر یا معنا ہوں" یا نیا طرہ فعل یا حالانہ
دولہ اندر علی و سلم کے روشاہات میں اعتقاد ہوں یا اعمال "فوائد کلیہ ہوں" یا
صورہ جزئیہ تبدیل و تیر کی روشنی کا اختیار ہیں "اندک کے قواعد و نہ توفانی اور رسول
اللہ علیہ السلام کے معصوبہ و رعایت کے نزدیک حکم عقل مغلوب ہو گئے"
اس تفسیلی بیان کے بعد ارقام فرمایا گیا ہے کہ میں

"اے تغیر و تبدل اور لکھی و مشکی ہی کا نام بدعت ہے"

بدعت کی اسی حقیقت کو اپنے پیش کرانے کے بعد یہ بتانے ہوئے کہ "تمام بدعات" کی
نوعیت ایک ہی جی نہیں ہے اپنی ایک نہ تقسیم کو ان الفاظ میں پیش فرماتے ہوئے کہ
"عتائد کے تغیر و تبدل کو ہم ماس البدعات کہتے ہیں" اور فوائد کلیہ کے تغیر و تبدل
کو ہم "بدعت کبریٰ" قرار دیتے ہیں"

بدعت کی ان دونوں اہم شکلوں کے ساتھ آخری شکل مادی کی بھی فرماتے ہوئے کہ
"اعمال جزئیہ کی کو بدعت صغریٰ" کہتے ہیں"

پس شرعی احادیث کے بعد اپنے منہ سے جو حکم بدعیاں آگیا ہے کہ

"باجہد ہم تغیر و تبدل عتائد کو جیسے سیدہ خواجہ و معتزلہ کیا "ماس البدعات"

”ان کی بلی سنت والجماعت کہنا کھنکھانے والا ہے“ فقہاء یا علماء و شریک میں ملاقات
 اول سنت جن کے مصیبت سے اول سنت فرمایاے باطلہ شہرہ سے تمیز میں ان کو
 اول سنت کہتے ہیں ”وہ لوگ بھی مثل دیگر فرقہ کے باطلہ ایک مذہب باطلہ دیکھتے
 ہیں“

آگے مدبرہ فقہروں کے ساتھ خلاف اصول شریعی فقہروں کو ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے کہ
 ”ان کے ہمارے وہاں وہاں تلافی حرام شراب و بھنگ و غیرہ سے بالکل دست برداری
 و اختیار کی گئی ہے تو سب اصحاب اہل اہم و فخر و تادی و غیرہ میں مشہور و حجاز و
 تمیز میں“

پھر حال اس قسم کے دین یا خدایت کے سرور مسلمانوں کی عورت اہل سواد اعظم میں ہونا
 کی وجہ سے ان کی بدعت کو ”ناس الابدعات“ یا ”بدعت کبریٰ“ کے مقابل میں عصرت و
 نے بدعت کی آخری قسم یعنی بدعت صغریٰ بھی کے ذیل میں عموماً داخل فرمایا ہے جن کی
 برائی بدعت کی رو سے اہل فہم فہم کے خلاف میں جیسا کہ آپ بڑھ چکے حضرت مالکی گاہ میں اسی
 تہ وہ سخت نہ تھی ”یعنی شدت بدعت کی ان رو آئینوں میں پائی جاتی ہے آپ نے خالق بدعت
 صغریٰ کو سمجھاتے ہوئے لکھا ہے کہ

”جیسے اکثر اہل اسلام میں صغریٰ واقع ہو کر ہم سلام سنوئے معروف ہو گئی ہو حضرت سقا
 وغیرہ الفاظ و احادیث ظاہر ہو گئے“

پھر ہم تمام مسلمانوں میں جو صغریٰ ہو گئی تھی ”حق کہ عوام سے فتنل ہو کر مخالفانہ مجلسوں
 تک اس کا اثر و سبب اس میں بھی کیا تھا“ اس کا ذکر کر کے حضرت مالکی لکھا ہے کہ
 ”سو یہ جو نیکی کی بدعت ہے“

اسی سے اندازہ ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں میں جو بدعتیں پھیلی ہوئی تھیں ان کو بدعت ثواب
 قرار دیتے ہیں ”خود عمل حیثیت سے تپ کا ہر اس باب میں من شدہ اور سخت تھا اس کا

بتہ اسی سے چلتا ہے، کہ جاہلوں کے خدو نبذ کا کھانا خود کبھی بیس کھاتے، مگر نظری و فرائضیت سے ان کی نوعیت بدعت ہوئے ہیں ان اھم کے مانند بھی جیسا "بدعت بری" واصل لکھا آپ سمجھتے تھے، مگر حبیب سے اس سلسلہ میں حضرت دلا کی تفسیر کے تفصیلی ملاحظہ کیا تو یہاں سونہ ہوئے ہیں، اس کے لئے تو اگلے حصہ ہی کا اضافہ کرنا پڑے گا، یہاں تو عام مسلمانوں کا کہنے تو کہہ سکتے ہیں کہ اہل سنت و الجماعت یا سنی مسلمانوں کی داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں آپ کے روبرو درجہ محل کا تذکرہ مقصد تھا، انشاء اللہ اس کے سمجھنے کے لئے اتنی بحث اس سلسلہ پر کافی پڑ سکتی ہے

اصلاحی دور سے میں "عقد چوگان" کے سلسلہ کے بعد دوسری چیز قلیدر و ترکیہ کا بھی کام تھا خانوادہ دینی اعلیٰ سے اس تحریک کی ابتدا ہوئی تھی، حضرت مولانا ساجد عظیمی شہید کے زمانہ میں پردان چڑھی، اللہ دلی اعلیٰ حدیث کا جائزہ قدرت کی طرف سے سیدنا امام الکبیر اہل بیت کے رفقاء کرام کے سپرد ہوا، تو ان پر درگزی نے بھی اپنی سروریوں کو بد دیو کھا، لیکن چنانچہ تک حضرت دلا کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے عام مولویوں کی طرح اصلاح کے، اس خاص پہلو کو رہا آپ سب کچھ خیال کر کے تھے اہل بیت جیسے کہ آپ نے دیکھا بدعت کی تمام قسموں کی نوعیت بھی آپ کی نظر پر لگ رہی تھی، ایک ہی جہتی تھی، اہل شایستہ ہی میں صعب کا وہ ہر مسلمان تھا، سوانح مختصر کے مصنف نے حضرت دلا کی اصلاحی خدمات کا تذکرہ کرتے ہوئے ایک موقع پر یہ طالع دیتے ہوئے کہ

"مولانا کی نظروں پر تھی، خود را پر"

آگے جو رکھا ہے، لک

"خود مستحیات بھی ترک نہ کرتے تھے ۴۷ عموماً ات سے ہر چیز فرماتے تھے، مگر اندر یعنی عام مسلمانوں کے ترک و اختیار سے کچھ پروا نہ کرتے مگر فرض واجب کے تھک پر حیر کر کے اس کے دنگ کو کس حد تک سے دور فرماتے تھے"

یہ شے بڑی بات ہے، اہل قرآن و تفسیر اس بات کو احادیث و روایات کے انداز سے بغیر کسی تفسیر
 تک پہنچا ہے، اسی تفسیر تک محدود ہوا ہے کہ اپنے یہ ساتھیات اہل تفسیرات سے، کبھی پوچھتے
 حاصل ہی ہے کہ "مری مراتب" کی جو قدرتی کیفیت شرعی مقامات و منہیات میں پائی جاتی ہے
 مسلمانوں کی "واقعی اصلاح" کے معاملہ میں پر نگہ حضرت "الان" کیلئے طرے کبھی اہل قرآن نہ ہوا،
 چاہے تو آید بھی ہو، تبھی کہ سہراؤں کی دی زندگی عبوری تھی، انہوں نے پاک سرگرمی سے
 کالیہ کی مصلحت جانے لیکن ہی آدم کی نظری گمراہیوں کی وجہ سے قرآن کے عرض و وجہ کی
 حد میں جو چیزیں داخل نہیں ہیں، ان کے متعلق ہیبت و دل کے عملی حد میں آپ کے نزدیک
 پڑھنے کا رپاں حاصل تھا، سو شیخ غلط کے صنف نے جو یہ لکھا ہے کہ "مسببات مکررات
 کے ترک و اعتیاد سے کچھ بڑھانے کرتے" اس سے بڑھانی کا مطلب بھی معلوم ہوتا ہے کہ
 زبان مبارک سے ترک ٹوک کے جاری اس وجہ سے کہ اس میں آہستہ سے اس میں
 کر کے کہ اس کی کو کافی چار فراموشی سے آپ کے عقلی بات میں ان کی سخت کی کبھی جو محنت
 ہوتی ہے، جن کا تعلق آید ہی کی، صنف کی ر سے "برمات مفرد" سے ہے، اس بظاہر بھی
 بھی ہے، ہم کا وہ تو باقی کے بعد سے، زمانہ لاشعور سے ان امور میں جو احتیاط سے کام لیتا
 ہو، سمجھا جا سکتا ہے کہ وہی ان پر ہم اٹھائے کو کس حد تک مفید خیال کر سکتا تھا، کاش
 علم کی عمومی صورت میں بھی شرعی مقامات و ممنوعات کے تفرق مراتب کی پیمائش ہو جائے تو
 چھٹی جہتوں یا توں میں جھگڑنے بلکہ لڑنے کے آرام میں جو بڑا کام آیا، اس حد تک
 "پیشین" جان تک پہنچ کر وہیں مستحبات و محرمات کے سلسلے کے ایک ایک جزئیہ طور
 تیار کر دیا گیا ہے، اہل علمی مباحث سے زیادہ مسائل و مسائل پر مبنی ایک صورت میں لکھی گئی تھی،
 غرض اقدار و اولیہ و خلاف ائمة فی خلت لہا مکسبات و علیہا لکسبت

لیکن اسی کے ساتھ سوانح مخطوط کے صنف کے یہاں سے ایک نئی نگاہ بھی حاصل
 ہوتی ہے، یعنی احمد و ترک ہا کرنا ذکرنا جن باتوں کا استغاب ہو کر بہت کی حد سے تجاوز کرنا

نئے جو برہمنوں کی طرف سے عرب دے کے ہیں اندول پر قائم ہو جاتے تھے اور
 راہ سے کسی چور برادری کے اہل مطالبات کی تکمیل چور رہتے۔ یہ طے کر آئی تھا کہ توحید کے
 سلسلے میں بھی سادی غیر شرعی رسوم کو ختم کر دیا جائے گا ' اسی کے ساتھ ایک دھرمی ' باہمی
 معاہدے ' کے ذریعہ میں یہ بھی تھی ' سوانح محفوظ کے حصہ کے بھنسا اور ظالم کے قتل
 پر مرکب '۔

" مستورات کے لباس میں جو اصلاح ہو ۶ سچے اس کی اصلاح کی جاوے ۔

ہی میں بہت چاہتا ہوں کہ مروجوں کے عام طبقہ کی نظر زیادہ تر انہی امور پر مرکوز ہوتی ہے جنہیں
 اصلاحات " بدعات " کہتے ہیں۔ لیکن آپ دیکھ رہے ہیں مسجد، امام، ڈھیر کے اس اصلاحی
 نظام عامہ کی نہ کر بلاوفیات کو نہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں میں چیزیں ایسی ہی ہیں
 جن میں نہ لایا تھا " مدحت " میں جانے کی صلاحیت تھی مگر اسی کے ساتھ ہم لایا جن میں انہی
 کو بھی پاتے ہیں ' جن کے استعداد کی طرف اس کی توجہ ہو سکتی ہے جس کی فکر میں عمل کے ساتھ
 مستحقوں کے معاش اور سماجی مشکلات کو بھی کافی اہمیت ہو۔

میرا مطلب یہ ہیں کہ ہم کو ان کے لئے بہتر مواقع کو پیش کرنے کے لئے آج کل
 ترقی و مدراج و غیرہ کے مروجوں پر غور فرمیں کہ وہ اچھے عموماً جو ہادی ہے اور انسانی جمہور
 فرار دہلی اور پرموت دے صبری کے تقاضوں کے ساتھ پیدا ہوں ' یہ سہا کر لایا گیا جاتا
 ہے کہ جس حد تک اس حد کا پھر کا نا ممکن ہو تو کوشش کا ذریعہ اس میں اظہار رکھا جائے گا
 بنو اور لایا جتے پئے جاتے۔ وہیں بنو اور جتے پئے جاتے ' انہی مزا انہی پر رہا اور انہی پر رہا
 ہیں ' جتنے ویسے جاتے ہیں ' بنو اور لایا جتے پئے جاتے ' انہی مزا انہی پر رہا اور انہی پر رہا
 کے انہی مزا انہی پر رہا ہے۔ انہی مزا انہی پر رہا ہے۔ انہی مزا انہی پر رہا ہے۔ انہی مزا انہی پر رہا ہے۔
 کا بھی کوئی حصہ وہاں ہے کہ اس عجیب و غریب جتنے ہیں تھا۔ یہ سچ ہے کہ آپ کے عہد میلک
 ہی میں حفاظت و حراست کا ایک بڑا طبقہ حکومت مسلمہ کے زیر اثر مسلمانوں کو اسی قسم کے دھمکے لگا کر

اور تاتارا اور مسعود کو مارا تھا۔ چھانٹیں بیٹی باوا ہی نہیں کپڑے بھاڑے جا رہے تھے۔
 نرم تھی، اور صوبہ عینی ترقی۔ ترقی کا لفظ تھا۔ اگر مرد م جسے دیکھ دیکھ کہا کرتے تھے۔

ترقی کے بچے کیا کیجئے
 گشتی میں چننے سے کیا کیجئے

کا میرے کہ جس نہ ہوتی دانش نہ گھرنی مرزا علی سے صوبہ دار امیر فخرتاسر فرزند تھے
 اس کو پیش خیر رکھتے ہوئے اس قسم کے اسباب کی جرأت کون کر سکتا ہے۔ میرا خیال تو ہے کہ
 ان نئے جوانوں پر مدد دینے والے غریبوں کو شاید خود بھی اس کا شعور تھا کہ جتنی محنتوں میں
 عورتوں کا پالا فرمایا ٹھہرتا ہے۔ دنیا کے جس ملک میں جتنی عورتیں پلے جانے لگی ہیں
 کامیابی سے بڑا کمال اور نظر درج ہے۔ بھلا کوئی سفید تادی اس موضوع پر مدد دینے کے لئے
 ہر شہر میں دیکھیں ایک لمحہ کے لئے بھی آواز ہو سکتا ہے، اور فضلوں اور بیروں نے صدیقی
 سے اس کی توجہ دینی تھی۔ اپنے عزیز کیسے ہی کہتے رہے کہ مسلمانوں کے آگے کسی بڑے شخص
 ایسے کو پیش کر رہے ہیں۔ اسی لئے میں ان بزرگوں کو قاتل سمجھتا ہوں جنہوں نے دنیا میں
 کے معاملے سے مسلمانوں کے کاموں کو برا بنادیا تھا۔ حضرت اشیم۔ نبوت پھر حال اس کی بھی تھی
 اور اب بھی ترقی دینی کی ان ہی پرانی کھیروں کو جو بیٹے چلے جا رہے ہیں، پھر اس کے کہان کی
 حکمران پر ترس رکھیں جائے اور کیا کیا ہو سکتا ہے۔

خیر میں کیا کہنے کا عرض کر رہا تھا کہ مسلمانوں کے غلطی کے صحت کے پلان کے مطابق
 دوسرے کے مسلمانوں کے سامنے نامہ کے مذکورہ اوقات کے پڑھنے سے اس کا اندازہ ضرور
 ہوتا ہے کہ حکومت کے دور میں اپنی حاکمیت کے زمانہ کے دوران، اور مسلمانوں کے
 تباہی کا جذبہ مسلمانوں پر ہو سکتا تھا، چلنے کے بعد بھی وہ کسی یا دشمن باقی تھی۔ اسی کی طرف
 سے دل تو سب ہی بے گناہ ہیں تھے۔ لیکن یہاں سے اب یہاں مایوس کے افراد کو کئی
 آواز تھی۔ حیات اور خیریت کا مسلمانوں کے شاید یہی تھا تھا تھا۔ مگر پانچ سو سے اونچا ہو گیا تھا۔

جو کچھ دلائل میں تھا، حیرات کر کے سمیٹا، امام اکبر نے چاہا کہ عمل میں بھی اس کو پہل کر کے
 جیسا ڈکھو، وہ کی درست کے مطابق کر دیا، اس نے اندر بھاہر صراح کے ای شعبوں کا مسلک
 اگرچہ سادہ ہی ہے، لیکن عرض کر چکا ہوں کہ اسراف و سبزیہ وغیرہ کے قوانین کو نافذ
 کر کے، سلام نے گویا اس حد تک مسلمانوں کی دنیا کو بھی دین اور دین کا ایسا جز و بہار ہے۔
 جس کی طرف تہذیب سے محاشد کے ساتھ مسلمانوں کا سادہ بھی حشر ہونا ہے۔ بلکہ بعض
 دھمت اسی راضی نامہ کی ایسی بھی ہیں، جن میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں مریخی میں خیر و خیرہ
 امتداد ہی جاسے کی بھی کافی ملاحیت تھی ایسی صلاحیت کہ دین کا کوئی سچا پیہند اور حنادام
 صلہ ہی اس سے قطع نظر ہیں کہ ممکن، جیسا کہ ریت کے متعلق رسوم وغیرہ کے حال ہوگا، یہ
 غلام یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی داخلی اصلاح کے مسئلہ میں بیان کرنے والوں نے یہ
 اصحابی قسم کی باتیں نقل کی ہیں، یہ راضی نامہ جو دیوبند کے مسلمانوں کے درمیان حضرت دہلوی
 تحریک سے ملے ہوا تھا، مسوایح محفوظ کے مصنف نے اس کا تذکرہ کر کے یہ اطلاع بھی دی
 ہے کہ موقوفہ کا تھادی راضی نامہ "ہیں کہ میں نے گویا تھا، بلکہ یہی سمجھتے ہیں کہ اسی کی بدولت،
 "ستادیں میں بھی فضولی فریخی کثرت موقوفہ ہو گئی اور رسوم کی ابتداء اصل یہی ہے"
 اسی طرح مسلمانان ہند پر غلامان کے کسی دکن کی سوت جس نے ختم ہونے والی مالی حیثیت
 کے طبعاً تہذیب کے کو کھوس رہی تھی، اس کی طرف اشارہ کر کے دیکھا جودہ بنے ہیں کہ
 "میت کے رسوم بہت کم ہو گئے، اگرچہ گاہے ہیتم و دہیم و ستیم و چیم موقوف
 ہو گیا۔"

لیکن اس کا مطلب یہ تھا کہ عمل کی دنیا سے منقطع ہونے والوں کو شرعاً مل دنیا کے رہنے
 والوں سے جدا ملنے لگتی تھی، فیہر کا یہ دہرہ بھی بند ہو گیا تھا، بد قسمتی سے رسوم کے اندر دے
 بعد ایسا اوقات لگے اسی قسم کی صورت حال پیش بھی آجاتی ہے، اگرچہ یہی غالب میں مرتے والوں کے
 نام سے ہو کر کیا جاتا ہے، جو کہ زیادہ تر صورتوں کے دہرہ کو کھنچ کر ہوتا ہے، اس سے عموماً

مردود رسوم سے بھی تنگ پوچھنے تو مرے والے کی مدد کو مستعد ہوئے کا موقع نہیں ملتا تھا۔
 ہر حال میں تھاکا ہوا گھیر کر تحریک سے ایک طرف مٹائی دستور کی تحریروں جیسا کہ کافی اندیشہ جاری
 تھیں وہیں ہر طرف جیسا کہ سرخ مخلوط کے مصنف ہی نے لکھا ہے کہ
 ”ایصالِ ثواب بیت کا پورا پورا طریقہ شرعاً شریعہ کے مطابق ہو گیا۔“

جیسا کہ قیود سے آزاد ہو کر مرے والوں کے نام جن ملایہ بدعتی عبادات کی مابہول سے
 ثواب پہنچانے کی شرعاً گنجائش تھی اسی کو ہی معلوم ہوتا ہے کہ پھر ہی قوت کے ساتھ بلیہ کئے کی
 کوشش کی گئی جس سے آج تک ہر مذہب کا سلسلہ باقی ہے ”چاہے بھی کچھ کچھ فرقوں کو شری
 عہ کی پابندی کرتے ہوئے باقی رکھا جائے عمل کی دیا سے رخصت ہر حال میں انہوں کے ساتھ
 جسے ملوک کی بھی ایک مدد گلی پوری ہے اور اسی تدبیر سے زخموں اور مردوں کے کھسکاں گزرتے
 ایک قسم کا خصل بھی قائم رہتا ہے، بہر حال، بیل اسنت و الجماعت یا سنی مسلمانوں میں ایسے رسوم
 اور عادات جن کی کوئی بنیاد ہی نہ تھی ان سے قومیوں کی دیرینہ زندگی کو پاک و صاف کرنے میں
 جرات اور کامل عزم و ارادہ دکھایا آپ کی طرف سے ہوتا تھا، لیکن ایسے مسائل جن میں علماء
 اور اہل سنت و الجماعت میں علمی اختلافات تھے یعنی اپنے نقطہ نظر کی تائید میں ہر طرف کی کتب و
 سنت ہی کے شرابہ پیش کیا کرتا تھا سیدنا امام الکبیر ان مسائل میں اگرچہ خود اپنی ترجیحی رائے
 بھی رکھتے تھے۔ پوچھنے والے پر چھتے تو وجہ کے ساتھ اپنی رائے سے لوگوں کو آگاہ بھی کر دیا
 کرتے تھے۔

لیکن اسی کے ساتھ آپ کا اصولی مسئلہ اس قسم کے اختلافی مسائل میں بھی تھا جس کا
 ذکر آپ بعض کتب میں فرمایا ہے ”مقام امت کے ائمہ اور صریحاً صمدیہ جن مسائل میں ہام
 مختلف ہیں ان کے متعلق یہ فرماتے ہوئے کہ

”اگر ایک طرف بالکل ہر سچے کو کسی نہ کسی طرف انہوں کو راہنما پڑے گا۔“

اپنے منشا کا اظہار حضرت والا نے ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ

”اس نے اہل اسلام کو یہودی ہے کہ ایسے مسائل میں حوالہ عبادت سے پکے نہیں

کہ دوسری طرف کو باطل یا ظلم کو میں ”مستہال کا میں

اور بھی ہے بڑے سے بڑے کی بات، جس کی پیدا سنا عطا دین ش کی مستانوں میں جتنا ہو کر لوگ
باطل نہیں کرتے تو خود جن پر لوگوں کے ساتھ حسن ظن کا تعلق ان کے علم و عمل کی وجہ سے امت
قائم کر چکی ہے ان کو جھانکی گھسا اور پھر ان ہی کی طرف یہ بھی منسوب کرنا کہ کتبہ و سنت کے
اقتضائے سے ایسے پرہیزگار نہیں تھے فیصلہ کیا خود ہی سوچے کہ نہ اپنی تنقید کے سوا اور کیا ہے
ان جہاں ان اختلاف مسائل کے تعلق آپ کا یہ مشرہ تھا کہ ”وہ خود ایسے بکے نہ ہو نہیں سکتے کہ
دوسری طرف کو باطل یا ظلم کو میں۔ اسی طرح کثیرہ مسلمانوں پر کفر کا فتویٰ لگانے کا جو چاہتا
سروروں میں بڑھتا جا رہا تھا اس کے تعلق حضرت امام کے نقطہ نظر کا، غرض اس سے ہر ممکن
ہے“ اپنے ایک خط کی کتب میں حاصیہ مسئلہ جو اس زمانہ میں پھڑپھڑا رہا تھا اسی کا ذکر کرتے ہوئے
اچھے فرماتے ہوئے کہ

”مسلمانان کیست کہ قرون درین و ایمان اور نبی اسدہ“

اسی اور قہر کو قیود بن کر عام مشرہ پایتے ہیں دیا ہے کہ

”بلا علیہ ما مقتدائے کے کا انضام و انتہا“

علامہ یہ ہے کہ رائے میں اختلاف کی آئندہ کے طریقی جن کو منظر نظر کرتے ہوئے اہل علم
کو مذکورہ ملازمیت کے مسائل میں ایک ایسے مسلم و احکم طریقہ کی طرف رہنمائی فرمائی گئی ہو
جس کی اگر پابندی کی جائے تو ایک بہترین شائستہ باادب اور ترقی مسائل کے مسئلہ میں
پیدا ہو سکتا ہے یہ مقصد ہر حال میں ہے تھا کہ حتیٰ الوسع واسطے جھگڑنے میں جو یوں کا طبقہ عمر اس
ترتیب میں بہت زیادہ مقام اور سوا ہو رہا تھا اس پیدائشی اور سنائی کو کم کیا جائے۔ بچے بعض
مکتاتب میں حضرت امام کے بڑے سے انہوں کے ساتھ تھا ہے کہ

”یار اب ای زمانہ پر مشورہ است کہ بھی گئے محبت و اخوت اسلامی اچھا و قہار ہوا مستند“

اور یہ حد نہیں جو محنت و اخوت کی جگہ اٹھ کھڑی ہوئی ہیں، فرماتے ہیں کہ بڑے عظیم مسائل
سائنس کا تعلق نہیں ہے بلکہ

”ہاں مسائل کو حل کرنے میں عیسائیوں کا اختلاف پیدا نہ ہو، مسلمانوں کا مقصد یہ ہے“

اور ایک دوسرے خط میں جیسی کہ زبان اردو ہے، بڑے افسردہ رنگ پھر میں ارقام فرماتے ہیں،
”یہ اختلاف ہی موجب عداوت ہے“ اور بعد ازاں یہی موجب تحریک کر رہے ہیں۔
فرماتے تھے کہ ان چھوٹی چھوٹی باتوں میں اٹھنا ہی بے سمجھا ہے، تیسرا سوال ہے کہ امت کو
کچھ مادی چلی آ رہی ہے خواہ غلو اس میں ہی خاصے ٹکڑے بن گئیں، یا نہیں، اس اختلاف کسی
وجہ سے اٹھ کھڑی ہو تو اختلاف سے عداوت کیوں پیدا ہو، یا اسکی مخالفت کے بغیر بھی کیا
مسائل کی علمی تحقیقات ممکن نہیں؟

بڑی بھاری کے لہجے میں ایسے لہجہ زبان والے خط میں ارقام فرماتے ہیں۔

”اس زمانہ میں ہر قوم بے جا ہے کہ اختلاف اٹھ جائے اور اتفاق پیدا ہو جائے“

پھر عرض کے سبب کی شخصیں خود ہی پر زبانی ہے کہ

”آج کل کے دور میں ہم دلائل ہوتا، تو بعد فائنلشن ممکن تھا کہ یہ اختلافات اٹھ جاتے۔“

اور کچھ چھٹے تو ہماری یہ ساری دسوائس جو یہ قوموں کے مسائل پر رہتی ہیں، ”ہم، انھیں
کی کچھ“ بھی کے ساتھ ہیں، بلکہ ہم ان کو گورنری کی درست ہوتی، قواعد و ضوابط کا بعد ہر خود بخود اچھا
سنگریا کیجئے، جنوں سمجھو

گردہ بیٹہ میں عقل مند مگر

بغیر گمانی نہ ہو، کس کس کا نام

اس زمانہ میں ہندوستان پر حاکمانہ اقتدار میں قوم نے اپنا کام کر رکھا تھا، علمی تحقیقات
کے سلسلے میں اس قوم کی عام روش اور طریقہ کار بھی یہاں پہنچنے لگا تھا، لہذا ہر پہلو پر
تاجا بھی کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے، اردو زبان والے اسی خط میں حضرت قادیانی نے

اے اگر قطع نظر کر لیا جائے تو حرام کے احساسات کو پیش نظر رکھنے کے بعد کہا جاسکتا ہے کہ
 ”ہی رہنما نقلی برائے“

میں نقلی برائے میرے زیادہ مشکل رحمت ہے کہ باقی نہیں رہتی۔ مگر باوجود اس کے فرماتے
 ہیں کہ

”اگرچہ نقلی عزائم کا اشد برہنہ ہواں، مگر اطلاق و مقرر کلمات اگرچہ تاویل میں باشد
 مگر ان باتوں میں“

مطلب یہ ہے کہ شرعی اصطلاحات کا خد کوئی عامیاد مطلب کیونکہ نہایت لیا جاسکے، اور اس
 طرز میں مطلب کو پیش نظر رکھتے ہوئے اظہار کی قسم کا مقصد بھی محسوس نہ ہو، لیکن اس
 دلچسپ مثال کو پیش کرتے ہوئے، یعنی

”اگر کسی نام موزون خود اشد را رسولی اشد بہ نہد“

مسئلہ نام انگیر سے جو چھل ہے کہ نام رکھ لینے والے کو اجازت دے دی جائے گی
 کہ اپنے بچہ کو اشد کے نام سے بکھڑے یا رسولی اشد کے نام سے مخاطب کرے، ظاہر ہے
 جیسا کہ وہ نام فرماتے ہیں

”اہل ایمان و ایمان در ہل مثل نقل را گودا ستوں شد“

آپ سے اس کے بعد اس مسئلہ کی طرف بھی وہی سلسلہ میں توجہ دلائی ہے کہ کالی یہ شام
 میں جو انسان کو گناہ استعمال کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ وہ واقعہ نہیں جانتا لیکن انہیں بھی قوت ہوتی ہے
 خبر کہ کہہ دیا جائے مگر میں گناہیں لکھا ہوتا ہے، یہی تمام ہے باقی تعلقات میں الفاظ
 کے نقلی تضاموں کو بھی جب یہ معاشیت نہیں کر سکتے تو اسی سے بھٹنا چاہیے کہ کتنا گناہ، اگلی تکلیف
 ان الفاظ سے بھٹا ایمان والوں کو پہنچ سکتی ہے، نیز یہاں مطلب خود وہ دہر جو ان الفاظ سے ظاہر
 نہیں ہوتا ہے۔

آپ یہ بخیر ہے ہیں کہ ایک طرف دوسروں کو تعلیم کی جارہی ہے کہ آپ کو جو سون

کہنا ہو اس کو خداداد محمدیہ حکمرانی میں ملکہ کا روبرو کیا مسلمان ہونے کے باوجود پادکرانہ
قرآن کو خدا کا کلام نہیں سمجھتا جسے حضرت علیؑ جانتے تھے کہ اس معاملہ میں مروجوں کو حکمت کا
رہنمائی ضرورت ہے، اسی طرح عوام کو دکھایا جا رہا ہے کہ جن افکار کا وہ خاندان کا ایک شرعی
مطلب مقرر ہو چکا ہے، اس مطلب سے چٹا کر اپنے خود سادہ منہ یا مطلب کو ایم ہی الفاظ کی
طرف مڑ کر کے ان کو مسترد کرنے سے بچا جائے، ایمان و ایمان کو گزندہ پہنچائیں
آخر کوئی بدعت مسلمان اپنے پیچھے کا نام رسول اللہؐ اگر کہہ لے اور کہے مولا اس سے یہ ہیں
ہے کہ اس کا رٹنا اللہ کا پیغام نہیں ہے بلکہ سب نام جیسے رکھے جاتے ہیں، اسی
طرح میں نام میں لے کر دیا ہے، تو خود سوچنا یہ ہے کہ ایمان جذبات کو وہ کتنی تہ میں
ہیں ڈال رہے ہیں۔

یہ تیسرے سیدنا امام الکبیرؑ کی اہم خدمات کے نمونے جن کا تعلق مسلمانان ہند کی کھرب
سنی، اہل سنت و جماعت کی خوشامدنی زندگی کی تہذیب و تہذیب سے تھا، حسب نگاہ مذہب و تہذیب
دستور آج مسلمانوں کو ان اصلاحی امور میں صرف توجہ کرنے سے آپ کے جد آپ کے گناہ
ہر آپ کے قائم کردہ ماحول کے قاریح و تحصیل ملانے ملک کے قریب و قریب میں آئندہ
بھلا اسی سلسلہ میں اپنی کوششوں کو جاری رکھا، خدا کا شکر ہے کہ اب تک یہ جاری ہے۔

ان کے بعد امام شہدگان ہند میں جو ائمہ عیسوی کا پیادہ ہے، اہل سنت و جماعت کے کلمہ
نور پر بنیاد دھری قوموں کے وہی مسئلے آسکتے تھے، مذہبوں میں گڑبگڑوں کو مٹانے
حکومت کے آخری دور میں ملک پر زیادہ تر شیروں کی سیاسی اقتدار مختلف ہو کر قائم ہو گیا تھا۔

انہی دور کے کلمہ مسلمان قوم پر گزندہ و ہندوستان کے ایک مشہور پرنسپل اور میں شرعی احکام
ہی رہتے تھے، ہر رسول خاں، نبی خان تو گویا امام اہل سنتوں میں مروج ہو گئے ہیں، خدا
ہے کہ عیسویہ ماحول میں ہندو قوموں پر جہت تھا، صوبہ سرحد کے ایک بڑی
مذاہبیت سکھ میں اور کسی پور کو شریف لائے تھے، جن کا نام مولوی و مولوی خان
تھا۔

اکثر صوبوں کے بھی دہی سلطان عثمان مگران میں گئے تھے اور مرکزی ہی کے زیر تسلط ہر چکا تھا۔ لہذا مذکورہ مذکورہ گیارہ راجہ راجہ کے بعد تخت پر چلے۔ مہم نادر شاہ چوں کہ ہمہ ہائے ہیں،
 ہی میں جس تو طاہر رشید، عطاء حقیر و کر پئے تھے۔ برادر مستطال لیکو بائشیں پیا و شاہ بدل
 آپ سے چکے کہ مہم نادر مستطال بجا و است کہ در شاہی میں بلا مگران و مکران کے تسلیج کی پشت بزرگ
 کر رہا تھا۔ محمد احمد عیدین کے خطروں سے خطا و تشدد کے، سارا گری کو ماسخ کرنے کا مہم نادر
 بھی میں نے صاف دیکھا تھا۔ در مغل حکومت کے اس شانین شطرنج میں جو خطا چھوڑ دئے تھے،
 مگر نام کی مدد اپنے آپ کو کسی ہی گئے، اور کسی ہی سمجھتے بھی تھے۔ لیکن عثمان کی دہی زندگی میں
 بھی تسلیج کے اس سارا جہد کچھ اس طرح ممکن نہ چکے تھے کہ ان میں اور شیروں میں بہت کم رقی
 باقی رہا تھا۔ حکومت کے اسی رنگ میں تاجکا ہوں کہ سلطان زری اکثریت بھی رنگ ہی تھی۔
 جسے ماسد اسلام اکیسویں جس ملازمین ایہی "تھیں کہوں نہیں" مصلحتاً، ایما پیش کر چکا
 ہوں کہ اس ملازمین پر رشید میں بھی تھے، ان کی دہی فدا کی بھی تقریباً تسلیج کی فدا کی بھی گئی
 تھی۔ سفیوں اور شیروں میں شاہی بیاد کے تعلقات چرک و قاتم تھے، اس لیے سیاسی اقتدار

لے، لہذا لیکو کے بعد الیکو کا رنگ جیسے ہوئے یہاں تک پہنچا تھا کہ ایک چشمہ بہ بہت بڑا کہ "ہم آرمی کتا
 ہے" جس کے صنف کھڑنگی کھڑنگی احمد والی عکس کی گدا تھا، نیکو دوسری باتوں کے وہی کہیں یہاں
 بھی دہی گئے تھے مگر سلطان اشاہی مافان کے انہوں غریب تر چھوڑ کر گئے تھے تقریباً جتنے تھے کہ ان
 انہوں چھوٹی قریب جہاں گاؤں، ماسہ لکڑی اور مول کر لی جو بھی "نہروں کے آگے کا تھا" انہوں
 پڑھتا تھا "مرنے والوں کو دھوا میں جا رہا، فستریاں، بھلی ڈالیاں،" مجھے جوئے ترہے کے سچ
 اور دھتکے کا عکس تھیں۔ شری دھم سے حکم تھا۔ نہ تھے "عدا" یہ حال فرسوں میں ہوا کا تھا۔
 باقی، لہذا شاہ مستطال سہی کتابیں لکھا ہے کہ "ادعا حضرت امام شمس صیغے کے بغیر ہے۔"
 سمیر کٹرے پہننے، "مگر میں سمیر کٹی جوتی تھے"۔ ہر دھم کے گئے ہیں مذبحری ڈال کر یہ کہتے تھے کہ
 حضرت عباس علیہ السلام کے سنے ہی ادا تھا، جیتے سے دل کھانے کی ایک کی بات سے مشرب کی صوفی ہوتی
 ایک مشابہت کے برعکس مہم نادر کے بارے میں تھے "وہ میں حشرہ غریبوں کے شیروں کے پیر
 چوتھا والی تلوار کے ساتھ بلا مگران کے پہاڑ، جہاں ایک کی تلوار ہوتی تھی"۔

یاہر سے اور ماسرہ تعلقات اندہ سے اس وقت کو پختہ سے پختہ کر کے چلے جا رہے تھے
 یاں جب سر سے دنیا پر چکا تھا "تب غنواہ دلی الہی کرنا مسئلہ کی طرف توجہ نہ دیں۔
 حضرت مولانا گزالی کے حوالہ سے تذکرہ اترتہ میں یہ تاریخی بیانیہ درج کیا گیا ہے "فرمایا تھے
 تھے کہ شیعوں کے متعلق

"ہمارے اس تہذیب و شاہ عبدالعزیز صاحب دلت اللہ علیہ کے وقت سے پہلے تک
 کے قائل میں البصیروں نے اہل کمال کا حکم دیا ہے اور انھوں نے مریکا کا مشاہدہ

جو مسید، امام، فقیر نے اپنے ایک کتب میں یہ اطلاع دی ہے کہ قاضی شہ، شہر یابی
 والہ مدنی فارسی کے فقیر ہیں کے مشہور مصنف تھے "توئی سیف رسول" نامی ایک کتاب بھی
 تصنیف تھی جس میں ایک ہری معلوم ہوتا ہے کہ شیعوں اور سنیوں میں فرقہ واریت عقائد کا جو
 عام رواج تھا اس کی مخالفت کرتے تھے "دیو قاسمہ" نے لکھا ہے کہ قاضی صاحب نے
 اللہ علیہ جو حضرت مرزا مظہر عثمانیہ کے مرید اور علیہ تھے۔ بالکل آخر زمانہ میں قاسمہ
 کی شدت تو دیکھ کر یہ کتاب تصنیف فرمائی ہوگی "جو میری نظر سے یہ کتاب قاضی صاحب
 کی نہیں گذری ہے۔

بہر حال صد سے زیادہ جو قند بڑھ چکا تھا "اندک پر چھینے تو ہتے کی اسی آگ میں وہ سب
 کچھ جل گیا جس کا حق مسلمانوں کے لئے اس ملک میں مقدمہ ہو چکا تھا۔ دہلی پر استانی
 ملوں سے اور ہندوستان کیا واقعہ فرمے کہ اسلام کی چوٹی تاریک کا یہ جاں گد زھاوہ کر
 اب اس قسے کو ترجمہ کر دینے میں بہانہ چاہتا ہوں کہ اگر تشیع کے ساتھ سمجھتی اور نشر و کتب
 برتاؤ ہندو میں مناسب معلوم ہو، لیکن استنباط و لیس کا جو غور حق پر چھایا ہوا تھا اگر وہ
 ہوتے تو تشیع و تشیع میں جو فرق تھا وہ عوام کے سامنے بھی آگیا تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
 مشہور میں قدر تاثر کی پیدا ہو گئی "ان شبہ جو بہر حال ہندوستان کی اسلامی آبادی ہی کے
 اجزاء تھے، دہلی کے متعلق اور تو وہ حضرت گزالی صاحب دلت اللہ علیہ کی طرف جو قاضی صاحب

کہا گیا ہے اس کا حال معلوم ہوتا ہے کہ جان بوجھ کر شیعوں میں جو امر اور کرتے ہیں کہ قرآن
اصلی قرآن نہیں ہے، منکر الیاد بائد ہے، حواض عثمانیہ ہے اور عیسائیوں کی پہلی میواہ کتاب
ہی کو مشکوک ٹھہر رہے ہیں اور صحابہ کی اکثریت جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
اسنت مسلم نور تکدہ سچی ہے، ان ہی کو ناقابل اعتماد ٹھہرا کر دین کی دوسری بیواہ اسنت کو
مسرا کر لینے کے مجرم ہیں۔ نیزہ قرآن قسم کے حیالات مدعیانہ بجائے عوام کے چوتھے
مشعوخوں کے حواض یعنی طلاء ہی میں پائے جاتے ہیں اس لئے ان کی حد تک نور مشاہد
عبدالغفور انداز کے بعد کے طلاء کے قوسے کو برقرار رکھتے ہوئے حضرت مکتوبی فرمایا
کرتے تھے کہ ان کے ایسی شیعوں کے،

”جہنما فاسق ہیں“ ۱۰

اور پورے پتے کی بات ہے کہ اب ان مسلمان مولانا جو یہ شیعہ مسلمان جو سنی جیسے
قرآن کو میری حق کی کہہ رہی ہوتا ہے۔ اس عرب کو ان دایہ تیاری قصوں سے کیا سرکار
جو شیعہ طلاء کی کہہ رہی ہیں پائے جاتے ہیں۔

یومض کا یہ نامی دالے مجروح نکاتیب میں سیدنا الامام الخلیفہ کا بھی ایک خط پایا جاتا ہے
جس میں شیعوں کے حنفی جن جن دل چاہتے تھے نکات کا ذکر کرتے ہوئے حضرت علامہ نے شیعوں کے
دعا کو رد فرمایا اور فرمایا ہے ”خبرائے ہیں“

”بلقاء ان کو کلمہ شہادت بر زبان اور جنان مسدود و مملوہ و حج مذکورہ دیکھو اور ان
اسلامیان کو اعلیٰ درج اسلام یا خندق“

یعنی مخالفین حج و ذکرة حجرو اسلامی اہل ان کے ساتھ شیعہ بھی

لا اله الا الله محمد رسول الله

کی تصدیق کرتے ہیں، دلی سے بھی مانتے ہیں اور زبان سے بھی اسی کا قرا کر لیتے ہیں، یہ جملہ تو
شیعوں کا اسلامی ہے، اسی کے ساتھ

”مسئلہ اسناد و افعال شہید و عتقاد باطلہ کا ہوا، درافتہ شہادۃت و اسباب مباحثات شہید
و مسہوات و غیرہ کے لئے شائع“

ایک پہلو شخصوں کی دینی زندگی کا یہ بھی ہے کہ اس قسم کی باتیں جو نگر

”ہذا کتاب کفر ہے، لکھام کفر میں مخالفت قرآن و حدیث مباحثہ شد“

ای وی و بعد کی جیل پر آپ نے لکھا ہے کہ شیعوں کا دین کفر و اسلام کے درمیان، ایک قسم کا
برزخ بنی ہوئی ہے کہ

”برزخ ہاں صحت کو اور ہر طرف ترے بخود کشد و منظر آثار اطراف خود گردہ شد“

خلاصہ یہ ہے کہ غیر مسلم قوم کے مقابل میں شیعوں کی مذکورہ بالا اقدار ہی خصوصیتوں کو بنی نظر
رکھتے ہوئے شیعوں کے بعد سے یہی اس کے سختی تھے اگر ان کی طرف توجہ کی جائے اور ان
سلسلوں میں جو کچھ آپ سے ہو سکتا تھا کرتے رہے، بعضی سلسلوں تو میں رگ ملکتی ہوں کہ
سیدنا امام الکبیر کی کتابوں میں سب سے زیادہ ضخیم کتاب آپ کی دہی ہے جس میں انتہائی
دل سوزوں کے ساتھ شیعوں کی غلط فہمیوں کے مٹانے کی کوشش کی گئی ہے مسئلہ سترہ میں جو کتاب
سے تفسیر اوراق میں یہ کتاب طبع ہوئی ہے، تصنیف متوسطہ کھائی گئی اس کی گتھی چوٹی ہے۔ اس پر
ماہرین تصنیف کے خلاف اس کتاب میں کثرت و دوسری کتابوں کے حوالوں کو لکھی آپ نے
پیش کیا ہے، بعد اس سے اتفاق ہوتا ہے کہ اسلام کا تدریج پر آپ کی گفتی اچھی نظر تھی اس کتاب کا نام
”جہۃ الشیخہ“ ہے، کتاب کے خصوصی نفاذ و نظر کا ذکر و تفسیر اگلی جلد میں کیا جائے گا یہاں
حضرت امام کی ”و اعلیٰ حدیث“ کی دوسری منزل کا صرف تذکرہ مقصود ہے۔ جسے بعد ازاں
پھر میں کتاب کو ختم کرتے ہوئے ذکر فرمایا گیا ہے کہ شیعوں کو چاہئے کہ

”اس حیدر بد سے باز ہو تو بد استعد سے بھاگ، تاکہ کفری قوت نہ خانی نہ ہو“

ما فیہت بجائے خود کرویم

و نہیاد یک شش اخذ کس

برسواں ماغ یا شد و یس

ایک بھی کتاب میں، آپ کے خطوط میں کسی جو خارج ہو سکے، میں جیسوں کے حلقہ سے
 مباحثہ و مسائل ہی کو کم زیادہ پڑھتے ہیں، آپ اس سے زیادہ ادا کیا کر سکتے تھے۔ پہلے بھی
 انیس زکریا کے کہ شیعوں میں وقت کے خلیفہ محمد موری و صاحب کلمہ موری تھے،
 اپنی سادہ اپنے مقام کا خیال کے بغیر سید احمد انیس موری کے پانچویں کے "موسم
 میں پہلے تھے اس کا ذکر اپنے ایک خط میں "موسم موری" میں فرمایا ہے۔
 فرمایا ہے۔

”جے عمارہ وصال چنانکہ حادثہ میں مستور نگاہ کے کہ موری صاحب صاحب
 کلمہ موری تھے۔ مروکش اور عروتم“

و انشا علی صاحب صحیح طہر اس کا ہندہ مل رہا کہ یہ واقعہ کہاں پیش آیا۔ یہ خیال کہ کلمہ موری
 موری صاحب سے حضرت امام نے ملاقات کی تھی، بظاہر کچھ صحیح نہیں معلوم ہوتا
 ریاہ فریاد اسی کا ہے کہ میرٹھ یا مہاراجہ یا مکن سے دہلی کی کسی دیر سے موری صاحب سے
 تھے اور حضرت امام کے پاس پہنچے۔ اس سلسلہ میں کچھ مناظرہ اور مکالمہ کی صورت بھی پیش
 آئی، اور موری صاحب نے اس کا ترجمہ چل سکا کہ وہ مونس کا مقام صاحب سے گفتگو
 کر رہے ہیں۔ اسی موقع پر ہی کے شیخ نام کے تذکرہ نام غور شدہ میں آپ سے ملنا جانا تھا
 فتحہ آغا مشرہ میں بھی شاہ عبدالعزیز صاحب سے ملنا تھا، نام قلم علم ہی صاحب کے ہے
 اسطرانڈز گیل کی منت کی تیرہ کی سعادت کھتا ہے کہ آپ کو حاصل ہو گئی۔

اور مجھ ہی سے یہ ہو گا، آپ سے ملنے میں کہ شیخوں کی طرف سے یہ مطالبہ پورا نہیں تھا
 میں صاحب پیش ہو کر رہا، مستند مولانا علی داتا علیہ السلام کی زیارت، موری محمد نام بہادر کو
 ملے موری، جیسوں کے ہم کے ساتھ بچہ کا کلمہ، یہ سارا ہے کہ شیخوں میں غیر معمولی تہذیب کو حاصل تھا
 حضرت امام نے بھی ان کا تعارف کر کے چمکے تھے، یہ تو جواب تھی ان کا کہ بے پروا کی ہمت، ان کا
 تومنت اور علم شیعہات میں تھی وہ اس طرح نہ تھا، کتاب وقتہ و درجہ و بے فکرانہ، "ع
 کلمہ" اور سر شریف غیب محمدی میں ملے گا، یہ پیش آتا ہے۔ مطلب

کراویں اور قسم شیخ سے تہہ کر لیں گے، تو خلاف دستور حضرت کو جو شی اٹھایا، ان کے مطالبہ کی تعمیل
ہو رہا، وہ جو گئے، مگر مطالبہ کرتے دلے ہی بھاگ گئے۔

اسی چوتھے صبح ہی کے شیعوں کے حلقہ میں مولانا طاہر صاحب نے اس پیشہ نامہ اجلاس کا خط
محور احمد خان اشرافیہ کے حوالہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ سیدنا امام اکیسویں جلسہ میں پھر تاحی
پہنچے تھے تو ان کا نام عرم کا نہیں تھا، حضرت والہ کی تشریف آوری کی خبر مولانا صاحب کے شیعوں کو
ہوئی تو ایک دفعہ ان کے سربراہوں کا خدمت گراؤ میں حاضر ہوا اور وہ خواہش کی کہ تم کی
جلسہ میں شریک ہو کہ یہ تقاضا بھی کے شیعوں کو ممنون فرمایا جائے خلاف توقع بھائے انکار
کے حضرت سے فرمایا کہ میری ایک شرط بھی منکر کی جائے تو میں اس مجلس میں مشربیک
ہو سکتا ہوں جو شرط پیش کی گئی اسی سے اختلاف ہوتا ہے کہ شیعوں کے ساتھ حضرت والہ کے
قلبی تعلق کا کیا حال تھا یہ شرط تھی کہ اسی مجلس میں

جو کچھ عرض کروں، اسے سن لیں۔

دفعہ اس شرط کو تو مسترد کر لیا، مگر اسی کے ساتھ ان کی طرف سے مزید مطالبہ پیش
ہو کر آپ کے دخل سے

”پہلے مجلس ہوگی، اس میں میں مل، بھی تقسیم ہونا ہے، وہ بھی آپ کو قبول کرنا پڑے گا۔“

آپ نے اس اختلاف کو بھی جان لی کہ حسب دعوت امام کی مجلسوں میں حاضر بھی ہونے، اجلاس ہوا
اور اسے بھی لے لیا، جب شیعوں کی پیش کردہ شرط اظہار ہو گئی، تب امام کی اسی مجلس میں حضرت
والہ نے کھڑے ہو کر، میں نے اشرافیہ و علم کی شہادت

ترکت خیکو الثقلین کتاب | میں تم میں وہ بھاری چیزوں کو چھوڑتا ہوں، اللہ کی
اللہ و علی

ہر ایک محصل و مہود اقرعے ورائے سے دالے غلام میری جان کرتے تھے کہ ہدایت کے لئے
حضرت اللہ نے فرمایا تھا، اہل حدیسی چیزوں کی صورت ہے۔ ہم کے لئے تو اللہ کی کتاب ہے اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت پاک میں کسی منافقت کی ذمہ سے عمل کی صلاحیت
بے گنا زیادہ چرنی جاتے۔

تقرض نام کی اس مجلس میں اسی اہل انجیل کی تھیں کچھ ایسے لوگ جس کی گئی کہ بچائے تم
کے تبلیغ کی مجلس میں گئی، روایت کے توفیر مولانا ہر صاحب نے اپنے والد صاحب کا حوالہ
دیتے ہوئے یہ اطلاع دی ہے کہ

”اس وقت کے یہ بیت سے لوگوں نے قور کی“

بھاہر اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ شیش حواء سے تائب ہر کر وگ سنی ہو گئے۔

اس میں شک نہیں کہ غنی و غلطی کے مکہ مکہ کے لئے خود ناموں نے خود پانچویں
کی عایت کو سرور کی شہر لیا ہے۔ فخر نسیب عہد انگریز کی نظریں ان کو چھوڑ دیت حاصل رہی
سوری عام میں عہد شیر کے گھر میں جن دنوں سے آپ تشریف لے گئے، خود اس واقعہ سے
بھی آپ کی افتاد طبع کا اندازہ ہوتا ہے۔ ایک مرقہ پر یہ لکھیں کہ اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے
یعنی خلیفہ سوم حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قرآن کی حالت و نشوونما جو کہ غیر معمولی حصہ
تھا، گورافرا آن کے مکتب ہوا ہے، اور اس کی حیثیت ہی کو حاصل ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ منجھ
یاد جو غیر معمولی کمال کا شش کے قرآن گزارا کر کے میں غور کا موجب نہیں ہوتے یہ وہ ہیں
کہ احادیث کے باقی فیض سے وہ محروم ہیں، اسی کا مشہور تحریر کی تائید اپنے چشم دید شاہد سے
نہاتے ہوئے آپ نے شیعوں کے ایک عالم جن کا نام مولوی جعفر علی تھا اور شیعوں کے دلی
میں پیش نام تھا، اپنے نانا میں ان کی رہتی دلی کے شیعوں کی سرچھی ہوئی تھی، اور مشہور
تھا کہ مولوی جعفر علی صاحب قرآن کے حافظ ہیں، ان ہی کا ذکر کرتے ہوئے سید عہد انگریز
نے لکھا ہے کہ

”ان کے حشاک کی کیفیت ہے کہ رمضان شہر رمضان سے پہلے ہی خود اس آخر

نے دیکھا ہے کہ جلسہ تلاوت قرآن میں جو دن کو وہاب طائفی خالی کی مسجد میں ہر کرتا

تھ، مثل دیگر حد، مشیر ذہیب کا حق میں دیکھو یکہ پڑھتے تھے جس پر بھی وہ ملے
ظاہر فرم گئے یہ حد پڑھنا الشیر

ظاہر ہے کہ حاد علی خاں کی مسجد میں یہ طے تھا کہ معلوم ہوتا ہے، خاص مشیروں کی طرف سے منع
ہوتا تھا۔ اور یہ واقعہ سند سے پہلے کا ہے۔ مگر حضرت راہ کی تہذیب نہ ہوئی، مگر یہ طالب علم
کے۔ اور ان کی بات چہ۔ مگر اس سہارہ میں حاد علی خاں کی انجمن و جہ سے شیعوں اور مسلمانوں کی بات چہ
کس کشمکش میں حد تک پہنچ چکی تھی۔ اس کے علاوہ سے ہیں تو اس کو بھی حضرت راہ کی طبیعت و عادت
ہی کا جو حکم ہوں، کچھ بھی ہو، کیا یہ چاہتا ہوں کہ وہ کسی کے شیعوں کی بات چہ میں آپ کی
شرکت اور اسی مجلس میں علم کے قبول و رد کا ایک ایسا واقعہ تھا کہ جو خاص کے شیعوں میں معلوم
ہو اسے جس کو وہ سے کافی کہیں بیٹھی گئی، عام سنی مسلمانوں پر علماء اہل اہلسنت و اجماعت
کی وجہ سے اس راہ میں قدرتی تھا کہ شیعوں کی بات چہ میں شرکت سے بھی ہمہ گیر کر دی
اور ان مجلس میں جو چیزیں تقسیم ہوتی ہیں ان کو نہ لیا کروں۔ سواری ظاہر صاحب کی لا بہت میں
ہے کہ حضرت راہ سے جو چیزیں دونوں سے جب پا چھا تو پہلے کچھ صراحت فرمایا گی۔ لیکن جب
زیادہ امر اس کی طرف سے بڑھ، تب لکھ ہے کہ واقعہ کو سمجھاتے ہوئے فرمایا گیا کہ
”بھائی اگر کوئی قوی آدمی عطر اس دہر کھائے تو اس کے حق میں وہ نقصان نہیں
کرتا، لیکن اسی زہر کو حقیقت اگر کھا جائے تو مر جائے۔“

اس کا کے بعد ان کی جرأت نہیں اس کا بخیر راہی اظہار میں فرمایا گیا کہ ان کی مجلس میں شریک ہو کر
”اگر میں نے طے کیا تھا“ قبول کر لیا تو ان کی مجلس میں کلمہ حق بھی تو پڑھا دیا۔

مگر وہ مسلمان ثابت ہے۔ کما اذ ثابت نہیں، اور جو بھی نہیں سکتا جو نہ سے حشر، دل سے بھی اجتناب
کر لیے کے ملای تھے، اور اس میں کو کیسے کہہ سکتے تھے۔ یہ قبول ملوہ تھے، بیعت کلمہ حق کی ضرورت سے کیا
کیا گیا۔ جب کہ شیعوں نے کلمہ حق سننے میں قبول و رد کی مشوا انگاری نہیں لی، اس کے بغیر وہ کلمہ حق
اس میں چاہتے تھے۔ پس حضرت راہ قبول ملوہ کو اس نے فرض کے قدر کی حیثیت سے کوہ
فرمایا۔
مطلب غزل

راہیت جس طریقہ سے ہم تک پہنچے ہے، اعتقاد کی کافی ضمانت ہے، غم نہ کھتی ہے اور
گو یہ ایک جبری واقعہ ہے، لیکن تب بھی فرض سے صحیح معنوں میں سبک دوشی کی اور تقریباً تو جہیز
راہ بھی ہو سکتی ہے، اگر مشرک ملاں اس راہ میں بھی ہے، کہ حیدر سید کے خود تر مشیدہ
احترامی و سادہ من سے دل و دماغ کو پاک کر کے فرض کے حقیقی احساس کو پہنچانے اور زندہ
اور مبدار کر کے جانے۔

ایک مشہور معروف بزرگ سے ٹکڑوں میں فقیر سے ایک دلو کہا تھا، ان کی بات یاد
آتی ہے، مذکور شیعہ اور سنی مباحثوں اور مشظروں کا پورا تھا، اسی آسان کے ایک نظم ثاقب کی
طرف اشارہ کرتے ہوئے افسانہ کے اسی فقیر نے مجھ سے پوچھا کہ صوفی صوفی کی تحریری و فہرری
کو مشظوں کا تصور ان کے کیا ہوا، کیا تم نے سنا کہ کوئی شیعہ سی گویا جو اپنی صلوات کی حد
تک نفی کے ساتھ سادہ اس کا جواب کیا دے، مگر انھیں یہ فرض و اذیت اپنے منانے، وہ
تیار کہ فلاں فلاں آدمی کنز شیعہ تھے، لیکن قریب مذکور کی بنگا سامان کے بیکر محمد سادہ اسلام کی
حادثہ اور سنی روح کے پانے میں وہ کامیاب ہو گئے ہیں۔

خود سیدنا امام، فقیر بھی تحریری و فہرری کا ہار کی لاج حاصل سے وقف سے بے
کتاب و پرہیز شیعہ میں شاید اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے، ایک پہلو ہندویت کا مریوں
کے اس کو دوبارہ کاجل آپ نے پیدا فرمایا ہے۔ یہی یہ اہم قرار دیتے ہوئے کہ حقیقی جواب
تو اس رسالہ کے وہی رنگ ہیں، جو شیعہ عقائد کہتے ہیں، اور بقول آپ کے یہ رسالہ
شیعوں کے ہے

”اگر انصاف کریں تو وہ یہ اصول ایمانی ہے“

لیکن اسی کے ساتھ آپ نے لکھا ہے کہ شیعوں کے لئے بھی ان عقائد کو غیر مفید
گھنٹا چاہئے، بلکہ حضرت امام کے الفاظ اس کی

”یہ قلوب کے پتوں کے لئے مفید نہیں، انہوں کے لئے باعث اطمینان ہیں“

ہے مرنے والے کی حیثیت سے پیش ہو سکتی ہے۔ عرض کر چکا ہوں کہ ماضی حکومت کے آخری دور میں وہ سب کے حق رسدات نے ٹکٹ بیکر دیا تھا، جو نے کی حیثیت حاصل کر لائی۔ وہ سی اطراف و جواب کے رہنے والے تھے جو کاڑھیں لانا قدنی خاصان کے ساتھ سراسر اسباب بھی تھے۔ اگر اہل قواصلہ صلیح مہاراجہ کا یہی قصہ ہو تو ہر تاج سیوں کا سارے ہندوستان میں مادی و ثمن بنا جو ہے۔ کسی موقع پر میرٹھ و حای مروجہ کی اس طرح کا ذکر کر چکا ہوں کہ میرٹھ و پور بھونڈی بند شہر کے ساتھ ساتھ وہی کہے تھے کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ

”دور بند میں بھی کشتی تھی“ ۱۱۱ اور ۱۲۱

اسی موقع پر اگرچہ خدا صاحب کا یہ بیان بھی صحیح ہے کہ حضرت مسیح مہدی کی کوششوں سے ابتداً اس علاقے کے مسلمانوں کے تفضیلی تعلیمات کے لئے دربار میں مقرر تحصیل کامیابی ہوئی، لیکن صدیوں سے لوگوں میں جو ہر سولیت کئے ہوئے تھا، اسی کا کلی استیصال ہوا ہے کہ چانک ہیں ہو سکتا تھا۔ مسیح مہدی کا یہ بھی دوروں میں دیر بند کو دھنی بنا کر بیان تقیم ہو چکے تھے۔ اسی زمانہ کے ایک واقعہ کا ذکر لوگ کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دور بند کے اچھے اچھے ممتاز گھرانوں میں تفضیل کا اثر موجود تھا، بلکہ سوخا مغلطہ کے مصنف

نے لیکن بیان ان ٹکٹ بیکوں کی حیثیت کہ پہلے وہ تہذیب و ادب و ادب و ادب حضرت مصلحتی تاثری وقت گداہ ٹکٹ بیکوں پر بھی جتنا کام کر گئی۔ اس رسدات بارہوی سے خانجہاں پور۔ راجپوت۔ اور معصوم ہندو کے خلاف حضرت مسیح کے واقعہ پر تاسد ہوئے، اور سو کہنے کے لئے وہ مسیح مہدی کا یہ واقعہ جب ان کے گرو کی طرف سے کی آمدت مثل تہذیب کی آمدت کے ہو گئی ہے۔ حضرت کے یہاں جب پہلی بار ٹکٹ بیک پر گئی جس کا نام کالہ مہیہ (مسکینہ فرستہ) ہو گئی صاحب شمس و تہذیبی دھنی کے نے کپڑوں کے جوڑے اور پگڈنڈے لگا دیے۔ اور مسیح مہدی کے لئے بنے مقام ان میں کی تھی۔ عزیز کے یہاں وادت ہوئے پور بھونڈی وادی حیدر آباد میں حضرت مسیح مہدی کے اہل خانہ کے ساتھ ہستہ خدمت اپنے قریب لانا دعا کہ وہ اپنا کر مٹ گئے تھے کہ شکلات کے وقت عورتی میوہ خود میوہ صاحب دھنی خان جہان پور کی طرف بھجوا کر دیے۔ مقام ہی بھر لکھنے کے شش ہر دیا ستوں کے و اجازت نہایت تھی اور مقررہ تھا۔

موصوفہ ہند

ایسا تھا کہ منکوری کے سوا اور سری صورت ہی کیا ہو سکتی تھی۔

بہر حال قصہ ابھی دور بعد کے حاجی محمد سیواری ہی کا ہے۔ شاہ آبی کا دیوبند کے سربراہ شیوخ میں تھا، مرزا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ ان کے مائیں بانی برشتہ دہلی میں تھے۔ مگر خاندان میں بڑائی ہی کے جیسا کہ مزارع مملوک کے مصنف نے لکھا ہے کہ

”ان کے پان کی قریرہ داری مشہور تھی۔“

اور خاندان پر حبیب الرحمن کا رنگ چڑھا ہوا تھا تو قریرہ داری نہ ہونے کی وجہ ہی کیا ہو سکتی تھی۔ بہر حال سید کا نام انکبیر کے بعض صحبت کی اثر پذیر ہے اس لیے مرزا طیب صاحب نے ہی کو محمد کیا کہ اپنے افتخاری دائرے میں تفرید دہی کہ تم کو حرم کے رہوں گا تو دیوبند کی تاریخ کا ایک نام صاحب بن گیا۔ مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”عمل کی مسجد میں یہ تاج محل مرزا حسین احمد صاحب دارالعلوم دیوبند پانچوں وقت کی نماز پڑھتے تھے۔“

یہی مسجد دیوبند ہی کے علاقے کی مسجد تھی۔ تفرقہ اس مسجد میں بھی رکھا جاتا تھا اور غرض میں اسی مسجد سے صاحب نے افسانہ مرزا طیب صاحب نے اطلاع دی ہے کہ

”اٹھائے دالے سنی پورے تھے، کچھ مشید گمراہے بھی اس جگہ تھے۔“

دعوت میں نے سب سے پہلے اپنے علاقے کی اسی مسجد کو تفرقہ کے قصہ سے پاک کرنے کا ارادہ کیا اور حمایت مرزا طیب صاحب

”اعلان کردیا کہ اس سال اس مسجد سے تفرقہ نہیں اٹھے گا۔“

یہ کوئی عمومی اعلان نہ تھا، دیوبند کی مشیخہ آبادی میں نہیں بلکہ تفرقہ پرست سینئروں میں بھی اس اعلان سے کھلبلی مچ گئی۔ مرزا طیب صاحب کا بیان ہے کہ کچھ روز تو

”اس علاقے کے مشیوخ بگڑ گئے اور کہا کہ سرگرم ہو جائیں گے، مگر تفرقہ نہ مچے گا۔“

پس کرومجان جی کی زبان سے بھی بے ساختہ یہ فرقہ نکلا کہ

”اگر گڈا تو میری لاشیں پر سے گندے گا؟“

یہ سترج محل سے آگے بڑھ کر تفتہ کی آگ سب سے قصبہ میں پھیل گئی۔ بقول مولانا طیب صاحب قصبہ درویشوں کی

”شیوخی کی براہمی ویران جی کے خلاف متحد ہو گئی؟“

نکاح پر ہے کہ یہ معمولی فتنہ۔ تھا اس وقت درویشوں کے شیوخی کی براہمی میں کافی بیکری تھی۔ لوگ تھے۔ استعمال فطریہ، لیکن اس وقت مسلمانوں کے عزم احکامات میں کافی قوت تھی، اور ان جی کے خلاف قصبہ کے شیوخی براہمی کے اس آدمی کو کافی اجیت حاصل ہو گئی، اندر ہی اندر جو کچھڑی پک رہی تھی، اس کی خبر سید عالم اکبر تک بھی پہنچی مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”حضرت (عازقوی) کے علم میں جب یہ آگیا کہ معلوم ہوا کہ وہ قصبہ پر پھر سے ظلم کریں

وگاہ وہ پادرو نے کا خطرہ ہے۔“

تو ایک دن جب وہ ان جی حضرت دلا کی مجلس میاں تک میں حاضر تھے وہ بقول مولانا طیب صاحب اس مجلس میں

”شیر کے کاہر شیوخی اور دوسری راہوں کے بڑے سوجھ تھے۔“

سید عالم اکبر پر وہ جی کو مخاطب بن کر فرماتے تھے کہ

”بھٹو خدا اگر ایسا ہی کرتا تھا تو کم از کم مجھ سے ذکر تو کرنا ہوتا۔“

یہ بات تو وہ ان جی سے کہی تھی اس کے بعد اسی بھری مجلس میں سید عالم اکبر کی طرف سے بھی عام اعلان فرمایا گیا کہ

”لیکن غیر اب اگر ایسا کہہ دیا کہ ہے، تو وہ سراسر عرقا کم لکھا ہو ہے۔“

مطلب یہ تھا کہ اپنی لاشیں پر دیران جی نے اعلان کیا تھا کہ تعزیر گندے گا۔“

کاش کے ساتھ دوسری کاشیں بیٹے صبر نے لے جاتے دس لے لپٹے قدموں کے نیچے پاؤں لگے
وہ کھد کاش کی کاش ہو گئی

پہری مجلس کے اس غریب اعلان کا جو نتیجہ ہو سکتا تھا، وہی سامنے آیا، مولانا طیب
صاحب نے لکھا ہے کہ

”حبیبہ جند دینی کا سر بھی لگا ہوا ہوا، تھری میں مشہور ہوا تو جیسو بدادیاں
متحدہ ہو کر تیار ہو گئیں کہ اگر مشیوخ کے دریاں تھو لیں صاحب کے ساتھ کوئی
ناریا برتاؤ کیا، تو یہ ساری برادریاں ان مشیوخ کے مقابل ہو جائیں گی۔“

جیسو لگاتے دے جاتے ہیں، علاوہ شہلی مشیوخ کے درویش کے مسئلوں کی تادیب
مختلف پیشہ ورانہ مشاغل پر یا تو ”دراغیوں“ جو زبردستی ہے۔ پیشہ ورانہ کی برادری
برادریاں حضرت دلا سے غیر معمولی عقیدت کا تعلق رکھتی تھیں، یہ سننے کے ساتھ ہی کہ
روانہ جی کے سر کے ساتھ مسید تالام اکیر نے ہے سربراہ کو بھی بانڈ دیا ہے
اس وقت اس کا آغاز کرتا ہوا ہے کہ اس کا اثر ان عقیدت مند مخلص مسلمانوں پر کیت
مرتب ہو گا۔ اہل بات کچھ ان ہی پیشہ ورانہ درویشوں تک محدود نہ رہی، بلکہ قبول ہوا
حبیب صاحب،

”خود مشیوخ میں بھی داکڑہ ہو گئے، بڑا گروہ حضرت (دانا توڑی) کی حالت پر
مل گیا۔“

اہل یوں واقعہ اس رنگ میں لوگوں کے سامنے آیا کہ مولانا طیب کے بیان کے مطابق
”گوریا پور مشہور ان مشیوخ کے مقابلہ کیلئے تیار ہو گیا۔“

یوں بھانے ایک سر کے درویش جی کے سر کے ساتھ دیکھا گیا کہ بے شمار سر لگے ہوئے ہیں،
یہ صورت حال ہی ایسی تھی کہ اگر مولانا طیب صاحب یہ خبر نہ بھی دیتے کہ

”اس ایک جملہ ہی سے مسئلہ ختم ہو گیا۔“

قر خود بخود اسی شہر تک پہنچ گئے۔ سارے شہر کے مسلمانوں سے مقابلہ کی ہمت
آخر جانوں کا گروہ کیسے کر سکا تھا۔ ہر ایک بڑے فتنہ کا بھی قلع قمع ہو گیا۔ باغی
خون ریزی سے دیوبند والے بچ گئے اور سب سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ ایک طرف
اجول سولہ طیب صاحب

”مسجدِ علی سے عزیمت کے لئے حتم ہو گیا“

اور جب ایک جگہ سے یہ قدیم دم اٹھ گئی تو ان ہی کی روایت ہے کہ

”شہر کی جن جن مٹی مسجدوں میں سے تھریئے اٹھتے تھے وہ سب ختم ہو گئے“

سورج فطرت کے مصنف نے بھی جن کے سامنے یہ مسئلہ پیش گذرے تھے وہ بھی کہہ رہے کہ

”اگر مائے دیوانہ جی سنے اس کا دھرم داری کا، امتیصال کال کر دیا ہے

آفریں باد بیل بہت مرانا تو“

ان کی اسی بہت مرانا کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب نے بھی لکھا ہے کہ

”یہ فائدہ دیوانہ جی مرحوم کے حسنات میں سے ایک بہترین حسنہ بلکہ مسند پر حسنہ

ثابت ہوا“

کئی شبہ نہیں کہ جہاں جی کہ بہت مرانا فقیرنا مستحق تحسین و توفیق ہے۔ لیکن مولوی کے سامنے

آئینہ کے پیچھے چھپے ہوئے سکھاتے والے استاد پر جسہ نظر پڑتی ہے تو یہی کہنہ و رشتہ

ہے کہ مولوی کی ساری گفتگو مولوی کی نہیں بلکہ مولوی کی بیوی آئینہ کے پیچھے بیٹھ کر گفتگو

کر رہا تھا

دریں آئینہ مولوی معتمد دہشتہ اندہ انچا مستند ذل گفت بہن میں گویم

خلاصہ یہ کہ شہسب عثمائے نائب چکر چڑھا تھی شیر تھے اور یہی ہونے والا دکھ

لیکن شیروں میں حو کچے تھے ان کے بچے بننے میں اور جو بچے تھیں ان کو زیادہ بچہ بن رہے

ہیں مسیحا نامہ انگیر کی طرف سے جو عملی بات چوتے رہے ان کا ارادہ اسی قسم کی

شاہن سے ہوتا ہے گویا خاوندہ دلی انہی کی مدد کی ضرورت کو اگے رکھتا ہے اور ان
 کے اندر سے کہ دوست میں ملکہ مددگار حقائق آپ کے مس میں تھا 'آپ عریک جہد
 مس کو کشش کا مسئلہ آپ کی طرف سے مسلسل جاری رہا 'اور کتبہ غالبہ افوں کو حساب
 سے اسلامی دین کو آفاتوں سے پاک کر کے حضرت شہداء و شہداء ان کے جانشینوں
 نے مسئلہ ان پر نہ کے 'مے پیش کیا تھا' علو و تقریر اور تحریر اسی کی طرف آپ تمام مسلمانوں
 کو بھی دعوت دیتے رہے اور دس دسیت کی راہ سے چند جہد و درگزیہ خود مس و طبع
 کی تربیت و تعلیم خاص قوجہ سے فراتی 'جو آپ کے بعد اسی منصب اعلیٰ کے ذریعہ کام
 کرتے رہے اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ غیب سے کچھ اسباب بھی ایسے پیش آتے رہے کہ
 اجتہاد و حسن قبول دلی انہی منصب اعلیٰ کو سنیہ امام اکبر کے ذریعہ سے حاصل ہوا
 شہید کی کیفیت ازلہ ہوا سے آپ کے مے مقدس 'میں وہ حدوں کے حد کا مسئلہ پر یا
 سنت و دعوت قطعیہ و غیر قطعیہ تصوف و قریبہ اشیعہ و قسطنطنیہ وغیرہ کے قسے
 ہوں ان سارے مسائل میں دلی انہی مسئلہ اور نقطہ نظر کو ہنگامہ جویت میں آپ کی
 جدت مسوائی بطور تہذیب کہا جاسکتا ہے کہ یہ کام قدم سے آپ ہی کی قات ویراست
 سے لیا گیا کا نتیجہ ہے کہ دینی زندگی کے لیے انہی مسئلہ کا کام ہی اب دینداریت پر گیا ہے
 جس کے پرچم 'وہ قاسمیت' ہی کے فکری و مری تعمیر رہے رحمتہ اللہ علیہ و رحمۃ اللہ علیہ
 انہی لفظ اتہام و احترافی ذمہ و احترام آئے۔

”دفاعی اقدامات“

مسجد امام الخیر کی مذکور بالا اسلامی خدمات جن کا تعلق خود مسلمانوں سے ہے ان کے مختلف طبقات کی دینی زندگی سے تعلق رکھتا ہے۔ یہاں خدمات میں آپ کب سے مشغول ہوئے؟ صحیح طور پر اس کا متعین کرنا دشوار ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ درجہ کا علم حق و باطل، راست و غلطی کی امتیازی قوت جیسے جیسے نشوونما پاتی جاتی تھی اس قوت کے تقاضا کی تعمیل و تکمیل کے لئے حق بھی بڑھتا چلا گیا، دینی سرگودھا جامعہ کی تقسیم و نظریاتی غائبانہ اس سلسلہ میں آپ کا پہلا نمایاں قدم تھا، مگر یہ خود اپنے نفس سے چاہئے تو کہہ سکتے ہیں کہ اصلاح کی ابتدا ہوئی۔ اور عقیدہ پرگانہ کے مسئلہ کی فرجیت گھنا چاہئے،

دلائل و شواہد سے ثابت ہوا کہ | (اسے شہر کا سچا قریب کے رشتہ داروں کو دھڑکا دیا گیا، اسے شواہد۔)

اس کے بعد فی فرج کی تشبیلی شکل تھی، بعد میں لڑائی کے اثر سے میں دھمکیاں دے رہی تھی، مگر میں نے سفیروں کے بعد اسے سچا طور پر شیعوں کو بھی اس نے سمجھ لیا، آپ نے جہیز نہ دیں، تعلیم پائی تھی۔ خصوصاً حضرت مولانا ملک دہل صاحب نے بچے زاد میں خانہ دہلوی لکھی کے دلی میں واقع خانہ لکھتے تھے، ان کے علمی و علمی رجحانات سے قبل کا منظر ہر ایک قدرتی بدلتی تھی، مصنف امام کے حوالے سے بات گئی ہے کہ عقیدہ پرگانہ کی ذرا دوری میں مولانا ملک دہلوی نے مشرقیہ کا بھی کافی حصہ تھا، کچھ تھا کہ

”مولانا مولانا ملک دہلوی نے اس کا عقیدہ پرگانہ کی نہایت خوبصورت

سے اجزا فرمایا۔“

اس کے ساتھ مولانا مظفر حسین کا ذرا طویلی کی کوششوں کا ذکر کر کے مصنف امام نے یہ اور کام فرما کر

جس میں حاصل ہونے کے بعد کام لینے والے نے آپ سے یہ بات انجام دلانے پر مشکل
 تیس تیس سال سے زیادہ مدت کی نہیں ہوتی۔ اسی عہد مدت میں حالات ہی کچھ ایسے پیش
 آئے کہ پے در پے 'یکے بعد دیگرے' یہ بات کی سرانجامی کے لئے قدرت کی طرف
 سے آپ کا انتخاب ہوا جس کے آثار و نتائج ثمرات و برکات سے نہیں کہا جاسکتا کہ مستقل یک
 لختی حد یاقین متاثر و مستفید ہوتی رہی گی۔

تاریخ ہند میں مشہور کے ہنگامہ کے نام سے جو دائرہ مشہور ہے، کہنے والے ہی ہنگامہ
 کو فقہ کے نام سے بھی یاد کرتے ہیں اور کچھ دہائیوں سے کھلائی کی پہلی جلد جہد کے عنوان سے
 بھی اب لوگ اس کا ذکر کرتے گئے ہیں۔ حساب سے مسیحی ۱۸۵۸ء کی عمر اس وقت
 ۲۷-۲۸ سال کے درمیان ہونی چاہئے، جیسا کہ معلوم ہے کہ ایک کم بخت ۱۸۹۹ء
 سال کی عمر میں یہاں حیات آپ کا لہر نہ ہو گیا، اللہ و مائے کار نامے جو کی دستاویز اب
 منافی جائے گی، چونکہ اب سب کا قہقہہ مشہور ہونے لگا ہے اس کے بعد کے شمار سے
 ہے اس سے سمجھنا چاہئے کہ بچے نے خود ان کا کاموں کی نوعیت کچھ ہی ہو، لیکن مدت ان بچہ
 جس میں یہ مادی اعلیٰ آپ سے بنی، انہیں، اور لینے والے نے جو کام آپ سے لیا، انہیں ہی دیکھ
 لیا، اور اس کی محدودیت اور حدود دیکھے۔

قبل اس کے کہ کچھ آگے بڑھوں، بے ساختہ میں وقت بھی غل میں اصل کی رفتاری سکا
 فکس معلوم ہوتا ہے کہ جہانک سا ہے۔ ۲۳ سال کی زندگی میں وہ دن بھی دیکھا گیا تھا کہ
 انسانی تندرستی کے رخ کو پھیر دینے والے واقعات، مرقی رفتاری کے دس سال کی عمر دور
 مدت ہی میں پیش آئے تھے، گویا اسی دس سال میں قیام قیامت تک اسلام کی جگہ کہنے
 کو کہہ سکتے ہیں کہ انسانیت کے مستقبل کی تدریج پوشیدہ نمی، صلی علیہ وسلم کو نے انہیں
 کی راہوں پر سب کچھ کھرتے ہیں، دیکھ رہے ہیں مگر ان راہوں سے وہ کیا کچھ ایسے پائے۔

خلاہ اختصار، یہ کتاب میری جن کے لئے یہی وقت اور تیار و مجرب حق کی روش (واقعی اس کے سفر)

جو خلق تھا مختلف موقعوں پر اس کا ذکر کرتا چلتا رہا۔ بجائے جن کے گمشدہ ہو کر استعمال
ہندو علی بھر جو اس نے سرور کرنا دیکھا جن انگلے کا طرفہ گر زوں کا سامنا ہوا چاہے 'انعام'
کیا جا سکا ہے نہ کہ ہرگز ہوا مگر عزت کے خلق اس کی نفرت کے جذبات کی شدت کمال
کی ہو گا۔ اپنی کتاب ہدایت الشیخ میں ایک موقع پر انہوں نے طبی رجحانات کی طرف اشارہ فرماتے
ہوئے اس وقت کہ کرکٹا غنا میں

”کسی کو جتنا بھاتا ہے، کسی کو نہیں، کسی کو ایک چیز کی طرف رغبت ہوتی ہے،
کسی کو نفرت۔“

بے ساختہ تمثیل کے لئے آپ کے سامنے جو مثال آتی ہے، وہ ہے
”مہمیزوں کو عطر نفیس سے تغیر، ہسٹل کے اجارے جسے سوگند بھی لیجئے، تو
دام چھڑ جاہاں کی خیر نہیں، رغبت۔“

آئے اسی کے بعد آپ کے الفاظ ہیں۔

”پاؤں کے کپڑے گندگی میں غرم درشلو، عیش و تنہا سے سہریں، ہمدرد شہر
موتھیں تو مریا ہیں۔“

ادب تو غیر عمومی باتیں ہیں، مثل حکومت کے حالات میں آخری کیل ٹھوٹنے پر سنے انگڑوں کی
طرف سے اس فیصلہ کا جب اعلان کیا گیا کہ کل گند سے آلہ ہو گا سنا کہ حکم کا کوئی تعلق باقی نہ
رہے گا۔ ادب پراد شاہ مرحوم کے بعد وہی خانہ کے دروازے سے نکال دیا جائے گا۔ حکم
دیا گیا کہ آئندہ ہر دروازے پر بادشاہ کا پٹا لٹکا کر پڑھو۔ یہ فیصلہ ”شاہ“ میں کیا گیا تھا۔ پٹا
ٹھیک دس سال اسی دلی کے محل کو چھوٹا ان کے ایک مکان میں چھٹکے پر سیدنا امام الحکیم کو
جس محل میں پایا گیا تھا نہ مصنفہ نام ہے اپنے الفاظ میں اس زمانہ کی تصویر کشی کی جو کہ
ہے۔ یعنی باوجود شانہ مزاج ہونے کے گھاسے کہ اس زمانہ میں ترش و مٹھو ہوتے تھے
بال بکھرے ہوئے کپڑے میل کھیلے جو نہیں مریں بھری چوٹیں نہ کھانے کی خبر نہ پہننے کی

انہی دن کی بجائی ہوئی جنگ پیشروں کے گزروں کو بنی میں جھک جھک کر چلا گیا اور پھر اسی
 پر چڑھنا یہاں آتی تھیں کے دوسرے چشم دید مشاہدات معصومانہ کے جو نقل کر چکا ہوں، نیز اسی
 کے ساتھ انگریزی حکومت کی طاقت کا الزام آپ پر جنگ میں قطعی رجحان لگایا، پھر آپ کے
 بعد انگریزی حکومت کے ساتھ آپ کے کاندھ اور غلامانہ کے لعلی کی قومہ مسلمان جو عزت ہی
 جس کے دلچسپ دماغے ادا جاتے جاتے اس وقت بھی موجود ہیں۔ یہی ساری باتوں کو پیش نظر
 رکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ سیدنا امام انبیر کے قلب میں انگریزوں کی حکومت

نے صورت ادا میں سے تمام کافروں اور کفار سے نفرت کا یہ جذبہ جو مشرک کے دل میں رہا اور اس کا
 ہے، لیکن صورت کشمیر اور حجاز اٹھ گیا، جو کتاب کے کد شدہ کادہ میں سے ہے اور انہی آپ کے
 جرات کا گہرا رنگ نظر کرنے کے۔ اس لئے وہ حضرت مہر کے اس جذبہ نفرت کے بھی گہرا
 تھے۔ غرض سے اس پر جب ترک میاں کا استہزاء حضرت شیخ ابوبکر کی حرمت میں
 پیش کیا گیا تو پتہ تھا کہ ان کے حضرت مہر کا ملحق ہو گا اور اسے اسے حضرت مہر کا
 حسین احمد صاحب اور حضرت مولانا شہید صاحب کے لئے فرمایا کہ فرمائی آپ کو
 نکلیں۔ ان حضرات سے عرض کیا کہ حضرت آپ کی موجودگی میں ہم کیا کہیں گے، فرمایا کہ میں
 انگریزوں سے نفرت کا جذبہ سخت ہے جو ہے۔ مجھے اپنے نفس پر اطمینان نہیں ہے کہ حدود
 کی رعایت پر سکے گی۔ اور حق تعالیٰ سے فرمایا ہے

ولا تجربہم کفر شتان قوم علی | کسی قوم کی عصیان آپس میں
 ان لا تعصا لہما | ہٹا دو

اس لئے آپ ہی لوگ نکلیں۔ اس واقعہ سے چوتھی صورت کشمیر اور حجاز کا تعلق فرما
 دیا۔ یہاں سے، تو یہ اس حد تک کہتے ہیں: مجھے میرے بھائی مولانا محمد باہر
 سے اس دن میں حضرت سے پوچھا کہ حضرت ان گزروں کی کوئی بات ابھی بھی ہے، فرمایا کہ
 ہاں میں نے کہ بہت سے تھے ہیں گئے۔ خود گزرتے ہی اسے ہوس کر تے تھے چنانچہ مجھ سے
 پیش ۵ اس زمانہ میں ۱۰۰۰ کے گزرتے تھے، ایک موقع پر انہوں نے کہا تھا کہ اگر اس شخص کو
 عمر میں کوئی کام نہ کر دیا جائے تو وہ ہمیں اس کو بے نیس نہ لے گی، جس میں کوئی نہ گریز ہو گا نیز یہی
 ہی کا خود ہے کہ اس شخص کو کوئی کوئی دے؟ فرمائی سے انہوں نے ان کی عدالت ٹپکے کی یہ بھوت
 اور یہ سیدنا امام انبیر کے جہالت سے جو صورت کشمیر کے سب سے سب سے لئے، یہی تغیر
 حال تھا کہ ان کی یہاں سے اصل کا تمام کیا ہوگا۔ محمد طیب خاں

کی طرف سے کسی کس قسم کے خیالات پیدا ہوتے رہتے تھے۔ آپ رنجیدہ تھے کہ دنیا فانی ہے
یہی ہر جگہ 'نے دے کر کیا کچا سیرایہ مسلمانوں کی اس دنیا کا رنگ کیا ہے۔ سو جتنی فکر مروجہ

تھی تھی آپہیں لگے ہیں 'یا دم یس کیس بچیں رہی ہے
۔ مغربی ہے۔ مشرقی ہے عجیب سا عجیب میں قسطنطنیہ ہے

خوامیں ہی نہیں 'مغرب سے پہلے ہی میرا کہ عرصہ مروجہ تھا اپنے راجہ طاقت بند میں تھا ہے،
"رفتہ رفتہ زبیرتہ ہو گئی" کہ وہ عظیم ہندوستان کی ہادی گورنٹس کو پٹھے رہے
اور شہد کی پھری، "لہر شہد کی آنکھ کی مثال دیا کرتی تھی" ملک و شہر حیات چل رہی

"نہا یا ہندوستان" کے عوام کے اثرات کے متعلق سرسید مروجہ کی حیب پر شہادت ہے
"وہاں ہاں سکتا ہے کہ حال سے مستقبل کے نتائج تک پہنچنے کی جتنی زیادہ بصیرت جتنی دل میں
تھی" "اب بابت فکر و نظر کا حال کیا ہو گا" یوں میں حیب یہ سب کچھ دیکھا جا رہا تھا کہ اسی اور مصوہ
"بستی دہلی" پادریوں کا بستی دہلی، "ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان وہ دنیا کے ہاں جہاں
کے لئے ملک کے طول و عرض میں عجیب ہوا ہے۔ سرکاری حکام خیر اور بلاذات ملانہ
بھی 'عام سے عام سے عام سے عام پادریوں کی ہمت افزائیوں میں مشغول و تنہا نظر آ رہے
تھے، مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان بستی دہلی کی تعمیر و ترقی کا انداز ہر طرف نظر آ رہا تھا،
ان خطرات کے ساتھ ساتھ راجہ نیا کا حال یہ تھا کہ بڑے بڑے مہاجر اور دیوان ملک خواب اور
زیریں نان مشینہ کے محتاج ہیں کہ گئی کو چوں میں ٹوکریں کھا رہے تھے۔ عوام کی غربت اور
ملک بستی دہلی کی تھی کہ قسطنطنیہ مروجہ ڈھانچہ آنے سے یاد آ رہا ہے میرا کہ ہر ہندوستان کی اپنی
کہ وہاں کو لے کر پوچھی تیار ہو جاتا تھا۔ ملک (جملہ ہند)

یہ انداز ہی تمام کے واقعات و حالات جن سے عام طور پر لوگ واقف ہو جاتے ہیں اور وہ موقعہ
سے اس کتاب کے حذر میں ہیں، اصل کتاب میں بھی لکھا ہی ہو گا مگر کہ چکا ہوں۔
اب اسی کے ساتھ جب ہم یہ سنتے ہیں کہ فوج کی جلاوت عام کے لئے ہے چھپے ہوئے

تخلف طاؤس کے باوجود سب سے پہلے مرشد کی آنکھوں میں جھپٹے گود لڑے تھے۔ "میں فریاد سہذا اللہ امیر بکیر
 بھی عرفاً اس میں شریک ہو گئے تھے خود بھی شریک ہوئے اند آپ کے بیرو مرشد حضرت
 حاجی امام احمد رضا صاحب کی رجز اللہ علیہ سب آپ کے میں ادب یا آقا خرقہ سوانا رشید احمد گنگوہی
 حضرت امام علیہ نے بھی اس کش مکش میں حصہ لیا تو بظاہر اس پر کوئی تعجب نہیں ہوتا بلکہ ان کاظم
 دیوبند کے متوہمیں عموماً اپنی مجلسوں میں اس کا تذکرہ بھی کرتے ہیں۔

واقعات و حالات سے بھی اس کا پتہ چلتا ہے، وہ لکھنے والوں نے جو اس زمانہ میں
 موجود تھے انہوں نے بھی لکھا ہے کہ کسی باضابطہ یکم یا کوئی عمل کے تحت خود کا پتہ لگانا
 پیش نہیں آیا تھا، ۱۲ھ ہندوستان کی کسی خاص قوم یا کسی خاص طبقے نے بغاوت کرنے یا آزادی
 کی جدوجہد کا پرزہ گرم نہ کیا تھا، بلکہ صحیح یہ ہے کہ کشمیر میں پڑوسی کی جنگ میں کامیاب ہونے
 کے بعد ہندوستان کی حکومت کا با متناہی جارحانہ لینے کا جصلہ انگریزی قوم نے جب کریں
 اس سوسال کی طویل مدت میں ہندوستان کے باشندوں کو انگریزوں اور انگریزی حکومت کے
 طور طریقہ، رنگ بھنگ کے تجربہ سے ان کے باطنی ارادوں کا پتہ چکے بھی چلے، عمومی طور
 سب سے ملک کے باشندوں میں بے مدای کے جذبات پیدا ہونے لگے چارے تھے،
 اس عرصہ میں انگریزی حکومت کا دائرہ عمل و وسعت کی آخری حد تک پہنچ گیا، پہلے سے سرحد
 کا مل پور خراجہ اور پیل سے اس گراوی تک کا کوئی خط ایسا اقیانوس پر یا واسطہ یا بل
 واسطہ انگریز خاصہ نہیں رہا۔ فتوحات کی اس عجیب و غریب وسعت میں کھائے گدوں
 ان ملش کے ہندوستان کی کالی پٹن کے، خلاصہ میں ملایا وہ بھی خرابی کے لڑی جیتے ٹکڑے
 بھرات انگریزوں کی چونے کو گوری پٹن کی گریں فروغ کے مقابلہ میں کالی پٹن کی اورانی پر بھروسہ
 کر کے ہر وقت میں کالوں کو اکثریت حاصل ہو گئی، حق نمک جس سے گریے نا شستا تھے۔
 ہندوستان کی فوج اس تک کی کان انگریزوں کو نظر آئی، دوسری طرف کالی پٹن اس علاقہ میں
 مٹا ہو گئی کہ جنگ کے جدید حربی اگت کی جگہ لی گئی کی گراوی اکثریت تبدیل سے، انگریزوں کو

ہم لوگ سنے، سننے نہ رکھ کر کے چلا کر دے ہیں، اللہ تو کچھ نہیں، لیکن اس احساس نے کان
 بیٹن کے تار بخون کے سمندر تان لیا، کلام کی کالی لٹنی کا بھی ایک خرو تھانہ چلنے لگے
 کار توں کو آوازوں سے نہیں کاٹیں گے، وہ تو خرو اداں پر اپنا تار کھا رہے تھے، لیکن تقدیر
 نے اسی تار کا بجا دیا۔ آگے بڑھ کر گئے، خرو تو کان کے دماغ میں بھری گئی تھی، ٹھکڑ
 ہوئے، اندھی پتلا ستانی روج جو خود اٹا، جی بچ پئی کراپنے گوبے، اشروں کو چال کھاتے
 پر اصرار کرتی تھی، انگریزوں کو نہیں، بلکہ ان کے بچوں، اور ان کی عورتوں کا اس طریقے سے
 تس کرتے گئی، اگر زیادہ انسان نہ تھے۔ فوج حب، باغی ہو گئی، تو ملک کے عام باشندے
 جو سو سال کے اس عرصہ میں انگریزی حکومت سے متعلقہ چکے تھے۔ ان کے سامنے بھی
 نجات کی ایک صورت آگئی، مختلف علاقوں کے برادر، بہاد ہوئے، لے لے لے لے لے لے لے لے لے
 ابلی آیا، کچھ خنداں شہر دس کر بھی روٹ، مار کا روٹ مل گیا، لڑوں مل مارو، صورت پیش آئی، جسے
 چاہے آپ غصہ و خفا دت لکھنے بچا ہے، اس کا نام آندری کی حد، چہرہ کو دیکھئے۔ اس میں بندہ
 سلطان اور دونوں فرموں کے بھروسے بڑے حکام و خواص سب ہی غور کے لوگ شریک تھے
 لیکن بالآخر، برصغیر کو لایا، کچھ جیسے پہلے کوئی کوٹھو عمل و لیل کے سامنے تھا، بعد کو بھی خط
 و تلم کے عالم کوئے کا حکام طور پر منظر کو خیال ہی تھا، اندھ قحطی طہ پر کہیں کچھ کیا بھی گیا تو مد سے
 زیادہ بے جا، محض، گستاخ و شکست تھا۔

جب سب سے بڑے مرکز، جمہوریوں نے بھی سب سے بڑھ کر بنایا تھا، یعنی دلی
 یہاں کا نظم و ضبط جس کے دل و دماغ کے سپرد کیا گیا تھا۔ یہی سرسراج اندرین ظفر شاہ مرحوم
 سید احمد خان ان کے دربار کے خطاب یا اندھ ہادی آدمی تھے، میں نہیں سمجھتا ہوں کہ
 یہ الفاظ ظفر شاہ کے حلق سے نکلتے تھے، بے بنیاد ہیں، لیکن یہ کہ
 ہمیشہ خیال کرتا تھا کہ میں مکی امیر کی طرح جاتا ہوں، اور لوگوں کے گلوں
 کی خبر لے آتا ہوں، اور اس بات کو اپنے خیال میں سچ سمجھتا تھا، احمد علیوں کے

ان مردوں میں ایک مرغاناں بھی تھے جو چار شخصیں سبقتیں بادشاہ سے رکھتے تھے۔ یہ
صاحب دے گیا ہے کہ ظفر شاہ کو

”کون دلی اور مقدس ہیں سمجھتا تھا اس کے منہ پر لگ اس کی خزانہ کو دے تھے“
اور بیٹے پیچھے بھستے تھے۔ منہ

اور حال کچھ ہی غریب ظفر شاہ مرحوم کا تھا، اس خزانہ میں ریاست طاقت کے کوہ زمیں میں بظاہر اہل
کے اس قسم کی اہلیتیں بھی شریک تھیں۔

اسی صورت میں جو اس کے متعلق تو میں نہیں کہتا، لیکن خواہ وہ جو اس میں بھی سیدھا ہو گیا
جیسے ”نور فرست“ اور دینی ذمہ داریوں کے عہد میں گرنے والی ہستیوں کے متعلق یہ دیکھتے ہوئے
کہ آج کل فصل و کمال، بڑائی اور مدنی کا سب سے بڑا وسیلہ ٹھہرا گیا ہے کہ سیاسی اعتبار میں سب سے زیادہ
حصہ میں لایا، وہی سب سے بڑا آدمی ہے۔ اور دوسرے سیدانوں میں خواہ کچھ ہی حال ہو سکی
تمام کا ملک ہو، لیکن ریاست کے میدان کا گھاس ہے آپ کو کھلاڑی ثابت نہ کر سکا، وہ کچھ نہیں
ہے۔ اسی عام سطحی میاں کو دیکھ کر یہ دھڑک رہا تھا کہ صدر کے ہنگام میں سیدنا امام
الکبیر نے ہی طرح حاصل کیا تھا، جیسے اس ملک کے عام باشندے اس کی آگ میں کود پڑے
تھے۔ سیدنا امام الکبیر کی شان ہی کے مطابق اس قسم کا عابد لاری ضرورت مست ہو سکتا ہے، اور نہ
واقعات ہی سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

یہ صحیح ہے جیسے کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ یہ سچ کا نام ہونے والی حکومت مسلسل لڑتی
اور نیرادہ خفیہ طرز عمل سے چند مسلمان کے باشندوں کو اپنی طرف سے بے غنا اور دے نراں
اور شہرہ صحت، حضرت آصف چاہ کے بعد نظام الدین کی لے ملتی ہوئے۔ ان سے بھی ان کے صاحبزادے
ملا جا رہی ہو گئے، اور نہ ان ملک کے نظام کو، جو بدام کرتا ہے۔ کھنڈیر میں اس قسم کی افزائش کی جاتی
ہوئی تھی، ان قصوں کو کوئی نکتہ تو بڑی کام میں آتا ہے۔ حد ہے کہ سکھوں کی تعداد قوم کے ہندو کی
رہنیت میں کہ وہ بیوروکریٹ کے جلسے پر پہنچ گئے تھے، ان کے ہاتھوں میں جا سکی، جو ان کے ہاتھوں میں
ان کو ہندو ہندو ہندو ہندی تھی، تاویں جان کر دے

ہے نہ برائی میں جا۔ پی جی۔ جن لوگوں میں نصیرت و امان کی روشنی جتنی زیادہ تھی، اسی حد تک
 عزت اور سعادت کے حظ، اتنی ہی ان کے سود سے غمزدہ تر ہوتے چلے جاتے تھے۔
 اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس نام میں سیدنا امام الکبیر کے قہر مقدس کی گراں ہولناکیاں
 و اموات سے معلوم ہوتا ہے، بعد سے گندی ہوا تھیں مولانا طیب الحنفیہ لکھنؤ توفیق سے
 اپنی ایک یادداشت میں لکھا ہے کہ غصہ کے بعد ریٹ اینڈ کمپنی کی کتاب آتا دیکر یہ ماسٹ
 ٹریری قوم نے ہندوستان کی حکومت کھارہ اپنے ہاتھوں لے لیا، ان ملک و کشور کو
 ہندوستان کی قبضہ کاروں میں ملک تاج پوشی کا حق منانے کا فیصلہ کیا گیا، اس قدر میں
 سیدنا امام الکبیر کا نام پڑی میں تھا لیکن وہ ساری کاس جتن کے اعتقاد کارا و منان ہوئے
 لگا کر بھاگے، جیسے کہ مولانا طیب صاحب برائے میں

”حضرت باوقار دہلی سے دیوبند چلے آئے اور فرمایا کہ مجھ سے انکی لگ رہیں
 کی شرکت ہیں، بھیجی جاتی، اس لئے دہلی سے دیوبند چلا آکر نہ دیکھوں گا نہ
 کوئی ہوگی“ (سیاحی یادداشت ص ۱۷)

ظاہر ہے کہ کسی قوم اور حکومت کی طرف سے دس گرتگی کی یا غرضی شکل پرستی ہے، لیکن یہ
 سوتوپا ہے مولانا طیب صاحب کی اس رویت میں ایک امانت بھی ہے، اسی امانت کی طرف
 میں توجہ دلاتا جا رہا ہوں لکھا ہے کہ

”میں نے زیادہ لکھتا، اسی طاقت تو ہے کہ سجادہ دار ہم پر ہم کو دین و لکھنے
 والے نظر نہیں آتے، اس لئے دہلی چھوڑ کر چلا آیا، مگر نہ ان کا لکھ دیکھوں گا نہ
 کوئی دس وقت ہوگی“ ص ۱۷

حضرت والی قرب جس دعوے کو اس اظہار میں غصوبہ کیا گیا ہے۔ اس کا کیا مطلب ہے؟
 ہمارے دعوہ و پریم کو دینے کے میں امکان اور طاقت کی طرف اس میں اتنا کیا گیا ہے
 کیا دعا و ہمت کی روحانی اور باطنی قوت کے شکات کی طرف اس دعوے میں اشارہ کیا گیا ہے؟

نظارہ رکھیں۔ لیکن یہ نہ ہوا اس کی طرف متوجہ ہو جائے۔ لیکن اس واقعہ میں اگرچہ اس طرح
 انکیر کے ساتھ اٹھائی غیر معمولی کوششوں سے یہ واقعہ ہی "اگر سوچیں گے" تو یقیناً اچھا
 عجیب نہیں تو یہ بات خلاف دستور ضرور معلوم ہوگی۔ جیسا کہ ہم میں جانتا ہوں یا وہ سب کو
 سنا ہے مگر یہ مجھ کو ہی کے صبر پائی زندگی کے اس یا علی پہلو کو ہی بھی پتا ہے۔ کہ
 کبھی کو نہ گئے پائے۔

اسی طرح تو سمجھتا ہوں کہ اپنے دوسرے مساجد بھگت ہندو میں سرسید مرحوم نے
 انگریزوں کے خلاف کارروائیوں کا ازالہ کرتے ہوئے اپنی اس رائے کا جو اظہار کیا ہے کہ
 "میری رائے میں کبھی مسلمانوں کے خیال میں بھی نہیں آیا کہ ایم متقی ہرگز نہ ہو
 کے حاکم ہوں جو چاہا دیکھیں"

یہ دوج کے متعلق بھی پرستادہ اسی احسان اہوں نے لکھا ہے۔

"فوج میں بھی ہرگز مشہور اور پہلے سے علاج نہ تھی"

ابھی ہی یہ اطلاع دیتے ہیں کہ میرا جو کے متعلق "کے نام سے یا عیدوں کے جی ہوسے کو پہنچا
 کیا تھا اس پر علماء کے دستخط زیادہ تر جعلی تھے۔ حتیٰ کہ وہی کہتے ہیں کہ

"ایک آدمہ نمبر ایسے شخص کی چھاپ دی گئی تھی جو قبل از مرگ تھا"

حضرت لکھنوی حضرت اشد علیہ کی مسند سوانح عمری تذکرہ اہل مشہور کے حاشیہ میں جو غریب

لیے مشہور ہے کہ یہ مسند حضرت سید کا درجہ ہے کہ کوئی بھگت مسلمان کے ہر مشہور مسلمان
 کے سامنے آیا۔ ان کی کوئی کوئی غلطی نہیں ہو سکتی تھی۔ اس میں صاحب کوئی جہاں ان کے نہیں بگڑا گیا
 تھا۔ میرا یہ دینی مسئلہ کے صاحب کو بگڑا کرتے ہیں۔ ان کی کوئی کوئی جہاں ان کے نہیں بگڑا کرتے
 کی دیر سے کی گئی تھی۔ اسی کا ذکر میرا جہاں میں کہتے تھے کہ میرا جہاں میں کہتے تھے
 یہاں مسندوں سے کسی اور شخص کے مقابل میں بطور شکر کے گاؤں گاؤں میں رہتے ہیں یا نہیں بگڑا کرتے
 ان مشہوروں پر ہر مسند کا پرچم تھا۔ وہاں کو جہاں کو بگڑا۔ یہ جہاں میں مسندوں میں قائم ہوئی
 تھیں۔ اور یہی طرح کی ہر جہاں میں تھیں۔ جہاں میں۔ نہ ہر جہاں میں۔ ہر جہاں میں کے لئے
 طریقہ کا سامان کرنا ہوتا ہے۔

دی گئی ہے کہ

پہنچایا گیا ہے کہ ہمارے اکثر دی حضرات نے اس کا رد و انکار سے منع کیا ہے

یہ ایک قسم کی اتنی کتابوں میں جو مٹی میں ان کو جس قدر قوتی سطحت اذیتوں کا نتیجہ قرار دے کر

خواہ مخواہ پر ہزار کرنا کسی یا ضابطہ پر گروم کو طے کر کے اُنہی کی یہ جوہر جہد و جدت ان

میں شروع ہوئی تھی و شاید درست ہوگا، بلکہ واقعی صبح و عفت و ہی معلوم ہوتی ہے کہ

ہم جنگ بڑی کے جیت لےنے کے بعد ہر سال تک نگرانی حکومت کے مسلسل تحریکات

ہندوستان میں بے راہی کی آگ کو بھڑکانے میں جاری تھی، ایک اذیت کی ذمہ داری جو

ہی اذیت شعوری و غیر شعوری طور پر پہنچا چلا جا رہا تھا، تاہم ٹیکس تراشوں کے

میں چلی گئے ہونے کا تو رسول کا قصہ نہ بن گیا اس پر بحث کیا، وہ سب ہونے

اشیے، چونکہ کسی یا ضابطہ نظام کے تحت اقدام نہیں کیا گیا تھا۔ اس پر آفری ہوئی گئی، تاکہ

کی کسی کر دوسرے علاقوں میں توہین میں چل کر کھل بیٹی گئی، پھر جو کہ ہوتا تھا، پورا

اسے ناکسٹ قدر لپٹے یا رشتہ اعمال کا قدرتی توجہ دیا جائے، ایک ہندو

سنا پنی گاؤں سے دتی میں جو کچھ اس سے دیکھا تھا، اہل کتابوں میں

حکومت کا بھی ساتھ کرنا تھا، دونوں کا ساتھ نہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ

یہ سامیہ رشتہ میں سے ہی بڑھ کر ہو گیا ہے

ضرورتاً روایت کے جواز کا یہی میں بھانے اس باطنی پیر کے کافی گنجائش اس کی

لیا، عجیب بات ہے کہ اسی کے بارہ ایک حکم سے یہ سنا گیا تو چلے جائے کہ قسطنطین

کے حکم سے دتی میں ہر مذہب کی کتابیں ہے کہ صفر عام سے لے کر

اصول و فروع کے بارے میں، جسے قیود و ضوابط کے تحت رکھ کر

کتابوں پر جانے کے بعد عام میں مشہور و مذکور ہو کر ہر

مسئلہ کی کتابیں عام کا پتہ دیکھنے کی طرف سے گم ہو،

کے نقل عام میں خود سر جہاد کے قسطنطین پر مبنی ہے

ہے کہ اس امکان کو ہر حال میں اسباب پر محمول کیا جائے۔ مسیحیوں کا گھبرانا اپنے اثر اور سرور کے خلاف ہے جو کچھ کر سکتے تھے اس کو نہانے دیکھا۔ اس قسم کے رنگ میں بھنگ جب منظر ہوتا ہے کہ معمولی کم بھینکنے والے پرنگائی و چشت پرست بھی ڈل سکتے تھے۔ اور لاڈلہ ہارنگ کے ساتھ اسی وقت میں جنسی کے سو قریب وہ بھی اور بھی کے جس تماشے کو دیکھا گیا تھا اس کے دیکھنے والے تو اب بھی مل سکتے ہیں۔ عین بھی اسراف گھر کے مقابل میں قریب کا مسئلہ جنناہ شروع بھی نہیں ہو سکا۔ آگے چل کر فرمایا گیا ہے کہ

”مگر سنبھالو! یہ نظر نہیں آتے۔“

خود بھی بتا رہا ہے کہ اسباب و اصل کے حسن عمری نظام کے تحت دنیا بھر رہی ہے مسیحیوں کا گھبرانا کے سامنے اللہ کی ہی سنت اور قدرتی کارفرما میں کوئی عام پیلو تھا حاصل ہوا ہے کھنچا پی بنے کو حکومت مسئلہ کے ختم کر دینے یا کم از کم اس کے نظام کا اسٹاپٹ دینے کے امکانات کو پاتے ہوئے بھی مسیحیوں کا گھبرانا گھبرانا نہیں دیتے تھے کہ اس تقریب کے بعد تعمیر کی و شہریوں پر غلبہ حاصل کرنے کے لئے عام سنت اللہ کی دوسری جگہ پر غلبہ تھا اور اسباب و شروط کی حرورت یہاں سے اس زمانہ کا اصل قابل و نظر ملتا تھا۔ پھر بھی جو تخریبی امکانات سے قائم و قائمات میں مزاحم ہر حال تھی، نگاہ اس زمانہ میں جس جگہ میں تھا، عام و خواص جس رنگ میں رنگیں تھے جس نے حکیمانہ بصیرت کے ساتھ ان کا مطالعہ کیا ہے، وہ اسی نتیجہ تک پہنچ سکتا ہے، تقریباً وہ اسی عہد کے بعض و سرور حکمرانوں کے متعلق نوٹ ہیں جو سلطنت راج کی گئی ہیں، کم از کم وہی اس دورے کی توجیہ کے لئے کافی ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ نوٹسنا طیب صاحب کی یہ دولت فکر و تحقیق ہے اور نہ صحیح ہونے کی بلکہ ہر کوئی جبہ معلوم بھی نہیں ہوتی، تو خود ہی اس بات کی قدر و قدر ہے، اگر مشورہ کے ہنگام میں آپ کی مشورہ کی کسی یا ضابطہ سوچنے ہوئے و فکر عمل کا

نہجہ تھی۔ بلکہ شہر سے پہلے تقریباً سو سال تک انگریزوں کے مقابل میں اصحاب محمد و آلہ
کی طرف سے جو خاموشی اختیار کی گئی، اسی کا پتہ چاہے کہ وہی ذمہ دار ہیں کا احساس علماء میں
سردہ ہو چکا تھا کچھ عام حالات کے لحاظ سے مگر یہ کہ کسی حد تک صحیح بھی ہو سکتی تھی کہ ان
آخر میں تہذیب و تمدن کا شہید اور ان کے راستہ میں شخصیتوں کی جان ہانیوں کا دیکھتے ہوئے پکارت
کا دعویٰ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ ان بزرگوں کی جدوجہد کا رخ بھی اسی کے انگریزوں اور مسیحیوں
کے پنجاب کی سکھ طاقت کی ہی طرف اولیٰ سے آخر تک جو پھر ابراہیم خراسانی کی قوتیں نیز
شہر کے پہلے سر کے فروغ پر جانے کے بعد مدت تک سکوت اور خاموشی کی فضا جو قائم رہی
اس حال کو دیکھ کر ہمارے ملک میں راجہ پنڈت خاں سے یہ عجیبانہ فیصلہ اندیشی بے ہنگام کی بات
ہوئی کہ ایب فی ندی سے غلام کے ساتھ غلام بھی لکھتے ہوئے ہر چلے گئے اور کھڑی نہ ہوئی
ان میں ہر ایک کو خاموشی و صفا جاہلیت کی زندگی پر رافضی ہو کر بیٹھ گیا تھا، آخر میں چھاپہ پر مار شہر
میں جو کچھ بھی ہوا، لیکن اس لحاظ سے کہ تھا۔ کے بعد خود وسیعہ الاموالیہ کی خاموشی اور سکوت

لے کر وہ نہیں کہ شہر کا فوجی ہنگامہ اس کی خبر دہانگریزوں کے حکام سے تنگ آئے ہرنے
بعد ستائیسوں کا ٹکڑا کھڑے ہو چاہے ایک کوئی چیز عاید: چاہے اس کے لحاظ سے تو قیہ نہ ہو کہ بہت
اور قیہ کے لئے سے بددیانتی تھی لیکن یہ ہرگز اس میں کھڑا ہو تاکہ وہ قیہ نہ ہو کہ اس کی حرکت کا
تجربہ تھا۔ ہر ایک سوچے سمجھے عمل کا ٹکڑا تھا۔ جن کو صوبہ و شہید اور اس کا اس میں قیہ کا
شخص ہر ایک کے لئے ان کے لئے نظر تھا اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کا ہنگامہ اس کے لئے تھا کہ اس کے
اس شخصیت شہر کی زندگی میں یہ قیہ میں ان کے لئے تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے
فرمان کا یہ سرور یہ شہر کی قیہ کی قیہ کے لئے تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے
اس کی واضح دلیل ہے کہ کوئی سوچا کچھ نہ تھا۔ جس میں قیہ میں اس کی قیہ میں اس کی قیہ میں اس کی قیہ میں
لے دیا کہ اسے سوچا گیا، اور خود اس صورت کو لے کر اس قیہ میں اس کی قیہ میں اس کی قیہ میں اس کی قیہ میں
حم ہو گیا تھا تو ان دنوں کے دل و دماغ سے آخر یہ تھا کہ اس قیہ میں اس کی قیہ میں اس کی قیہ میں اس کی قیہ میں
گئے اس ہنگامہ کی قیہ کی قیہ میں اس کے لئے تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے
قہ کی قیہ میں اس کی قیہ میں اس کے لئے تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے
اس صورت کی اس کی قیہ میں اس کے لئے تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے لئے قیہ تھا کہ اس کے

یقیناً بے سنی، مراد چہ نہ تھی۔ خدا جزاء غیر دے سہا، طیب صاحب لکھنے والی کو کہ
 ”مگر منسلک مالے نظر میں آتے۔“

ان حقیقت اور الفاظ پر شکل و صورت کو بہت سی ذہنی الجھنوں کے منظر میں لکھنا میں انہوں
 نے یہاں لکھ دیا ہے۔

لیکن کچھ تو یہ ہے کہ مصنف نام نے اسی حد کے پیغام کے متعلق اس کا ذکر کرتے ہوئے
 کہ مرکار میں اس کی خبری کی گئی تھی، مگر حکومت سے بھارت کے اس قصہ میں وہ بھی شریک
 تھے آگے جو یہ حکم فرمایا ہے مگر

”مولانا قندل سے کہیں کہ جسے ملک حال کے جھگڑے اگر سرور رکھتے، تو یہ

صورت ہی کیوں ہوتی، کہیں کے ڈپٹی ایڈیٹر لکھتے ہوئے“ ۱۹

اسی طرح حضرت نگہری بھی غدری کی خبر میں ملوث تھے اور کھڑی جیل میں گرانے کے بعد ہائی
 پرتی تھی اس دور میں کی تحصیل کرتے ہوئے مولوی عاشق ایشی صاحب نے حضرت نگہری
 کی سوانح عمری میں ذکر کیا ہے کہ ان ہی الفاظ کا ترجمہ اعلیٰ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ
 ”یہ کہیں پوشش، غار کش، نفس کش، حضرات خداداد سے کہیں کہیں وہ تھے“

ملک داس کے جھگڑے اگر سرور رکھتے، تو یہ صورت ہی کیوں ہوتی، کہیں کہیں کاڈپٹی

اور کوئی کسی ملک کا صدر، کچھری کے حالی خان کرے، اور بھارت کے

دوسرے اور اپنی جھڑی والے ملکات کو جھڑ کر تھکی یاد دلائے گا وہ خبروں

اور کترے، اوریا کے فرش والے تھوڑے مگر شہر ہیں کہیں پڑتے ۲۰

۲۱
 تذکرہ المشرقیہ

خصوصاً مذکورہ الفاظ اور ان حضرات کے ایک ہی ہیں۔ واقعات سے جو واقعات ہیں، اور کچھ
 پرچھے، تو ان حضرات کی علمی مشورت کا اور ان کوئی، اور ان میں غلط تھا بھی نہیں، ”تھکنا“ میں جہات
 نے ہوئی ہو ۲۲ کی گئی ہو، اور ان کو یہ کیسے ہو جانی، اسی کا نتیجہ ہے، کہ دونوں حضرات کے

اس بیان کو غوراً لوگ وقتی مصلح کا اخلاقی عقائد سے کر دیا میں کچھ بتا رہی ہوں، کہ واقعی تفسیر میں
 "توبہ" کے اس طریقہ کو اختیار کیا گیا ہے جس کی تشریحاً دعا دعا کا تھا جاتا ہے مگر عبارت ہے
 ایک حد تک صحیح بھی ہے۔ لیکن اگر غور کیجئے تو واقعی تفسیر کا کام یہ ہے کہ نامہ یہی ہو سکا
 تھا۔ سب سے زیادہ مستحق توبہ مذکورہ نعروں میں
 "فساد"

کا معلق ہے۔ دونوں صورتیں ان کے اس نکتہ سے ہیں کہ "فساد" کی شرکت سے دونوں صورتیں
 بری تھیں۔ آخر قرآن مجید ہی میں جب فرمایا گیا ہے کہ

لَا تَكُونُوا لِلْآخِرَةِ نَجْعًا لِّذِينَ لَا	یہ آخرت ہم ہی کیلئے رکھنے کے لئے نہیں
يُؤْتُونَ حُلُولًا لِّلْأَرْضِ وَلَا لِلْأَصْدَادِ	بلکہ اللہ تکبر نہیں کرتے

ہاں ایک اسی ایک آیت میں کیا آپ قرآن پڑھتے، شروع سے آخر تک تھوڑے تھوڑے
 وقفے سے ایسی آیتیں آپ کو مسلسل ملتی جاتی ہیں گی، جن میں زمین پر فساد اور غارتگری پیدا
 کرنے والوں اور ان کے مفید اور کاروبار پر زبردستی انجام دینے والی سخت اور گرفت ابھریں
 کی گئی ہے۔

پس ایسے ہر قرآنی جرم سے پرہیز کا دعویٰ اگر کیا گیا ہے تو آپ خود سوچئے
 کہ اس کے سوا کیا کیا جاتا؟ اسی لئے مجھ نے "توبہ" کے کھیرے نزدیک تو واقعہ کے
 انکار کا یہ سیدھا سادہ طریقہ ہے "اور یہی سوچنے کی بات ہے کہ "فساد" جس کی فنی کی
 گئی ہے، اس سے کیا مراد ہے۔ اور شرکت کا واقعہ یہ تھا تو ہے، اس کی صحیح نوعیت
 کو تو سمجھنا ہی اسی مسئلہ پر غور کرنا چاہتا ہوں کہ یہاں اہم و اکبر اصحاب کے عقائد
 نے اس جہم میں یقیناً حصہ لیا تھا۔

اس مسئلہ میں آئندہ جو کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں اس سے پہلے ایک بات سن لی نہیں
 تھی۔ صورت کی روشنی میں تجویز تک پہنچے اور بیچنے کی کوشش کروں گا، اسی کا ذکر آج شہر لکھا

کتابوں سے ماخوذ ہے جو مکتوبات دست و خیر اور دیگر کی اس قیامت کے بعد بھی لکھی گئی ہیں جسے خدا
کے بعد انکساری رحم کے بخونہ نامہ نامی جذبات نے اس نگار میں رد پا رکھا تھا ع
بات پر یہاں تداویں لکھی ہے

صرف شاعری نہیں بلکہ اس عہد میں خانہ بھی ہی گذر رہا تھا اس طرح وہاں کہ انعام کا جیسے
ہیں کہیں مل بھی نہیں گئے تھے جب ہلکے مصنف نام نے اپنی کتاب ترتیب فرمائی تھی تو اس کے بعد مولانا
ماضی الدینی صاحب مرحوم نے صورت گچی کی سوانح ملی سے کی بہت حد تک کافی پرچکا تھا اس نے مرتبہ ہی ان میں
جو مصنف نام کی کتاب میں مل رہی تھیں مولانا ماضی الدینی کی کتاب میں ان کی تفصیل و تفسیر سے زیادہ سوانح
مخلوط کے نام سے سید احمد ام الکبیر کی میں غیر ملکہ نامہ سوانح ملی کا ذکر کیا آیا ہر نامہ گچ
ملہ پر نہیں کہا جاسکتا کہ مصنف نام سے پہلے یہ کتاب لکھی گئی ہے یا اس کے بعد تصنیف
ہوئی تاہم یہاں بھی ہے کہ بڑی و گھٹن زد و برد و مسر پر گچ کا کھانا کا سلسلہ حکومت کی طرف سے
تعمیم بھی ہوا تھا، بظاہر اسی کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے مگر اس کتاب میں سرے سے اس واقعہ کے
استدلال کا کوئی اختیار بھی لکھا ہے، صرف ایک موقع پر وہ الطوم و برکت کی تائید کے لئے لکھے ہیں

لے سوانح مخلوط کے درمیان ملتی گئی ہے جسے سید احمد ام الکبیر کی کتاب پر لکھ دیا گیا تھا۔ چنانچہ
نامہ رسد و برکت کے سلسلے میں خود سوانح مخلوط سے یہی اقتباس پیش کر لیا ہے۔ یہاں کہ سوانح
مصنف نام کی سوانح اس سے قطعاً سید احمد ام الکبیر کے اس واقعہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ چنانچہ
اس سوانح کے اس قسم نسخہ کے تائید سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوانح مولانا ماضی الدینی کا ہے
اس نسخہ کے اندر بھی سید احمد ام الکبیر کے اس واقعہ کے بارے میں لکھا ہے۔

لکھے چلوں تک اگر کوئی اختلاف ہے مولانا ماضی الدینی اس سلسلے سے خاموشی اختیار نہیں کی تھی۔ بلکہ مولانا کا کہنا اس
کا ذکر و تذکرہ کا حق نہیں کیا گیا ہے۔ مولانا ماضی الدینی نے حضرت مولانا کے قلم کاروں کو مخاطب کر کے
اصحاق غالب ہیں۔ مگر فہرست مضامین میں اس کا مستحق موصوفہ لکھ کر ان اصحاب کے نام کا ذکر دیا
گیا ہے۔ جسے حکومت میں کہ جاسکتا ہے۔ پھر اس شخص میں بھی جو حضرت مولانا صاحب مرحوم نے فرمایا
ہے۔ یہ تذکرہ علی مرتضیٰ کے ہے۔ کیونکہ اسی اقتباس سے تائید سے کہنا کہ مولانا ماضی الدینی کی اس
قیامت کوئی کتاب نہ ہے۔ جس میں مولانا ماضی الدینی کے یہی نسخہ لکھے ہوئے ہیں۔ مولانا کے بعد
مولانا نے مولانا حضرت مولانا صاحب مرحوم کی کتاب میں لکھا ہے کہ مولانا ماضی الدینی کا یہی نسخہ

چلے ہی کہہ چکے ہوں رشتہ کے ٹھیک سو سال بعد جو رہی کہ ششہ کامال شروع ہوا
تجدوی کا یہ بیحد تھاکر گلستہ کی چھاتل ڈم ڈم میں پہلی دفعہ کارو سوں میں گائے اور سور کی شہری
کے قصہ کا تھاکر جو وہی قصہ تھا۔ کارو سوں کو رات سے کاٹنے کے عمر کی نہیں تھیں ہنکارت
سپاریوں نے سترہ کی بھی ۱۰ کی پشوری کو گور فریزل سے برخواست کر دیا جس سے کل پٹن
میں کافی خوف و ہراس تھا۔ رات کے حقیقت پیدا ہوئے، بیکر وہ گلستہ ہل جھلائی میں اسی کا
رہا جس میں ہلکی سی ہلکی سی ہے اس پر حملہ کر دیا۔ لیکن اس سے پہلے ہی کہ گرفتاری میں دوسرے
ہندوستان میں یہی ہے کوئی دھجی رات اسی کو حرم قرار دے کر مارا کہ پور کی سات پشوری کی کوئی
کے ساتھ ساتھ گور فریزل سے ایک حصار ہلکے چائی کو تو پھنسی پر چڑھا دیا، وہ وہاں سے پانی
کی سر جیس دھام کی شکل میں دی گئی حرم کے مقابل میں سترہ کی غصہ ہندوستان فریزل کے ٹو
تھاکر برداشت ثابت ہوئی، چوں جوں کٹر ٹنٹھ وہ فری چھ دیں جس میں اسی اندہ ٹنگر ہے

یہ آگ پہنچتی رہی، مگر یہ دھنی شعلہ یعنی درمیان کے حصے کو میرٹھ کی چھاؤنی میں بھی آگ بھڑک
 گئی، گوردہ کی قصبہ میرٹھ کی اس چھاؤنی میں ۵۰ ہزار سو سے زائد تھے، اس کے مقابل میں کان
 پور میں بھی ۵۰ ہزار سے زائد تھے، اس کی قصبہ دس ہزار کے قریب تھی، پھر فیروز آباد میں صرف
 ۵۰ ہزار سے زائد تھے۔ دہلی کے چاروں طرف آبادی کا ہر بکر ہندوستان بھر کی چھاؤنیوں
 کی تھی، جیل خانہ بھی توڑ دیا گیا تھا۔ ایسی صورت میں جو کچھ ہو سکا تھا وہ ہوا، لکھنؤ میں آگ لگا دی گئی،
 اور کچھ سے چھوٹے کچھ آبادی بھی ماسٹے یا 'مرد پر' یا 'موت'، بچے ہوں، یا عورتیں یا بچے سب
 کا مٹایا ضرور ہوا ہو گیا۔

انگریزوں اور مسلمانوں نے ایک قسم کی کوشش کی، لیکن ان کی کوششیں نہ گئی، ان کی کوششوں کی
 دس سال بعد مسلمان کی ہندو ہوتی ہے۔ وہ قتل اپنے انتہائی حدود کو پہنچ گیا تھا، قتل گنہگار
 کانپور میں دے کھلی ہوئی چاندنی میں دلی بول پڑے۔ دلا بول بچ کر دل ظہر پر قتل کیا گیا، انگریزوں
 کے پاس کے کوہن ۷۰ ہزار کا فرض نہیں بلکہ واقعی ہندوستان کے بے شمار دیوانے، دلی میں
 اس کے بعد جو کچھ بھی گذرے ہیں، لیکن اب ہر ملک کے طول و عرض میں قتل آج خیال نہیں کیا کہ
 بجائے گتے کے پھر قتل ہی ہندوستان کا پایہ تکمیل ہوا، اور ہندوستان کی حکومت پھر پختہ
 ہوئی کے ہاتھ میں آگئی۔ یوں ہر ہر طرف کو انگریزوں سے پاک و صاف کرنے کا کام کر لیا گیا اور
 خود اندھ کے ساتھ ساتھ ہندو کی کشتہ، اور صوبہ بہار کے بعض حصوں تک جلاوت کہنے یا
 آبادی کی یہ تحریک پہل گئی، اور دہلی کی چھاؤنیوں، شفا تر، جیجی، غصیر، یاد کے علاقوں میں بڑی
 ریاستیں مثلاً سندھ، (گوالیار)، بنوگر، اور وغیرہ بھی اس ہیرو میں آگئیں۔

اب ہر پہلو پر جان سے جاگ اٹھی تھی، دہلی کی کشتہ کے سارے اہم مقامات اس کی
 اندر چاروں طرف پھیلے ہوئے تھے۔ ان کے نہ حاشہ ہونے کی آخر وہی کیا ہو سکتی تھی،
 کا پر سونہ گاتے، طول و عرض، رقبہ کی بقاوت کا فرار نا آسانی نہ تھا، اور دھڑکتے ہوئے
 کی صورت کی توقع کی جا سکتی تھی۔ انگریز بھی جہاں جہاں مگر مقابلہ کے میدان میں آئے، بعض

ہندوستان کی طرف سے بھی کالی پشت پناہی کی گئی۔ آخر مئی ۱۹۴۷ء میں جو مشورہ دیا
 اور اتفاقاً چلتے اور چلائے جوئے بقول راجہ شیریش چندر

”۱۹۴۷ء کے خروارے ہوئے جیانی کا تہلہ افرز ہو گیا :-“

(تاریخ جام جہاں نما ۱۳۱)

اپنے موضوع سے ہٹ کر جانوروں پر اس واقعہ کے حلقے میں عرض کرنا پڑا اس کی غرض
 یہی تھی کہ اس صحت کے بارے میں پڑھنے والوں کو آسانی ہو جس میں یہ واقعہ ہندوستان
 میں گذرنا تھا۔ یعنی ۱۹۴۷ء سے تاریخ شروع ہوئی۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر سال کے
 ڈیڑھ سال سے دو سال تک کم و بیش ملک اس ہنگامہ کا شکار رہا۔ خیر میں میں کا کوئی خاص
 نظام تو نہ تھا۔ لیکن ہر حال صحیح یا غلط خبریں پہنچتی ہی رہتی تھیں۔ مصنف نے بھی لکھا
 ہے کہ :-

”خبروں کا اس وقت میں چرچا تھا۔ بھونپنی ہندوؤں کی شب و شب آگ لگتی تھیں۔
 کبھی معلوم ہوتا تھا کہ کالی مقام پر ہندوستان کا بڑا انگریزوں کے مقابلے میں بھاڑی ہو گیا
 ہے۔ اٹال نے دہلی کے زیادہ تر مزیدار اصفیوں کے ساتھ اس قوم کی لڑائیوں زیادہ اثر کر دیتے
 تھے۔ اب کبھی یہ اتنے پر بھی لوگوں کو بھروسہ نہ ہوتا تھا کہ اگر یہ مطالب آگئے۔ عوام تو خیر لیکن
 جہاں تک یہ خیال ہے۔ ملک کے باپ کرو و بصیرت کی لکڑ زیادہ تر وہی پروردگار کے بعد
 تازہ مرد حکومت کے لیے تخت لکھنؤ پر بھی چڑھی تھی۔ مگر پڑھنے پر شاہ جہاں کے آئین ہیں

۱۳۱۷ء آخر کی آخر کی چھریاں وہ ستر گھنٹہ ماہی شاہ سے خالی ہو جانے کے بعد چلی گئی تھیں۔
 مروجہ کی بدولت پر سالوں کے عرصے میں نہیں گزرتا تھا، میں مرفوضی مشورہ کی گئی حکومت کی طرف سے ملک
 کی سبکی کا اشتہار بھی ہوا تھا۔ لیکن اس میں کوئی کمی نہ تھی۔ لیکن ملک فرار ہونے کے بعد ملک
 بھی ہو گیا۔ اصل یہ کہ وہ تھا کہ انہی چھوٹے چھوٹے سے کھنڈ کی حد پر خالی ہو پڑا تھا۔ انہی کے بعد
 شہزادہ میں شہزادہ کوئی تاج بھی کی۔ مگر پڑھنا۔ یہ میں آخر تھا۔ اس کی اس بیگم اتنی بے حکومت کی مال
 انتہائی، اگر وہ دن لکھنؤ میں کافی اور ہی پیش آئی۔ اگر یہ مال کی اصلاحات آتے تو یہ بھی ممکن ہوتا۔ لیکن

قصبہ، فورم، جام، غیر محکم، سنگے، بہتر، سائیس، گھیا، دے، سورت، گار، قاتلاں
اور چکر، گین، اور، ذیل سے جو چیز اس مانعہ کو برقرار رکھتے تھے، خواہ شاخ
چھاپا، ایک، لگا کر گھسوں، لگا کر گھس کر تے، گھسے، شان، بوسے، : منہ، جام، تپاں، ما
یا، موسیٰ کے، سالارین، سہک، شریک، ہونے، دلوں میں

اسیے حراب، اسے، مدد، ملو، آ، دی، تھے، کہ، بھر، شرب، خوی، وہ، تاش، میل، ہڈی،
اور، سنگ، دیکھنے، کے، کچھ، طریقہ، بن، کا، نہ، تھا، : ملو، ضمیر، عیادت، جام، و

مکن ہے کہ حکومت کو خوش کرتے اور ہندوستان کے عام باشندوں کے روم کو لگا کر کے
دکھانے کے لئے بھی اس قسم کی باتیں کہی گئی ہوں۔ لیکن اس کا انکار ممکن ہے کہ جن لوگوں نے
ہنگام میں حصہ لیا تھا، ان میں کافی تعداد اس قسم کے لوگوں کی بھی تھی، اسی ہنگام میں کہ بہت سے
میں اس قماش کے لوگوں کی دلیل پڑنا ایک عام بات ہے۔

لیکن اسی کے ساتھ یہ دعویٰ بھی غلط غلط ہو گا کہ سنجیدہ، و، مہر، و، مہنت، کے، افراد، بھی
اس میں شریک نہ تھے۔ یہ حقائق اور واقعات کا تکذیب ہے، اس سبب فرق دونوں گروہوں میں
یہ تمیز عام کا ہے کہ قبیلہ، تو، ہر کے ساتھ کر دیا، اور، یہاں ہی کہ پڑے کا عرصہ، ماویٰ بھی
پر، تاش، : اس کے ساتھ کوئی بڑی غرض برقی بھی نہیں، بے آئینی کے تنازع سے غرضی طور
پر مستند ہو، یا، کچھ، پا کر، مل، جانا، ان، گھیرے، معاہدے کے، مسائل ہی سے ان کا قدم کسی بلند
نصب، انہیں کے لئے اٹھتا ہے، مگر ظاہر ہے کہ حق و فراست اور اس سے بھی زیادہ وہی
کی مانعہ کی ہوئی ذمہ داریاں ہیں کی زندگی بھی، نگہ، بن، ہی، کی، کار، پر، ایک، کچھ، بوسے، جو، تھے، تو
ان کے حلق، ایک، لمحہ کے لئے کسی حیثیت سے بھی جو سوچا جا سکتا ہے کہ وہ بھی اس عاصیہ
پر، پر، اور، پڑے، : لگا، کو، کچھ، لگا، کو،

اور، یہ بحث کرنے کا یہاں سوتہ نہیں ہے۔ لیکن یہاں اہم اہم اہم کے حلق، جن میں
ہی کی بنیاد پر جس سے نہیں کہہ سکا، اور، ملو، کا، جو، ملو، کے، بنو، کے، سے، لگا، کچھ، پہنچا، ہے،

حق بھی ان سے واقف ہوگا وہ میری بنوئی پرکاش داشتہ اپنے آپ کو مجھ پرانے گا۔ اب خاص
ترتیب سے انی ان معلومات کو پیش کرتا ہوں۔

—————

اب مجھ سے سن چکے کہ میرا نام کنوڑا کا آغاز ۱۸۵۵ء کی ۵ مئی سے ہوا۔ رمضان
کی ۱۵ مئی تاریخ تھی۔ اسی لئے کھلبے کو کھلی جہاد فی سبیل اللہ میں لوگ میرے سے دہلی روانہ ہونے
خبر دے مانتا تھا۔ برقی ہے۔ اب سنئے۔ صنف ۱۸۵۷ء ہی کتاب میں بخروینے ہوئے کہ
"ای عمر میں قدم ہو گیا۔" ۳۵

اگے دی صنف ۱۸۵۸ء الگ میرے متعلق براہِ اطلاع دیتے ہیں۔

"بعد عثمان احمد کو بہانہ پور لے کر تشریف لائے۔ بعد ۵ مئی ۱۸۵۸ء دہلی روانہ ہوئے۔"

اس وقت دہلی چلا جہاد کی تحریک اور مسلمان کے دشمنوں کے خلاف

جس سے حسب ذیل تاریخ پیدا ہوتے ہیں۔

(۱) صفحہ کے نمبر میں ۱۸۵۷ء صنف ۱۸۵۸ء پنہولہ نواز میں جس پر مہاراجہ میں تھے۔

(۲) لیکن یہ صنف ۱۸۵۸ء الگ میرا نام دلیا میرا نام کے معلوم ہو سکتے کہ انہوں نے ہی تاریخ ۱۸۵۸ء

(۳) یہ دہلی میں ۱۸۵۸ء صنف ۱۸۵۹ء نے اس وقت پر ذکر کیا ہے "تجلیاتِ رمضان کا آخری مہینہ ہے"

جس میں میرا ذکر ہے کہ میرا نام کی فوج باقی ہوئی ۱۸۵۸ء مئی پر کر دلی پہنچی۔ قدرتی طور پر دلی کے

جو علاقے نہایت جس تھے جیسے مظفرنگر، مبارہ پور، ویرہ، معلوم ہوتا ہے کہ اب انہی کے تمام علاقے

دہلی میں متاثر ہو چکے تھے۔ سارے اس زمانہ میں جو چکا تھا۔ اب خود ۱۸۵۸ء خود دہلی

کو اپنے ہاتھ میں لے لیا تھا۔ اس کا نتیجہ ہوا یا جیسا کہ دلی عاشق الہی صاحب کا بیان ہے کہ

"مگر کھٹ سے باغیوں کی بغاوت کے باعث اپنا اس اثنا میں بدستور دہلی سے ہٹا دیا"

اطلاع دے دی کہ اپنی حکمت پر فروع کو خود کرتی چاہئے۔ ۵۰ ۵۱ دکرہ ۱۸۵۸ء

۵۲ دکرہ ۱۸۵۸ء ۵۳ دکرہ ۱۸۵۸ء ۵۴ دکرہ ۱۸۵۸ء ۵۵ دکرہ ۱۸۵۸ء ۵۶ دکرہ ۱۸۵۸ء ۵۷ دکرہ ۱۸۵۸ء ۵۸ دکرہ ۱۸۵۸ء ۵۹ دکرہ ۱۸۵۸ء ۶۰ دکرہ ۱۸۵۸ء

س کی اور سے صورت حال پیدا ہو گئی تھی۔

(۴) سیدنا امام الکبیر کی جلالت اور عظمت کی بنا پر اسی ایک شہادت کے ساتھ ساتھ مصنف امام کے ذکر کے بلا یلین کا کلام اور اقتضایہ ہے کہ قصہ کے شروع ہوتے کے ساتھ ہی سیدنا امام الکبیر علیہ السلام اس ہنگام میں شریک رہے۔ مگر دائرہ سے پہلے جو آئے کے بعد بجائے اس کے کہ جن مہدویوں میں مقابلہ ہوا تھا، ان میں سے کسی میدان کی طرف چلے جاتے، اپنے آپ کو مصنف امام کو ملے کہ وطن نافور ہی قشریہ لے آئے۔

یہ برہمچاری تھی جو مصنف امام کی مذکورہ بالا اطلاع سے پیدا ہوتے ہیں۔ آگے یہاں کہ نافور میں آپ کا کب تک قیام ایام فخر میں رہا؟ قطعی حصہ پر قزوین کا جو اب دیکھا شکل ہے لیکن مصنف امام اس سلسلہ میں جب سہارنپور سے سیدنا امام الکبیر کے ساتھ نافور پہنچے، اسی وقت بزرگوار کا قیام اسی قصبہ میں تھا، آگے جو لکھا ہے کہ

”جب احرار وطنی (نافور) پہنچا، چند ہنگامے قصور کے پیش آئے جس میں ملانا

کی کمال جرات و بہمت ظاہر ہوئی۔“

نظر ہر اس سے تو یہی کچھ میں کہ اس کے بعد نافور پر بھی لوٹ کر لے آئے۔ ہنگاموں نے حملہ کیا، اور قصور لوں کے ساتھ مل کر ان کی ممانعت میں سیدنا امام الکبیر نے بھی احتیاجی حصہ لیا ایک سپاہی بلکہ چند ہنگاموں کے پیش آئے، ان کے لئے چارے تو یہی کہ کافی عرصہ تک مانا جائے کہ نافور میں سیدنا امام الکبیر کا قیام رہا، فوس ہے کہ ان ہنگاموں کی تفصیلات کے بجائے ان کی کوئی صورت باقی نہ رہی، کوئی لوگ تھے، اور نافور پر دوبارہ حملہ کیوں کرتے تھے، ان سوالوں کا کیا جواب دیا جائے۔

مشاید ان ہی ہنگاموں کی وجہ سے بھی لا روہیہ اگر کوئی عاشق الہی کا بیان ہے کہ حفاظت کی ذمہ داری حکومت نے، اپنے سر سے اٹا کر چند دستاں کے باشندوں کے سر ڈال دی تھی، انھیں جس سے بھی بچے کہ مستقبل میں کیا صورتیں پیش آئے، والی تھی۔ کچھ اس کے احکامات کو بھی

سورج کو مصفاہ نام لے رکھا ہے کہ

”اس زمانہ میں (یعنی جب ملک میں عداوت برپا تھا اور ان کا مقام نامورہ میں تھا) ہم نے
مہائی ہم عمر کٹر بدوق اور گولی لگا سے میں مشن کرنے بہتے تھے“

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تاؤتر میں شیوخ لی و حامی ہادی تھی، اس میں نشانہ دہی و عیسائی
جیسے جنگی مسائل کی مشن کا غیر معمولی ذوق و شوق پیدا ہو گیا تھا۔ پہلے والا یہ کہ مسئلہ ہے کوشا
آئندہ شریک ہوئے نہ شریک کرانے کی یہ قہید ہو لیکن اب اسے کیا کیجئے مصفاہ نام لے
اس کے بعد جو کچھ لکھا ہے اس سے قریبی کچھ میں آتا ہے تو ان جنگی مشنوں سے کم از کم ذوقی طور
پر سیدہ الام اکبر کا کوئی تعلق تھا احدہ کسی خاص قسم کی دلچسپی ہی معلوم ہوتی ہے مگر ان
مشاغل سے آپ بہتے تھے وہ لکھتے ہیں کہ میں نامورہ کے فوجی چاند ساری کی مشن
کو رہے تھے کہ

”میں دن آپ و سیدہ الام اکبر مسجد سے آئے، ہم گریباں لگا رہے تھے، احدہ
نشانہ کی حالت پر ایک نیر کا پتہ رکھا تھا، اس کے گرد ایک دائرہ کھینچا تھا، قریب
سے بدوق لگاتے تھے گریباں مشن کی تھیں“

جس سے پتہ چلتا ہے کہ جامعہ دہری میں مشن کی گریبوں کے استعمال کر کے کا طریقہ ہندوستان میں
سراج تھا۔ بافت سرایہ کا یہ نتیجہ ہو میرزاں وہی کہتے ہیں کہ مسجد سے نشانہ باری کے ان نشانہ
پر پھینکے

”مولوی صاحب (حضرت ناموڑی) نے فرمایا کہ بدوق کیو کر لگاتے ہیں، مجھے
بھی دکھاؤ“

اس کے بعد مطلب اس کا کرنا لکھا جائے کہ وہ کے ہنگاموں میں کالی غریبہ ہندوستان میں پیدا ہو چکا
تھا اس وقت تک سیدہ الام اکبر نے بدوق چلائی ہیں جاتے تھے۔ بدوق کیو کر لگاتے ہیں
بکلی و حوالہ اپنی پوری رفتار میں بدوق چلانے والوں سے یہ پوچھا سوال آپ کی طرف سے مشائیر

پیش ہوا۔ اب یہ سب کی بے قراریت اور قہریت کا ثبوت تھا جس کا مصنف امام کہتے ہیں مگر
 یہ بات مردود ہے۔

”کسی نے ایک میر کی ہر قدر نشانہ کا ذکر نہ کیا“

گویا اگر نے بھی دکھایا، اور نشانہ پر گولی، دے کے گا جو عربیت ہے اسے بھی مردود بنا دیا۔ مصنف
 امام کا بیان ہے کہ میں ایک دفعہ دیکھ اس نے اپنے سے بعد دیکھا گیا کہ سیاحت امام فقیر سے

”بہت ہندو بن چکے ہیں“

یہ بات ان کی طرف سے دی گئی ہے کہ دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ

”صرف گولی نشانہ پر لگی“

اس کے بعد مصنف امام سے اس قسم کی باتوں کا ذکر کر کے کہنا توڑ کے دوسرے جو وہ چھٹا
 سے متنازعہ کی مشق تو ہے تھے انہیں کے پتر کی جڑ اس دانوسے میں گولی کو بچھا دینے کا کہانی
 کہتے تھے جو پتر کے دو گرو گھج دیا جاتا تھا، ان کے مقابل میں جیگر کی سیاحت مشق کے محض ایک
 دفعہ دیکھ لینے اس نے اپنے کے بعد اپنے فیہی میں ٹھیک نشانہ جیگر کے پتر کو ابھی گولی سے
 سیاحت امام فقیر نے جانا، پتر تھا، ”نکلتے جے کاس کو برہم پتر نہ تیرے“ کا تعلق واقعہ
 لکھا جائے مگر پنے دانی بھاریات کو زیادہ پاس خیال کی تردید کرتے ہوئے دی گئی ہے کہ
 ”بات اتھالی نہ تھی“ اپنی فہم سے حقیقت نشانہ بازی کی گتہ کر دیا، ایسی وضع پر
 اس حد میں جو فرق ہو جائے کی وجہ سے ہوئی۔ نیز اختلافوں کو دیکھا ہے کہ میر سے پا
 نکا ایک خط مستقیم ہو جائے میں۔

اور جو بھی سیاحت امام فقیر کی خطرات نافذ کی خصوصیتوں سے تھوڑا بہت واقف ہے وہ مصنف امام
 کو دے کی تاثر دے کرے گا۔ مگر مجھے اس موقع پر مصنف امام کے بیان کی روشنی میں یہ کہنا ہے
 کہ مقالہ احد معاف تو میں علی شریک کا بعد سے سیاحت امام فقیر اگر کہنے سے گئے ہوئے ہوتے تو
 اس زمانہ تک آپ کا جیجی نکلتے کم از کم ہندو بن کے استعمال سے اس دور میں گاتہ جانا کیا ممکن تھا،

۲

بہر حال فسادوں کے قلعوں سے دور رہنے کے باوجود پھر یہ سوالیہ کہتا تھا اس واقعہ کی گنجائش
 کیا تھی جس کی وجہ سے یہ بکھا جاتا ہے کہ شہر کے لے ہنگام میں سید احمد امام لکھنؤ کے بھی علی
 احمد نے تمام جہاز مسلسل کہتا چلا تھا یہاں پہلے اصل واقعہ کا انکار تھا کہ انکار ہنگام "ایسے سادہ
 واقعہ جن سے غیر متنبہ نہیں کے سرا اور کچھ پیدا نہیں ہو سکتا۔ یہ واقعہ پہلی نسلوں سے متاثر
 نسلوں تک منتقل ہوتا چلا آیا ہے۔ یعنی طوطہ ثابت ہے کہ آپ لڑے بھی نہ تھے بھی ہوئے
 انگریزوں کے عموماً کے مصنف کے لکھا تھا "ہی" کے لئے جن چیزوں کی ضرورت ہے، ہی
 سب کے حاصل کرنے کے موافق قہر کی طرف سے کتاب کے لئے آسان کئے گئے تھے۔
 ایک چیز پر تاریخی اور توسیدی گزروں کا رتبہ کر کے پیش کرنا مشکل کیا میرے لئے تو
 ناممکن ہے۔ جو وہ نائن اہم کتابوں سے معلومات کی فراہمی میں مدد ملی ہے سب کے سب نام تک
 کے ذکر سے خالی ہیں۔ وہ واقعات کا ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن کیس کیس میں ہیبت کی کس قدر متاثر ہوئے
 واقعہ پیش آیا اس کا ذکر کسی نے نہیں کیا ہے۔ تاہم ان ہی ہنگاموں کا حوالہ ہے کہ تاریخ کی
 تیسریں کے عریضی کی لیکن نا اہلیات تو بھگتا نہ معلوم ہو گئے۔

ہنگام ہنگام کے طول درجوں میں پڑا تھا اور عیسائی کتاب دیکھ چکے کافی عرصہ تک اس
 نام میں ہم یہ مانتے پر پھرتے ہیں کہ سید احمد امام لکھنؤ اپنے آپ بال وطن تانور ہی میں مقیم رہے۔ تانور
 کے قیام کے ان دنوں میں میں ان کا معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ رشورہ شاپنہ عوفاہری کی طرف سے
 متعدد بار حملے ہوئے۔ باوجود ان قصبہ کے واقعہ سید احمد امام لکھنؤ بھی مدافعت میں حصہ لیتے رہے۔
 بقول مصنف امام

"جس میں مولانا کی کمال جرات و بہت نظر ہوئی"

مدافعت کی ان کلمہ طانیوں کو بھی مدد ملی ہنگام کی مشترک قہرادی جہاز نے تو کہا جا سکتا
 ہے کہ اس مدد تک قیام تانور ہی کے قہر میں گوا قہر شریک ہو چکے تھے۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ

شرکت آپ کی تو فرمایا نبوی

ہیں قتل دون مائدہ فہو شہیدان

قتل دون عرصہ فہو شہیدان

کی تیس قتل تھی

جو شخص بنگال کی خلافت کرتا تھا اسی کا

برادر بھائی اور بھائی کے بھائی کا

برادر بھائی اور بھائی کے بھائی کا

سوال ہے کہ ہندوستان کی مقامی حکومت کو حکم کر کے باہر کی جن قوم نے اس ملک پر

سیاسی اقتدار چاہا تو کیا تھا باہر سے مسلط ہونے والے اور بنگال کے ساتھ تعلقات خراب کی

صورت کہاں اور کون کی پیش رفت کی کہ وہ مقصود میں مسئلہ میں مقابلہ اور مقابلہ کا یہی پہلو ہے۔

اس پر غور کرنے کے لئے اس مقدس جماعت کی تاریخ اظہار کلمۃ اللہ کو سامنے رکھ کر دیکھنا

چاہئے۔ یہ چند مسئلہ ہیں جو مسلمانوں کا قتل و غم پر کرنا ایک بدلیہ کے اقتدار کے سامنے آجائے

کا مسئلہ تھا ان حضرات کے سید الطائفہ حضرت خواجہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے خود مسلم اقتدار میں

نئی سربراہی اور سیاسی باطل کے خلاف علم چڑھا دیا رکھا ان کے تو یہیت یا فتنہ کفر کی فتوے

کے زمانہ میں اظہار کلمۃ اللہ کی کے مقصد سے گیسے دست بردار ہو سکتے تھے اس لئے یہ ضرورت کے

سامنے سربراہی کے پہلے قوی اظہار کلمۃ اللہ کی کا مقصد سامنے تھا۔ ساتھ ہی قومی طور پر ہندوستان

کی جیسے حال کا قیام میں کوئی قوم ایسی نہ تھی جو انگریزوں کے اقتصادی حوزہ عمل اور نظام سے متعلق

آئی ہوئی رہے جس میں مسلمان خصوصیت سے زیادہ متاثر تھے اس لئے ان بزرگوں کے سامنے

اظہار کلمۃ اللہ کے ساتھ ساتھ تمام ہندوستانی اقوام کی سیدھی اور غیر واسطہ کے مسئلہ بھی پیش نظر تھا۔

جس کا عمل اس کے سوا اور نہ تھا کہ اگلے دن کا اقتدار اس ملک میں باقی نہ رہے۔

ساتھی سید املاہا مہاجر کے ساتھ کابیر حضرت مسیح علیہ السلام کی خدمت میں آکر اس کا

چاہا اور کافر کی ایسے ہی فتنہ تھا ان چند چیزوں جو بات کے تحت ان کا خیال میں یہ جذبہ

عقد مشترک کے معرور تھا اگر اس ملک کی ایسے طرح انگریزوں کے قیام اور راج میں نہیں

تھا تو ان کے جہاں سے پیشہ تھا باہر ہو جائے میں ہے البتہ اس جذبہ کے ساتھ جس طاقت کی

ضرورت تھی وہ مسلمانوں میں پائی نہ تھی۔ مگر یہ جوتی تو ملک ہی کا تھا۔ اس لیے کہ اس نے
 مات دی ہی بزرگوں میں اس کا ذکر و فکر نہ تھا۔ اگر یہ بھاری پھرتاں ملک کے سر سے کیسے
 اٹھایا جائے۔

اسی دوران میں جسٹس دیکھا کہ پیشوا آیا۔ جب تک اس ہنگامہ کی ضرورت ایک غلامانہ طور
 کی رہی۔ میں بزرگوں کو اس سے کوئی تعلق نہ تھا۔ لیکن جب کہ میں نے اس کی فکر کیا۔ اس کی
 دعا پانچوڑائی کے صاحبزادے کاٹھریا اور اب سولہ ہندو تاق اہل گریہ کا پیدا ہو گیا۔ جس میں اس
 کے حکامات نظر آئے۔ گئے کہ گریہ کا بیڑا استبداد و حیلہ بڑھا ہے۔ اس کے پیروں کا گریہ
 تقریباً اس موقع سے قائم رہا۔ اٹھانا بزرگوں کے اصرار پر یہ ایک غصہ انہیں میں حسادوں
 ہو سکتا تھا اس نے خاموشی میں رہ سکتے تھے۔ بالخصوص جبکہ انگریزوں کے مظالم جو اس سلسلہ
 کے حرکت سے آخراں پہنچ گئے تھے تو یہ ان کی چیز نہ تھی۔ انہیں بزرگوں کے
 انداز میں حرکت پیدا کرنے کا یہ سلسلہ نام نہان ہو گیا۔ اس سلسلہ کو بہت پہلے سے مجھ میں بصیرت و
 عبرت دیکھ رہے تھے اس میدان میں آنے سے روکتی۔

بہر حال خلیفہ اعظم ائمہ اثنی عشری کی حیثیت علی حیرت اور ان کا ملک کی مظلومیت عام کے
 پیش نظر ان کے استقامت کا جذبہ و ایمان کا اسٹھ تھے جنہوں نے انہیں بزرگوں کو خاک و خون کے
 آٹھوں میں ڈال کر رکھا۔

اس سلسلہ میں انگریزوں کا مظالم کے بعض ناگوار حالات بھی ایسے پیش آئے جن سے انہیں بزرگوں
 کے عزائم میں جدوجہد ہو گئی۔ انہیں خود ان حالات میں بھی بعض شرعی پہلو ایسے تھے کہ ان کی بناء پر ان
 کے عزائم کو جلد متحرک ہو جانا چاہئے تھا۔ جس میں سے مشکل ایک یہ بھی ہے جس سے انگریزوں کی
 اس بددلی کو ابھاری گئے طور پر سامنے جوتی ہے کہ

سب سے پہلے اس باب میں ایک اطلاع سوننا عاشق الہی مرحوم کی کتاب تذکرۃ المرشدین
 میں ملتی ہے۔ سوننا عاشق الہی صاحب نے لکھا ہے کہ تھانہ پھرنی جو یہ اسلام آباد کے سربراہ

حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا وطن پاک تھا۔ وہی تھا نہ بھرت کے قصیر میں تاج محل کا اب
چھا خاصہ جو جس محل میں خاندان بھی رہا تھا۔ قاضیوں کے اس عادی کے ٹوٹے بھوٹے مکان
خشتہ بوسیدہ حال پر اب بھی تھا۔ بھون میں موجود بھی۔ سرسری نظر اس پر جانسار کی لہریں پڑ چکی ہے۔
کائنات کیا نکل صراؤں کی شان ان سے اب بھی مایاں ہے۔ ظاہر کان قہر نطل ناگیر حکومت معیر
سے قاضیوں کے اس قاعدہ کوئی پڑی تھی۔ جس زمانہ میں صدر کائنات ملک میں مشرور و معرور
قاضیوں کے دس ناموں کے میں قاضیوں کا رت مل خان نامی تھے۔ مولانا عاشق الہی سے لکھا
ہے کہ وہ

”تھانہ بھون کے ایک دف سرکاری خیریت بھی ہو مسیحا“ تذکرۃ الرشید ص ۱۱۳

تھے

نظا ہر وہ بھی تھا کہ میں آتا ہے کہ وہاں دوت۔ یہ بھون کے بعد بھی سرکار میں
ملوحت مسلط کے ساتھ ہی خیریت اور عدالت پسند کا رستہ جن لوگوں سے نام لکھا تھا ان
میں تھا بھون کے قاضیوں کا یہ میرا کہیں خاندان بھی تھا۔ خیریت بھون کی خدمت کے آواز
کے تعلق تذکرۃ الرشید ص ۱۱۳ کے حاشیہ پر جو مرقوم ہے لکھا گیا ہے کہ

”اسی گنا ٹوپ اندھا دوز میں جب کہ گئی حلقہ غریب ہو چکا تھا“ اردو ولی سن کا شیاہ تھا

اس میں تو اس کی تصریح بھی کر دی گئی ہے کہ عام عدالت کی آگ ملک میں پھیل چکی تھی اور میرٹھ
اور میر و چھانڈوں کے تعلق ہو کر وہ کھادی جود بہت کئی کئی کامراں جب لوگ بنا چکے تھے
تب کچھ دن بعد ظفر نثار کی امتداد تھانہ بھون میں ہوئی۔

اور بھی میں کہنا چاہتا ہوں کہ اندکوں جو کچھ بھی ہو رہا ہو، لیکن جس قصیر میں بتایا جاتا ہے کہ
سنے ۱۸۸۸ء انکیر نے علی محمد بن تھا ظہر عمر کے کلانی عزم کے بعد اس قصیر کے ابتدا ہون
پر حال مولانا عاشق الہی مردم کی مدد کے مطابق ہوا یہ کہ تھا بھون کے ان ہی قاضی
عدالت ملی کے ایک چھوٹے بھائی تھے جن کا نام احمد الرحیم تھا۔ یہ کہ وہ راست کے

سب اکرشاد فکرم وادارہ کا قصق تو قاضی حیات علی ٹرے عہائی کے سپرد تھا۔ اوقاف ضعیفہ و غیر
چھوٹے عہائی جن کو قاضی صاحب کو یا بیٹے کی طرح مانتے تھے صرف امیر و زنگی بصر کر سکتے
تھے۔ اب تجھ میں نہیں آتا کہ ایسے زمانہ میں جب تک جس صاحب چاہی بھیجی ہو تو تھی مسو را مولوی
حاشق اپنی صاحب مرحوم

”پایم، مایا، میر، سون، تون، ہرق، عدا، و سب نکلے اور خدا سے دعا کرو کہ کس قدر کے
اشقام اپنے کا وقت آیا۔ جدھر دیکھو مارے سٹ اور کس کل پر انکر و معزہ آرائی و
جنگ“

اس طرز و رنگت میں جب سرسید صاحب حال کے ساتھ یہ صورت پیش آئی کہ کتنے چاہا وہ
حکومت کے ایک دفتر وادارہ کی حیثیت سے کام کر رہے تھے۔ اسی بخیریت سے میرٹھ تک پہنچنا
چاہتے تھے کیونکہ باہر قدم کھانے کی بہت ہیں برقی تھی پر مشکل بخیریت سے ہڈنڈ نامی مقام
تک ڈپٹی رحمت خاں کی محبت میں پہنچے اپنے حالت کو دوسرے پیارہ پا میرٹھ کے علاوہ نکلے
کر مرخص پانہ کی سرحد پر بقول مولانا خانی

”دو چہرہ گنوار مسلح اسی کے ٹوٹے اور ڈالنے کے ارادہ سے دھڑے“

میر صاحب کی زندگی باقی تھی۔ پنج نامی ایک بدعا سے پہلے بھی کرانی بگاڑ سے گرنے پر تے
چاہرہ پہنچے چاہرہ میں بھی

”کئی ہزار آدمیوں نے بددعا کا ہتھیاروں سے ان کو گھیر لیا“

پہلے بھی چاہرہ کے رئیس میر صادق علی خاں فرشتہ رحمت ہی کو ٹرے آگئے اور یہ صاحب
کی بانی بن گئی۔ چاند پر پھر ڈن ہوتے ہوئے بہرادرانی ان دنوں میں وقت میرٹھ تک
پہنچنے میں میر صاحب کا مہاسبہ جوئے فوری حاکم صاحب نے ٹھہرا ہے کہ

”ان دنوں (میر صاحب) کے پاس چھ پیسے اور اس پیشے ہوئے کوٹے کے مواب

دو پہنچے ہوتے تھے۔ کچھ رہا۔ جلا جاتا۔

العرصہ حالات تو ایسے تھے کہ سب کے لیے ایک قاضی عبدالرحیم قاضی عدالت ملی تھا۔ اس کے چھوٹے
 بھائی کو دعا ہی جانتا ہے۔ پانچویں کے خریدنے کا سودا بازار میں کون سیلایا۔ مہاراجہ کی اس
 علاقہ کا مرکز شہر تھا۔ وہیں اس شہر کی تکمیل کا مکان بھی مودانا مشن افیو بھی حساب سے لکھا تھا
 کہ پانچویں کی خریداری کے شوق میں تھک چکوں سے

”صبح جدا حجاب کے سہارے جو گئے اور سرائے میں کسی دوست کے لیے بیٹھ رہے“

یہاں تک تو انھوں نے ایک ہی باہر آئے۔ نقدیہ نمبر کے جس پیچیدہ رنگ پر پیش ہوئے اور
 شہر کے کوہ قاف میں ”دستار بن گیا“ اس کی قصص سننے ”بہار کچھ باسلا“ جو سب کے سب نہ کہہ سکتے تھے تو
 مدد کے قصوں میں کوئی حصہ ہی نہ تھا۔ ایک تھا جس کی قیادت تب دیا جاتی تھی۔ پانچویں صاحب کی کوئی تقریر
 سر قبول موند عاشق بھی

”نامیوں کی سرگرمی کے لئے حکم دیتے کا محاذ مارا تھا“ صبح سب بد میں معین
 کیا گیا تھا۔“

اتفاق کی بات کہ ایک بڑا جس کا نام تو معلوم نہ ہو سکا۔ لیکن موری عاشق ابھی صاحب کے
 احاطہ سے نہ مہاراجہ میں رہی ہو

”کودت سے ٹھہرا ہوا تھا“

قبائلیوں کی چاہتا ہے کہ بہار ہو کہ باغیہ رہے۔ ”اب حواء تھا۔ بھوت کا ہو“ یا تھا نہ بھوت کے غریب
 کسی جگہ کا تھا نہ بھوت کے قاضیوں کے اس خدا مان کے وہ صرف افع ہی نہ تھا اگر کسی کو جیسے
 وہ ان لوگوں سے کھی پڑا تھا موری عاشق ابھی سے جو رہا ہے کہ

”زمین ملازمتوں میں آدمی کے دشمن سمیترے ہو جاتے ہیں“

اسی نوعیت کے کسی قصہ میں وہ پانچویں کی اس خاتون کا دشمن بن گیا تھا۔ ایسے حالات میں جب کے
 زمانہ میں تھا۔ چھوٹے قاضی عبدالرحیم کا بہار نہ تھا۔ اور شہریت کہ تھی خریدنے کے لئے آئے تھے
 بہت ہی جلد ہی کہ اس کا مقام کا مختلف ہو۔ قیاسی کو خوش ہو کر رہے۔ مگر ایسے ہی جلد ہی

کو بھی بدلتی گیا وہ فتنی ہوئی بات اس انگریز کے کانوں میں بھر گئی کہ اس کا عہدہ عیسائی
تھانہ بدلتی ہے۔

”دلی ملک بھیجنے کے لئے باغی خریدنے سے بہانہ لیا ہوا ہے۔“

بیتے کے گزری ہوئی یہ خبر بھی صاحب ملک بھیجی، نیز سوری دانش اٹھی صاحب کے کاتب
نے لے کر دلی میں یہ فقرہ چھپایا جاتا ہے کہ

”سورہ دھرموں کے گل کی جڑوں میں اس افواہ بھینٹ دیا۔“

جس کا جگہ ہر مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ دلی ملک بھیجنے کے لئے قاضی عبدالرحیم تھانہ سے
بہانہ دیا گیا کہ قاضی کی خریداری کے سلسلے میں آئے ہیں یہ افواہ شہر میں عام طبع پر کسی نہ کسی طرح
پھیل گئی یا پھیلا دی گئی تھی۔ تیوہن ساری باتوں کا جو چرچا تھا وہ چھا گیا تھا ہے کہ کبھی صاحب
نے فوراً حکم دیا کہ

”تو ایک گاندھارا کے منہ پر کیا گیا“ اور عیدانہ منہ پر کیا گیا یا لڑام بغاوت جیل خانہ

بھیج دیئے گئے۔“

کوئی خبر نہیں مگر غلط ہوئی صحیح لیکن واقعہ میں ملک میں خود بیٹے کے مذہب اور شہر کی افواہ کی راہ کو
چنگی ملک پہنچا تھا اس کے کمال سے اس حد تک چنگی کی کارروائی شاید چند دن قابل فخر اس
پر سکتی تھی، بقول ساری دانش اٹھی،

”تھانہ تھا اندیشہ تاک اور اہتیاؤ کا۔“

یہاں تک چنگی نے جو کچھ کیا تھا کہ جاسکتا تھا کہ اس وقت کے محلی تاسے اٹھایا کا لفظ خدا
بھی شاید چھپا ہو سکتا تھا۔

لیکن یا خدا اس حد تک پہنچ کر ختم نہیں ہو گئی، انگریزوں کا دماغ پرکھ لیا ہوا تھا کہ وہ
سے زیادہ اختیار بھی تھانہ آدمی کو بدست بندوبست ہے۔ چنگی نے جیل کے بعد دھرموں سے
کام لیا اور اصل واقعہ ہی کا کاشی و حق و تقشیر و تحقیق کی رحمت گوارا کی اور اٹھ کر یہ بھیج دیا۔

دلت فاشق ابھی کے ماشیہ دلتے وہاں میں ہے کہ جو حکومت سے جنگی کے قصہ کو غلط
شہرہ لے کر جو سٹاٹوٹو بھی کرنا

”علی سے یہ حرکت سہ روز ہو گئی“

رہتے ہیں حکومت کی دستوری یعنی جس کا رنگ حکومت کا قاعدہ جنگی صاحب پر کیا بھی چند
بے کسی۔ لے ہی ایک آدمی نہیں بکھر قاضی جہد نرجم ارمان کے رفتار جو تو نہ سکان کے ساتھ آئے
تھے سووی و خن اپنی کی اطلاع ہے کہ اس

”ناروڈن و جماعت کو بھائی کا حکم ہو گیتا“

ایک ایسا معمولی خیال بنا جس کا آج تک معلوم ہو سکا کہ کیا تھا، کہاں کا تھا، کس زمانہ کا
تھا اس کی خبر نہ ملے، اتنا کہ خیال پر ہی سوچنے کی بات ہے کہ کسی فرد کو ہیں، بکھر ایک پوری
میں بسنے یعنی دعائیہ سرورے دانی جماعت اور سرحد ہند کی سرزائیں بکھر سب کو کسی تحقیق
حکومت کے فیصلہ بھائی پر چڑھ دینا، اس کا کچھ خیال نہ کرنا کہ جن لوگوں کو بھائی دی جا رہی ہے
ان میں علامہ کا ایک صاحب اتنا نہیں ملے ہے، لیکن صاحب کا یہ عزت اقامت دینا، ظالمانہ
فیصلہ قطع نظر اس سے کہ تھا غیر مال، اعزیزان تھا، جسے چلنے کی بات ہے کہ حکومت کے آج
ہندو متور کی بے حرمتی ہندوستانی کی اس سے دیا، یہ بدترین شکل اور کیا ہو سکتی تھی، خدا کا خدا جس
کا کتاب ہوتا تھا، اس مذہب کے ہندوستانیوں کے طرز عمل پر کیا جاتا ہے، خدا ماننے والے
دار کی طرح یہ ہوتی ہے، ایک گریہ، یہ قانونی اصول ہے، یہ ہادی دلت کی کڑواہٹیں شعل ہے
تو مطلب اس کا جواب دہا تے دلتے جاتے ہیں، پھر ہر ملتا ہے کہ اس ملک کے باشندوں سے
حکومت وقت سے یہ معاہدہ ہو گیا تھا کہ اس کے نافذ کردہ آئین و دستور کی پاسداری کریں گے اس
معاہدہ کو تو کرنا دینی قانونی شکنی کے دس مرتبہ ہوئے تھے۔

اگر خدا کا یہی مطلب ہے تو میں بڑے چھٹا جاتا ہوں کہ لکھنؤ میں جو کچھ بھی ہو، مسیحا
لکھنؤ چھلچھلے جہدوں سے جبکہ شاید کرنا چاہوں، ہیشہ کے پیشکار کو رعبہ حاکم کی اپنی دقتی لکھنؤ پر

اسی اور فی ائمتہ کی کہیں تمہیں کہنے کی گئی تھی۔ جو کہ کیا گیا تھا۔

پھر وہی اس مسئلہ میں، جس مسئلہ نظر و اعتناء بقدم انھوں نے کیا تھا، اسی پر مبنی و اجابت شرعیہ سے ایک وجہ تھا، جس کی پرہیز سید عظام انھیں اور ان کے مددگاروں کا کہنا ہے، اس موقع پر کی۔

عہدہ چٹان کے انتظاموں کے لاپرواہی نہ کیا، بعد ازاں کرکڑیوں کے دائرے نے انھیں دوسرے کو جوڑا تھا، اور خود حکومت کے احقر فداقران کے مطالب جو مجرم نہ تھے، ان کے ساتھ جبر و دنی سر ریادتی، یعنی اقدان کا برتاؤ جو کیا گیا تھا، اس کے مقابلہ میں "اعتقاد" اور "ادعا" کے لئے ایک دوسرے کی مدد کرنے کے لئے لوگ ٹوٹ کر پڑے ہوئے تھے، یہاں کامیابان اور ناکامی کے لئے فتح و شکست، ذرا اور حیت کے دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ اعتقاد کے لئے جی کی حالت میں جو کھڑے ہو گئے وہ کامیاب تھے اور جس مددگار اس باب میں جتنا زیادہ پیچھے رہ گیا اسی متکلم سمجھنا چاہئے کہ وہ کامیاب ہے۔

(۳)

حکومت قضاہ اس کے قضاہ کے بعد اور بعد لگائی کے اس فعل کے بعد یعنی عوام تھے صرف جرم کے مشہور میں تھا، عفو آئین و دستور جن کو عزم ٹھہرا کر موت کی آخری سزا کو کسی اتالی کو کوئی ان کی طرف سے مل سکتی ہے وہ مل گئی، اس میں کی انتہائی شکلیں جو سامنے آئیں، اس کی تفصیل میں اس تفصیل میں دیکھنے کی چیز صرف یہ ہے کہ درج ذیل دعووں سے عہدہ راجہ نے میں میں برقم پر کی کہی نہ آتوں اور وہ حق سمجھوں سے کام چلے وہوں سے کام لیا۔

واقعہ یہ ہے کہ ناگوارہ گنہگاروں کے ساتھ "خون ناحق" کی خبر مہاجرین سے جب تھام لی ہو، یہی وہ معلوم ہوا کہ قاضی عبدالرحیم اصناف کے ایک ایک رفیق کو جاسوسی دے دی گئی تھی کہ وہ عوام و اقرباء دے گئے تھے ان پر جو الزام پڑے تھا، وہ تو چاہی۔ گویا لکھنا چاہئے کہ اس کے ساتھ یہی ہیں کہ جرم چلا ہوا تھا۔ لیکن قاضی عبدالرحیم کی بعد کے کسی "عفو" تو قیامت اور اچانک اس کی خبر جب قاضی حاکمیت علی پڑے بھائی، ریاست کے امیر کے کا اوس میں بھی تو قبول و اعتقاد شش ماہی۔

”اس صدمہ سے قاضی عدالت میں پہنچا و غم کے پہلے لوٹ پھرتے۔“

یاسمت ترمیہا سمت مدائی بھی بھولتی کے بھانسی بھانسنے کے جہان پر۔ بھر پور تھی اٹھو سا کر کے بھی دکھایا اٹھو۔ یاسمت ہی کا خیال ہی کے دماغ میں تھی۔ جہان کی بھانسی اٹھو عزت کا بھلا کا احساس ای میں۔ قی تھی۔ گر جہان کی ہی حالت میں پر طبعی ہو گئی مولنا عاشق اپنی کا بیان ہے کہ

”جوش حریف میں بھائی کے انتقام کا خیال بخت ہو گیت :-“

یہاں پہنچ کر مولنا عاشق تہا بی صاحب کا نظم خاص ملامت کے لحاظ سے بہت زیادہ محنت سے ہو گیا ہے۔ سو میں ان کا اثر عمل چور کر دیکھتا ہے کہ واقعات کی کڑیوں کے کاسے میں کافی دشواری پیدا ہو گئی۔ تاہم جو کچھ دہریوں نے لکھا ہے اٹھو سر سے یہاں تاں سے لے کر کچھ معلوم ہوتا ہے سب کو سامنے رکھنے کے بعد واقعہ کی صحیح ترقیب میرے نزدیک حسب ذیل ہو سکتی ہے۔

یہ عرض کر چکا ہوں کہ شیعہ کا ہنگامہ چند دنوں میں ختم نہیں ہو گیا تھا۔ بلکہ سال بھر کے تقریباً ہاں میں لڑائی لڑائی کی گئی تھی اس کا ایک ایک کے مختلف گوشوں میں جیسے جیسے رہی تھی اور کئی علاقہ ملی لکھ کر لڑائی لڑائی کے خلاف و مخالف کا بالادگر ہوا تھا۔ پھر اس کا جزوہ جلی سکا کہ یہاں پہنچا۔ بے گناہوں کی پھانسی پانے کا وہاں اس سال کے کس مہینہ میں پیش آیا۔ تاہم قرآن قیامت کا وقت تھا وہی ہے کہ لڑائی لڑائی کے چند مہینوں کے بعد یہ صورت پیدا ہوئی کہ پیش قدمی شیعہ کا یہی تھی۔ قاضی عدالت علی انتقام کی تیاری میں مصروف ہو گئے تھے یہی اصطلاح کا اصطلاح کے ساتھ جوش آیا تھا انتقام اور مدد ملی کہنے، یہ انتقام کے لئے تھا۔ اور تھا۔ بھائی کا اور ان کے جواب میں جو قصبات و قریں تھے۔ وہاں کے باغیوں کی بھی انہوں نے پکارا۔ نڈو تھی تھوڑی سی بیسیوں کے تھا۔ بھائی ہی کے فرار ہو گیا ایک دم اور یہی بستی تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قاضی صاحب کے ماتھے سے دہاں میں پہنچے۔

اور نڈو نے خیر خواہ سے صرف چند میل کے فاصلہ پر تھا مولنا بی صاحب نے دہی

مقام پر واقع ہے۔ اس کے علاوہ اس کے آگے کے کچھ حصے پر بھی دروازے ہیں۔



سیسی بدوشت میں تھا، بھولوں کی جس مجلس شوریٰ ذکر کو کیا ہے ابھی اس کا حال برساتا
 کیا جائے گا، چار بجے راجا راجا سید علی اکبر کے ساتھ ساتھ حضرت مولانا گنگوہی کو بھی پاتے
 ہیں۔ کسی سے یہ کچھ سنا ہے کہ اختتام کا ارادہ جب پختہ ہو گیا تو گنگوہی ایک رنگ بھیجے گئے اور
 خود جس سے اعتقاد رکھ اس ہم میں صحیح راہ نمائی کی توقع ہو سکتی تھی اور تھانہ طلب کیا گیا۔ ان
 رنگوں کے مرشد رقی حضرت حاجی مولانا محمد علی علیہ السلام کا تھانہ تھا۔ یہ مستحق ہی تھا ان
 کے سوا حضرت حافظ مہر صف من شہید احمد مولف تفسیر محمد بن ابی بکر تھا۔ یہی موجود تھے

کچھ دیر اس طرح ہوتا ہے کہ نامی عبد الرحیم کے پاس بھی پاتے کے بعد تھانہ مولیٰ کے رونق
 بر جو کہ حکومت کی نظر سے بھی اڑھایا کا تھا۔ ابھی یہی تھا اس نے نامی صاحب کی طرف سے
 تصدیق کئے یا انتہائی کاروائیاں ہر روز تھیں مولیٰ کی خبروں کو تھانوں کے ذریعہ حکومت تک
 پہنچتی رہتی تھیں۔ شاید اس کا تذکرہ کی بیات ہے جس کا ذکر مولانا عاشق ربانی نے تذکرہ درستیہ
 کے حاشیہ پر کیا ہے۔ کوہ صحرانیت علی کے پاس

مکتبہ کی طرف سے پیام پہنچایا گیا کہ تھانہ سے آج آج ۲ بجے بھائی کو میر
 علی سے حرکت سرزد ہو گئی ہے، اگر تم مقام سے باز آ گئے، تو تم کو تھانہ کا قلاب
 بنایا جائے گا۔

مگر پیام کا درشت بہت مزہ چا، جو چائے گئے تھے۔ تھانہ بھولوں میں جمع ہو گئے۔

یہ اصل نکتہ تھا کہ جمع ہونے کے بعد ماضی عنایت علی صاحب کی مشاہد کے مطابق جیسے
 ہرگز، بارود ڈاکھانہ بھجوا ڈی انعام حضرت کاروائیاں ہر روز تھیں۔ تھانہ بھولوں میں اسی کو شریعت
 کر دیا جاتا۔ لیکن ایسا نہیں کیا گیا، بلکہ قرآن کی سند و اقامت میں جہاں بھی کے بعد نصف رکوع و نماز
 زندگی کا قیام و نصف قرآن دیا گیا ہے۔ وہ ہیں یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ

وآخر صبر و شہد | اہل ذلالت کے معاملات باہمی مشورہ سے ہونے میں
 دینا تیروں کی مثال ہے۔ مولانا غیب صاحب کی سیاحتوں و شہد میں ہے کہ تھانہ میں بھی

”جس میں صورت نگاہی، اور دوسرے علماء شریک تھے۔“

یعنی ایسی ہی کاریاں ہے کہ اس مجلس میں

”ایم علیٰ غنیمت گزری۔“

سہ ماہی بھی تھا کہ واقعات جس رنگ میں پیش آ چکے تھے، یعنی اپنے تنازعوں کو قریب کر حکومت اور حکومت کا نمائندہ فرد اور قانون شکنی کا سر تکب ہو چکا تھا۔ اس بھی کے مقابلہ میں انصاف کے فرض کو محسوس کرتے ہوئے، جہاد و قتال پر آمادہ ہونے کا وقت کیا آگیا ہے؟ مولانا حبیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”اس موقع پر جہاد کے سب خلاف تھے، صرف حضرت نادر علی رضوی رحمت اللہ علیہ دھپا طریقہ پر اس میں جوش پیش تھے۔“

حکومت اہل تشیع کے ساتھ بربروں کا ماحول بنی ہے جو یہ اطلاع دی ہے کہ ”سنا گیا ہے کہ کافی حمایت ملی کو ہمارے اکثر دینی حضرات نے اس کا رد دانی سے منع کیا۔“

اس سے بھی مولانا طیب صاحب ہی کے بیان کی تائید ہوتی ہے اور مطلب ان کا بھی یہی ہے کہ ابتدا میں اس طاہرہ حکومت کے خلاف بغیر غرض اسباب جہاد کیلئے کھڑے ہونے کو محسوس کرنے کے ارکان کی اکثریت نامناسب ہی قرار دی گئی تھی۔ واللہ اعلم بالصواب مخالفین نے والوں کی طرف سے جو نقصانات گزشتہ گئے تھے، وہ کیا تھے مولانا طیب صاحب نے اجمالاً بیان کیا لکھا ہے کہ

”مسبب ہے جو جنہیں خلاف میں پیش گئی، حضرت (نادر علی رضوی) نے جوش کے ساتھ صوبہ کا مسکت جواب دیا۔“

میرے سامنے نہ مخالفت کرنے والوں کی جتنیں ہیں، انسان محض کا جرم مسکت جواب دانی تھا

کے علم سے بھی محروم ہیں۔ بظاہر یہی خیال آتا ہے کہ مخالفت کرتے ہیں کے ساتھ قوت
وضف کا سوا مل ہوگا مگر بلا میں ناکامی اور شکست کے سوا جو سگر کا ہر ہے اسباب کا انکشاف تھا
سما دوسرے انتقال کی شکل ہی کے غنائش پر عیا ہو سکتی تھی۔ لیکن ظاہر ہے کہ غنی کی بدولت انتقد
کو برکت کی نشان فرات قرار دے چکا تھا۔ کہ کا حجاب خود ہی سوچنے لگا یا مانا سکتا تھا۔

بہر حال غماز بھون کی اس عکس شہرہ کے مکمل دریاہ میں جو کچھ ملی کر لیا ہو، لیکن توری
تجربہ سے ہی آیا کہ جس بات کی دعوت دی گئی تھی اس سے اعراض بقوت کی کول و جہد و جدوجہد کا ان کی
طرف سے پیش نہ ہو سکی صرف مجلس کے ایک دکن حضرت مولانا صاحب محمد تھانوی چودھری
شاہ سحاق رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد کا وہ میں شمار ہونے لگے، اھم سید، اھم ام الکبریٰ کے علم میں
بہت زیادہ بڑے تھے۔ مولانا صاحب کی یادداشت میں ہے کہ انہوں نے آخری غزویہ
پیش کیا کہ

”اگر یہی تجھیں اہل باقی ملانے ہیں، تو میں سے بڑی شریعت اور میں اہل اسلام کی جو
دام گاہ ہے کہ اس کی قیادت میں چلا دیں گی اسے“

سوال بالکل اسلامی روح کے عین مطابق تھا۔ جہاں تک مخالفت سے بڑھ جاتا ہے، اس کے
پیشکش میں اس روح کا خیال کم کیا جاتا تھا۔ ”یہ کہ ساتھ لوگ اٹھ کھڑے ہوئے تھے کثرت
جب تک وحدت کے نظام میں جکڑی نہیں جاتی۔ صحیح تاریخ کی امید نہیں ہے کہ اس کا کئی ہے
اور اس اور دنیا کے سارے اجتماعی کاروبار میں، اسلام کو اس اصول پر جتنا ضرور ہے اس کا اظہار اس
سے کیا جاسکتا ہے کہ نماز جو ظاہر ہے کہ عیسائی اور غلام کے دھاتی عبادت خلق کا نظریہ ہے۔ لیکن
اس میں بھی کثرت کو وحدت کے کالم میں ڈھالنے کے لئے امام ہدایت ہے۔ جنہوں میں جنت
دی ساتھ ہوں تو حکم دیا گیا ہے کہ مانت لکھات کا نظم اس ہی بھی قائم کر دیا جائے۔

حدیثوں میں یہ ارشاد ہوا ہے کہ فیروز کے تقاریر، چاہے کہ مسلمان گذر وادہ (ایک
بات کی شکل میں، اپنے آپ کو پیش کریں، یا اول سے مشیہ لیتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ ہر مسلمان کی

حیثیت میں اور انکی اسٹور کی چیزیں میں ہرگز نہ دوسری ہارنٹ کے مہلہ کے یہی ہو یہی حال
 مہلہ کی جیسے ہم اجماعی اقدام کے لئے حالت دور مت کا مسئلہ یہی ہے۔ مگر کھڑے چڑھیں کہ
 بائبل کہ روٹا شیخ محمد صاحب کی روٹا سے مل کر جو اٹھا لیا تھا اس کا صحیح نقص کیا تھا جس
 نصیب ہو جس میں ان کا بیان ہم تک پہنچا ہے۔ اس سے تو یہی مسلم ہو تا ہے کہ شیخ محمد صلی اللہ علیہ
 علیہ السلام کے ہر نسخے کو تھانہ بھون جیسے مقام میں اس تھانہ والی تکمیل آسانی نہ ہو گی۔ بلکہ ہر
 قاضی و بیت علی قصبہ کے میں بھی تھے۔ اور شیخ کو چھٹے قریہ مند میں لگا کر ان ہی کے استقامی
 جو جس وقت انصاف کی قیاد پر رہا ہوا تھا میں صحیح طور پر ان کے شخصی حالات سے واقف
 نہیں ہوں، لیکن مسلمانوں کو ہندوستان کی حکومت سے محروم کر دیے کا یہ جصل قدرت جس زمانہ
 تھا کہ چکی تھی اس زمانہ کے عام حالات کی بنیاد پر کیسے کہ جا سکتا ہے کہ

”قاضی عزیز علی خاں پسر کابرت علی خاں دہلی و رئیس اعظم دیندار تھا۔ بھون میں وہ بڑے
 کے ہاتھ میں رونما عاشق اپنی صاحبہ اس سار کی جس جی کو درشناس کرتے ہوئے ہندو
 اعظم دیندار ہی ہو کر رہ گئے تھے، یہ قاضی ہر گز کے لئے جن صحت اور خصوصیات کی ضرورت
 ہے، ان کی بھی نمائندگی کرتے تھے تمام حالت تو اس زمانہ کی میں بھی یہاں ان کی کشت
 میں قاضی کا عہدہ جس کو بھی کہی میسر آئی تھی کہ وہاں قاضیوں کا قاضی بن جاتا تھا، اگر یا مسجد
 اور شیخ محمد وغیرہ جیسے خاندانوں کے ساتھ ساتھ اس ملک میں قاضیوں کی بھی ایک سل ہی پیدا
 ہو گئی تھی، اور سید شیخ کے الفاظ کے ساتھ مسلمانوں کی اس میں کے افراد اپنے نام کے آگے
 انصاف کے لفظ کے استعمال کو اپنا خاصا حق تصور کرتے تھے۔ خود قضاوانہ دے ان کو انکا بھی
 فطرت نہ ہو، اب چاہے وہ چیمپ علیہ جو یا دل گلاز ساتھ جو چاہے۔ یہ سمجھئے۔ گروہ کی صورت
 یہی ہو گئی تھی، تو راج یا ڈپٹی وغیرہ کی عادت حال کر نہیں جدا اس زمانہ میں جو روڈ ڈپٹیوں کی فہم
 پیدا ہو جا۔ کچھ اسی قسم کے مالکی کے فہم تھے۔ سرکاری عہدہ دے دے صاحب کے ہتھنی ہو جانے
 کی صورت میں کاشکال فہم حکومت اپنے کام سکران میں ہوئی تھی، بلکہ اس میں کاشکال کے

پیدا کرنے میں کسی قطعاً غیر شرعی مگر میرا ساقی رواج کو بدل دینا تھا۔

کچھ بھی ہو، قیاس کا اقتدار یہی ہے کہ کافی حد تک علیٰ حد حسب میں شیخ تمناوی یا اسے ہونا کرامت کی شرعی ضرورت نہیں پائی جاتی۔ امام یا امیر جو سکتے تھے تو وہی ہو سکتے تھے۔ خیریت! یہی چھٹکار شرط کے معقول ہونے کا لازمی نتیجہ ہو گا کہ مشروطہ ضمنی جہاد کی مرضیت کا مطالبہ بھی مختص ہو جائیگا۔ مجلس شوریٰ کی اکثریت کی جواز سے ہی وہی ہو کر ہو جائے گی، لیکن اچانک دیکھا گیا کہ یہ امام الکبیر صاحب میں نزاع ہے چونکہ

”تصحب امام میں تباہی پڑتی ہے۔“

گو بلاایا معلوم ہو گا کہ امام الکبیر کے نزدیک پر مسئلہ سوچ چکنا بھی حق رہتا تھا تاہم اگر سوچ ہی نہ ہو تو گئے کہ حضرت علیؑ کو لکھا جاتا ہے کہ میں ہمارا مشروطہ مسئلہ (جائے انسانی بلکہ آسانی کیسے ہی جائے گا) کو جاننا تھا کہ جس سے متعلق تصور بھی کسی کا کیا نہ ہو گا کہ جہاد کی رو سے بیاد کی مانگ ایت بات میں ہیں، اس کی طرف ہمارے سے اضافہ کر کے ہمارے ساتھ ہوا تھا کہ یہ امام الکبیر فرمادے ہیں: ”مروا طیب بن و نارت کے الحاق ہیں۔“

”حضرت مرشد برحق حاجی صاحب جو محدث ہیں ان ہی کے ہاتھ ہر جہت و

کی جانے لے گا

مسجد میرٹھ کا حسب کے تجربے میں رہنے والے ایک غیر مسلم اور مسلمانوں کے مصلحتاً اعلیٰ امامت سہاجر کی رجحان افشہ طبع کی ذات باہر کات ملازمی۔ اسی کے ساتھ مجلس پر اسی تجربے کے پیش کرنے کے ساتھ ہی سامنا بھی جائے اور دوسری صورت یہ کہ کیا حق، کس کی مجال بھی کہ امامت کی تمام شرط کو پورا کرنے والی شخصیت کا مہر پر تقدیر کی بہت کرتا نظام اور حق کی کتابوں میں عام کے لئے جو شرطیں ضروری تھیں وہی تھیں، وہی ہیں بلکہ کچھ بات قرآن سے اس اعتبار سے کہ وہی تھیں ان شرطیں جن کو حاصل ہے۔ حاجی صاحب کا وجود وجود سب ہی کا جارج تھا۔ کو دعا طیبہ صاحب نے لکھا ہے کہ اسی نے

”صاحبِ مکتب پر گئے اور حنفی طرز پر سب نے حاجی صاحب کے ہاتھ پر بیعت چاہی
کی۔“

مولانا عاشق الدین مرحوم نے بھی تذکرۃ الرشید میں اسی واقعہ کا ذکر کرنا چاہا ہے، لیکن جن ساریں
اپنی کتاب نہ لکھ سکتے تھے ظاہر ہے کہ اتنے کچھ اتفاقاً میں واقعہ کا ذکر نہ کر سکتے تھے اور
زیور اگر اس سے متاثر تھے انہوں نے لکھا ہے کہ ”کوئی حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں
ماتر پر گئے، اور عرض کیا کہ کسی حاکم کی سربراہی کے بغیر گزراہیں دشوار ہے اور میرا وہ بیٹا کیا کہ
”تپوچو کر بلا سے دینی سودا ہو“ اس لئے اپنا دینی نظم حکومت کا، دیکھ کر سر رکھیں

اور میرا ٹوٹنیں ہی کہ ہمارے باجی تھے چکا کیا کہیں۔“

یہی مقام ہے ”جہاں مولانا عاشق الدین کے بیڑ پر بیان میں ان کا نظم پایا جاتا ہے“ کہنا بھی
یہ پاس پہنچیں کہ حاجی صاحب کے دست مبارک پر پہنچا بیعت کرنے کا ارادہ لوگوں نے خوش
کیا اور اللہ تعالیٰ نے قبول کیا۔

”اعلیٰ حضرت کو ان کی درخواست کے موافق ان کے مولوی پر نقد کتاب پڑا۔“

طلبِ دینی ہے کہ سیدنا الامام کبیر علیہ السلام حاجی صاحب کے ہاتھ پر بیعت کرنے کی تجویز پیش کی
وگرنہ معنی ہو گئے تھے حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس فقرہ کو قبول کر لیا یوں کہ اس
واقعہ کے مسلمانوں نے ”امیر مومنین“ محمد دینی امام ہونے کے ساتھ ”سیاسی امام“ بھی بن گئے۔
گو اکثریت مستشرقین و مشرقی حکم کے تحت پہلے حدیث کا قالب امامِ حاکم کا انتخاب کر کے کیا گیا، اب
ہمارے پرانے افریقہ ایک شیریں سے ہیں غمگین ہو گئے، ”اتحاد صرف اسی سرسبز و سرسبز نظم کی حد تک
ختم نہیں کر دیا گیا، بلکہ مولانا طیب صاحب نے مولانا مصطفیٰ قاسمی کے حوالے سے سیدنا امام
کبیر کے رفیق مولانا خیر صاحب کی ذہنی جوش و شہابی ہے“ اس سے مزید تفصیلات کا بھی
چاہیے۔

گو بلا جتنی حیثیت جو ایک روحانی جہد کے پیکر میں نکل پڑے ہوگی، لیکن اچھا یا کیا کہ اس کے

انہیں وراثتاً حصہ کر دیا کہ جس کی ہر ہر عضو کا خاص خاص وظیفہ بھی مقرر کر دیا جائے گا تو
 یہ ہے کہ کسی تنظیم کو مکمل کرنے کے لئے جو کچھ بھی اس وقت کرنا پڑا ہے تھا، سب کچھ کر لیا گیا
 تھا۔ مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ

”حضرت اقدس مولانا حاجی امداد اللہ شاہ قدس الشہداء سرور مرکز بیت جواد تھے اور حضرت
 اقدس مولانا حافظ محمد خاں شہید رحمۃ اللہ علیہ سب سے بڑے علم بردار تھے۔
 حضرت مولانا شہید احمد گنگوہی قدس الشہداء سرور جامع باہرین تھے کہ وہ حضرت مولانا
 ذکریہ سے بجاہریں کو مختلف مواقع دیات و تمہات سے جمع کر کر کے یہاں لائے۔
 حضرت نانوتوی قدس سرور امیر سرگتھے۔“

مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ کابل میں مولانا منصور احمدی مولانا محمد نیر صاحب کی اس
 ہدایت کو قائل کرتے ہوئے اس کی ایک خصوصاً کابل کی عصری اصطلاحوں میں تنظیم کے ایک
 نیا چیلوں کی تعمیر و اصلاح میں کرتے تھے۔ مولانا صاحب قبل کی حیثیت تو خیر امیر نانوتوی
 کی تھی ہی کے ساتھ۔

”حضرت حافظ خاں شہید امیر عبادت صوفیوں جنگ تھے مولانا محمد عامر
 امیر افغان جیف کاڈر مولانا محمد نیر صاحب مولانا نانوتوی کے باندھو، فوجی
 سرگرتی حضرت مولانا گنگوہی خیر عام ہند تھے۔“

اعتراف تھا کہ یہاں میں مہاراجہ اس انتہائی ہم کے لئے شرعی تنظیم کے مطابق جو کچھ بھی کرنا چاہتا
 تھا، وہ سب کچھ کر لیا گیا، اور تقاضی و بات علی صاحب کی کوئی خاص وجہ تنظیم کی اس دیکھی
 ہی نہیں دیا گیا، لیکن ہر وجہ کے لئے تھے کہ وہی تھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مالی
 اصلاحات لایا، تو ان ہی پر ڈالنا چاہتا تھا، اور جب یہ سب کچھ اس میں تھا تو یہاں کوئی کیے ضرور
 ہو چکا تھے، تو کوئی وجہ تھی کہ اس ذمہ داری کو خوشی سے قبول نہ کرتے، یہاں کے تمام وقایع
 ان کے حسب کی فراہمی کے لئے انہیں دوسرے جہادی مصارف کے حلقہ جہاں تک جی بگستاخوں

نہا: ہمیں کہ اس نام میں تاحیث علی ہی کو ہوتا جاسکتا تھا، اگرچہ اس باب میں کوئی صریح ثبوت
مجھے نہیں مل سکی ہے۔

خیر حال کی شریعتی تعلیم کا مسئلہ نو طے ہو گیا، لیکن شرکت جہاد سے جس درجی سزا دی گئی تھی
کا سواہر باقی تھا، مطلب یہ ہے، جانتے دانتے ہیں کہ ظاہر میں ان میں کوئی ایک اگرچہ مذکور
ان سے جنگ میں شریک ہونے کی احادیث بھی شریعتاً ضروری ہے۔ فیہما جاحداں جن دونوں
یعنی والدین کی خدمت گدھی میں جہاد کرو، خود سوائے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں، صاحب
کر حکم دیتا تھا، جن کے والدین تندرست تھے، اور جہاد میں شریک ہوتے، تاہم وہ بدعت میں
بیشک نہ تھے۔

اس باب میں ماحول کا حال بھی معلوم ہے، اس کتاب میں ان کے متعلق ذکر کر کے
کی ضرورت ہے۔ لیکن خوش قسمتی سے مسیحا الامام الکبیر کے ساتھ اس شریعتی مشاغل کی نگین میں جو
صحت پرشکرتائی، مختلف باتوں میں اس کا ذکر کیا گیا ہے۔

ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ شریعتی تعلیم کے بعد جب طے ہو گیا کہ مذہم کا لہذا اور کم ہرگز ہے گا
ظلم کرنے والوں سے بدلہ برجال یا جائے گا تو مینا الامام الکبیر کے عظیم اس زمانہ تک نہ
تھے آپ کے والدین وہی تھا ضابطہ ہر کار والدین سے اجازت کے حصول کو ہی طے کرنا چاہئے
اسی تعلق سے در اثر غم سے آپ تیارہ تشریف فرما ہوئے، مولیٰ ظاہر صاحب کلمہ نے یہی
یادداشت میں اپنے والد ماجد مولانا خانہ محمد احمد مرحوم کے حوالہ سے یہ عادت نقل کی ہے کہ
”شعبہ میں جب اس باتفاق ہو گیا کہ اس وقت جہاد فرما رہے تھے حضرت اپنے
مکان ملاوٹ تشریف لے گئے، چونکہ انہی دنوں کے بہت ہی طبعی انفرجس ہوتے تھے
مقتضیٰ دونوں وقت پاؤں دامانی کا محمول تھا۔“

اس محمول کے مطابق ابھی بھی جیسا کہ آگے بیان کیا گیا ہے،

”ابن خالد واحد کے باوجود ملتے ہوئے دنوں کو بھی طلبہ کو لے کر لے جاتے تھے کہ خدا کی

مہر میں جانے اذنیال کو فہم کر بلا سامنے "اگر خوشی سے باری جانے کے خواہ
کریتا ہے" اس کا ایسا جواب ہے "غیر"

مطلب یہ ہے کہ اگر ہم مطالبے پہنچے جہاں اور وہاں کی جان و حرکات میں قرآن و
حدیث میں جو خدائی یہاں لکھے گئے ہیں "پہلے اپنی اہل مانی رحمۃ اللہ علیہا کو سمجھاتے ہیں" اذنیال
میں اس کے بعد سے کہ

"اس قسم کی پر اثر تفسیر بیان کیوں کے عرض کیا کہ جہاں عرض ہو چکا ہے"

اس سے مطلع کرنے کے بعد اپنے عزم و ارادے کا اظہار و فکر و اجودگی و دعوت میں اس الفاظ پر
لکھے کہ درجی کا

پہلے یہ کہ حاجت خالق میں والدین کی حاجت اور مومن ہر قوم پر نظر ہوتی ہے

مقصود مبارک میں تھا کہ والدین کو میری ذاتی صفات کی ضرورت نہیں، تنہا ذاتی صفات کی حاجت
نہی، "خدا کی" ایسی صورت میں خدائی مطالبہ کی تعمیل میں بخود ہر کار و کار و کردار کی طرف سے
بھی شامل جانے کی ضرورت اس قسم کی ہے نیا و کار و کار کی کوئی حرکت نہیں ہے۔ اسی کے ساتھ
والدہ صاحبہ سے یہ بھی فرمایا کہ

"میں چاہتا ہوں کہ آپ خوشی سے مجھے اس کی اجازت دے دیں، تاکہ تمہارے

بھی جانے"

حافظ محمد صاحب نے ان الفاظ کے بعد دعوت کو جس پیرایہ میں لکھا ہے، اس سے معلوم
ہوتا ہے کہ اس کی تعمیل و رد و راست اپنے والد ماجد و والدہ کرام کثیر رحمۃ اللہ علیہ سے ہوتی تھی
حافظ صاحب مرحوم کا بیان ہے

"چنانچہ خود (سید عالم) اکبر فرمایا کرتے تھے کہ میری والدہ بڑی بکھڑکی تھیں، فرمایا

لکھیں کہ یہی تم انشاء کی چیز ہو میں خوشی سے تمہیں ان کے چہرہ کرتی ہوں"

اسی کے ساتھ بیان و چین کے گھر سے ہی اس پر دشمن خالقوں نے آپے اٹھاتے جو ان

یہ تو خطا کر کے بھی فوایا کہ

"مگر تم دعا گئے تو میں تم سے مل لوں گی پس تو آخرت میں اس واقعہ معافی جلدی

لنا ہوگا"

عرض کر چکا ہوں کہ سید عالم اکبر کی تعلیم ہی حسیہ رحمۃ اللہ علیہا کو ان کی تعلیم کے حاصل کیے
کا مقررہ طاق تھا جو کچھ علم و معرفت کی رہنمائی ان کے اندر بھی اپنے زمانوں میں ماحول کی پیداوار
تھی۔ لیکن آپ انچھ سو پینس، سیکسٹ کی اس غلطی اور طمانیت کی اس ٹھنڈک کو کہ مشاہدہ ال
زندگی اور طرح کے بدعات کی برائی نہ تھی، مفسر کی حیثیت میں، بل برابر فرق ان کے
احساس میں بھی بنایا جاتا رہا، سو یہ ہوتا ہے کہ ان ایک دل موثر قانون کی نظر میں ثبات و غیب
ہزاروں ایک ہیں۔ سب سے زیادہ حیرت تو تھی اس قدر کے "نقا جلدی" "یرہے" حسن کی
یاقت با سانی ٹرے ٹرے صاحب علم و بصیرت کیلئے بھی دشوار ہے عام خیال بقامت طاعت
کے متعلق تاخیر نہ تھی ہی کا ہے۔ کہن جائے کہ کڑوں برس بعد آخرت کا مہیاں سامنے
آنے کا کیا کون برس ہو۔ لیکن تاخیر نہ تھی صرف وہی ہی رنگوں کے لئے ہے جنہوں نے
اب تک کچھ ہی ہیں ہے کہ تاخیر اور ہی کا وصف یعنی خود تازہ کی اصل حقیقت کیا ہے لیکن

انہوں نے خود ہادیانہ کا مطالعہ نہیں کیا ہے، لیکن یہی ہے کہ یہ کچھ عیادت سارے ہی عشق
توئی بہت ہی فکر و غور میں جمع کئے ہیں وہ طے نہیں کہ ملا جو ہم کے نزدیک سب سے زیادہ اگور و گنجینہ
لیکن کہنے میں کہ سطر کے ساتھ ساتھ صاحب آیتہ روح پور کے بعد اس کو اٹھان کر پانچ اور سے زیادہ
غوی کی اکثریت کئی حقیقت کے معلوم میں پڑتی ہیں خدا ناکہ سرچشما کی فہم و بینش ہی پہنچی جاتی ہے۔
تازہ میں سطر ما، اٹھ گئے سنٹ و شیعہ پرچہ پیچ قسم کرتے ہیں، خدا سر پہنے تو ہیں کہ حور میں سے کسی مہر کا
اس سے خلق ہے میں پرچہ پور کو مجھو جہرات کے لئے کی شرافت کیا ہے؟ کیا وہ کئی رنگین طاق و جز
سے جسے ہم انگوں سے دیکھتے ہیں۔ کیا پھر کہ پانچ سو گز کی سحر کی۔ جان کو اس کے ہر ظہر پر کھانے کے
اس کا جواب دیکھ کر ہر وقت پھر تازہ سب سے اس کا دھواں تازگی میں دیکھ کر ہوتا ہے مگر یہ بھی نہ کہیں
سطحی سطر تھی ہی لہذا ہرگز اس کی حقیقت جس کے اندر۔ ہر وہ سطر یا پھر پانچ کی اس قدر ہے کہ اس کے
کچھ پھر پھر ہی نہیں لگے مگر اس سطر کو چاہئے کہ پانچ سو گز کی سحر کی نظر کو اس کے ہر ظہر پر کھانے کے

کچھ سمجھانے بغیر ہونے کے قلب خوشی کا میل نہ کرنا کہ اس وقت دل پر گھڑی جلدی آئے جانی ہے۔
 ہر حال جلدی کے اس نفل کو ان جیسی مومنہ عورت کی زبان کا شعری نفل کچھ یا غیر شعری، لیکن اپنے
 نکوئے نعت جگر و بغیر کسی جوع و فزع کے خند و چینی کے ساتھ رخصت کر دینا، بھرتا کوئی معمول کا کام
 جس ہے۔ ہا ایک شاعر و انجی کا کمال خدا جلے اس کو کس چیز میں لدا کرنا۔

سودا تلامذہ و الکبیر کے بیٹے ہاں ہی کا ہر حال سب سے بڑا، حلقہ تھا۔ فیس آسان کر کے دے دے
 فیس کو آسان کر دیا، ان کے بعد و سری منزل، پھر میرزا شیخ، اسد علی صاحب مرحوم کی اطاعت
 کی تھی مولوی ظاہر صاحب کہنا و اشتہار میں ہے

”اس کے بعد میرزا والدہ، جو مکی و بغدادی، حاصل کر لیسے کے بعد، حضرت (ملا فقی) کے
 اپنے ملاح کے پاس قشر ترفیلے گئے۔“

آپ کے والدہ ماجد شیخ اسد علی صاحب جید کہ مولوی ظاہر صاحب نے لکھا ہے کہ
 ممتاز میں پہلا جو وہی مکان ہے اس میں ایک چوتھو بھی تھا، والدہ حضرت مرحوم ملا فقی کے
 والدہ مغفورہ چوتھو ترے ہی کھڑے تھے۔“

حال اس وقت تک سید عالم الکبیر کے عزم و ارادہ کی حیرت انگیز اسد علی صاحب کہہ رہی تھی، جس کا کثرت
 تھے، وہیں پہنچ کر یہی کیا گیا ہے کہ

”نہایت عاجزی، اندر ہی کے ساتھ اپنے ملاح سے اس عزم کو ظاہر کیا۔“

شیخ اسد علی صاحب آپ کے والدہ ماجدوں تک کے آدمی تھے، اس پر تفصیلی بحث کر چکا ہوں۔
 مولوی ظاہر صاحب نے اس موقع پر لکھا ہے کہ

”پہلے میرزا (شیخ اسد علی صاحب) چوگر پڑھے تھے، نہادہ تھے، اس نے

لکھا جانے والی چند کتابوں کی تصانیف و تراجم کا مجموعہ جہاد ان کے عزم سے ظہور ہے۔ ایک ہی کتاب
 کے صنف کا نام ہے، نام چند جی و عبادت کے سر پر ہونا، لکھا گیا ہے، اس پر اس پر لکھے گئے، جس
 وقت اچانک طلب ہوئے، ان دنوں سے وہاں جو وقت رخصت ہوئے، لکھا ہے، شاعر اس وقت کو پہنچا
 تھو، وہاں لکھا ہے، ان کی طرف مولا لکھا ہے۔“

انہوں نے اکثر تاجروں کو اس طرح دیکر حضرت کی حالت سے کہا کہ دوسری چیزیں
میں آؤں گا میں آؤں گا اسے جاننا

جہادی جہم میں بھانوت ملی کی وضاحت کے جو بھی شیخ صاحب کا یہ طرز عمل میں بگڑی ہوئی ہو
انہیں کہہ رہا تھا کہ اس پر ہے کہ کچھ عجیب کی بات تھی کہ اسے کہہ جانے ان میں سے شیخ صاحب کے
اس طرز کو دیکھ کر سیدنا امام البکیر نے فرمایا

”یا جانی! یہ کیوں یا غور ہے میں“

تبدلہ اپنے دل کی کیفیت کا ان کو شیخ صاحب سے ہی واقفین کیا کہ

”تیرے ساتھ میرا نے آؤں گا میں“

مولوی طاہر صاحب کی روایت میں ہے کہ اپنے والد ماجد کی زبان سے یہ سن کر سیدنا امام البکیر نے
دل کو غی طیب کرتے ہوئے

”کسی خداوند سے یہ فرمایا کہ آپ میری جہ سے کیوں سرگنا تے ہیں۔ اور آپ کو سرگنا
ہے تو اللہ کے لئے گناہیے اور میرے ساتھ چلتے“

مولوی طاہر صاحب کی یادداشت میں روایت سوال جواب کے ہی ہی الفاظ پر مشتمل ہے اس
کے ساتھ مولانا طیب صاحب کی یادداشت کی اطلاع کو بھی جب جہم پیش نظر رکھتے ہیں
یعنی انہوں نے والد کی اجازت ملی کے مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”ماضی چاہی اجازت دینے میں کسی حد تک حضرت کے والد ماجد سے پیش
کیا تھا“

حضرت کا توفی کاوش چاہی

اس سے ہم اسی نتیجہ تک پہنچتے ہیں کہ بگڑی طبع کو کیا غصے اور اپنے سرگنا سے کانکر شیخ
اسد اللہ صاحب سے جو فرمایا تھا فائز اب دلجو میں ان کے ہنر کی آمیزش تھی۔ یا ایک خیر اللہ
بھی ہے کہ حکومت قانر سلطانہ انجیر کی دہلی کے اندیشہ کو شیخ صاحب نے اسی طرح سے
فرمایا کہ کیا گویا بیٹے کو کچھ نے لگے کہ تیری جہ سے میں پچھانسی کے تختے پر ڈھایا جائے گا۔ قبل

اس کے حکومت جیسے پڑے، 'پگڑی بازہ' کو خود پھانسی پر پڑے، اٹھ گھنٹوں کے بعد پھانسی پر چڑھ کر
 پتہ آمدنی نہ ظاہر کر رہے تھے مطلب یہی تھا کہ جس چیز کی اجازت ان سے چاہی جا رہی تھی اس
 سے نہ راجی نہ تھے سیدنا امام اکبر کی پوری رائے سب سے کھلی گئی تھی یہ اس کیلئے تھا کہ اسے
 میرے ساتھ چلے، اس سے کچھ بھی بات نہ کہی جاتی ہے۔

یہ سوال حاصل رہی ہے جیسے کہ مولیٰ طیب صاحب کو لگتا ہے کہ جاننے والے ہیں آپ کے والد صاحب
 پس روشن سے کام لیا اور قبول ان ہی کے اس وقت

فصرت کے کا طائفہ المخلوق فی مصعبہ الخ حلقہ دینی خدائے افروان کا جہان
 اس چشم پر دوں مخلوق کی فرائد برمدی کا قصہ ختم ہو جائے۔ شریعت کے عالم
 دستور پر جس حجاب سے خدا کا ذکر

ہو جان کی تھیں مولیٰ طیب صاحب کی اجازت میں یہ ہے کہ والد سے مذکورہ بالا گفتگو کرنے کے
 بعد سیدنا امام اکبر اپنی اس سے کہنے ہوئے
 "بہت نصرت ہوتا ہے"

"السلام علیکم" کے ساتھ اپنے والد ماجد کے سامنے سے نصرت ہو گئے، جس سے وہ بہت
 حلو ہوئے کہ والد صاحب سے اجازت ملنی اور صاف مندی میں آپ کا مطلب رہے لیکن مولیٰ طیب
 صاحب کی یادداشت میں جو یہ اطلاع دی گئی ہے کہ
 "مگر پھر والد بھی ماضی ہو گئے"

اس سے بھی یہی کہ میں آپ کے گھر پہنچا اور اسی نے شروع میں اپنے جس خیال اور احسان کا
 اظہار کیا مثلاً وہ مولیٰ طیب صاحب کا بیٹا تھا لیکن شہر سے دل سے جب نہای پہلو لے کر غور کر کے
 موقوف ہو کر وہ خصوصاً میری سے ملنے کے بعد جب ان کو معلوم ہوا کہ ان کا بار جو نصرت ہونے کے
 جب خوشی سے بیٹھے گرا ان کی راہ میں سرگزشت کی اجازت دے چکی ہیں، تو یہ وہ ہے کہ کھانا چوکے
 ہو چکا ہے کھانا اس سے ان کا حاضر ہونا عید نہیں ہے۔ مولیٰ طیب صاحب نے خواہم کی

توجہ کرتے ہوئے چھ لکھا ہے کہ میرے ہندو صاحب یوں نہ سمجھیں کہ انگریزوں کا مقصد
 میرے ملک میں دشمن کرنے کی وجہ سے میرے صاحب کے نزدیک کم محض تھی۔ میری بکھر میں یہ ملت نہیں
 تھی۔ فتح صاحب کی مجلسِ عدلیہ کا ذکر کیا ہے۔ کہ ان کا مقصد انگریزوں کے کاروبار کا پیچھے ہٹنا
 مسیحی ۱۸۸۱ء انگریزوں کے والد صاحب کے حکام میں ان کی تعلیمی سطح بلند اور بہت زیادہ تھی۔ مگر
 ہے کہ اس قوم کی ترقی کا تعلق یہاں کے حکام سے ہے۔ ان سے ہے کہ ان کو ترقی دیا جائے تاکہ ان کی ترقی
 ایمان خود سے نہ دینی ثابت ہو۔ انہی کے لئے ہے یہ تعلیم دینا۔

خیر جس طرح بھی ہو، آگے پیچھے دیکھ کر ان کی تعلیمی کا قصہ ختم ہوا۔ انہی کے لئے ہے یہ تعلیم دینا۔
 اپنے مجاہدی مرکز مستقر تھانہ بھون میں گئے۔

اس کے بعد ماضی میں جنگ میں کشتی آئے۔ ان کی کوئی تعلیمی مؤلفہ میرے پاس نہیں
 ہے۔ اگرچہ جنتِ جنتِ مختلف دینی میں جو چیزیں ملی ہیں ان کو ایک خاص ترتیب کے ساتھ
 پیش کر رہا ہوں۔

تھانہ بھون کے مستقر سے پہلا
 حلقہ بارغ شیر علی کی شرکت پر

کے مطابق ہیں۔ ان کی ترقی کے
 چند فوجی سہ کاروں کے کہ وہ ہندو ترقیوں کی کئی پیشگامیوں کے لئے ہیں۔
 کیلئے کی طرف جائے تھے۔

یہ وہ ہیں، وہ ہے کہ جہاد کا مسئلہ تھانہ بھون میں تمام ترقیوں سے گزرا کر فیصلہ کی آخری صورت اختیار
 کر چکا تھا۔ جس میں کہیں کہیں ترقیوں کے سہ کاروں کی ترقیوں کو لئے ہوئے ہیں۔
 سے کیلئے ہیں۔

یہ ایک ایسا واقعہ تھا کہ جس کی طرف ہی ہندو کی توجہ کا منصف ہوا تاکہ تعلیمی بات تھی۔

کون کہہ سکتا ہے کہ تریس کے تبدیل کی کا دلیرانہ حقیقت بھی سراپہ کے ساتھ شاہ سے دیکھیں جو
 تھا اس کا ذکر ایک جیسے کا ادا تیرہ ساڑھے تیرہ سو سال، چتر چکر کیا تھا، اس کی اس کی
 سرخ کی اس تصویر کی جھلک تھا، بھول کے بچاؤ کے لئے، مگر یہ بھی بڑا خوبصورت
 مستقیم خیال کے قاضی عزت علی دیش تھا، عہد کی سرکردگی میں ایک سرے عہدہ کر دیا یہ ملای
 عاشق الہی صاحب مرحوم کا بیان ہے کہ قاضی صاحب

”بچہ چند خوار دہایا کو ساتھ بیکر شیر علی کے، رخ کی مکتی شکر کے عاقل کے
 وقت سرور سامنے سے گزرتے ان کا سبب لوٹ لیا“

صرف اسباب ہی ہیں بلکہ آگے دی جو بے شک ہیں کہ
 ”ایک سولہ سی جنگ میں، شمشیر پر کمر مشرق چل کر بھاگا، مگر تھوٹے پھل پھوٹے
 سے گر کر گر گیا“ چیلہ، روحانی تذکرہ

اس سے قریب معلوم جو کسے کہ کشت باب کے ساتھ اسباب و اسے عہد اسباب کے سامنے عہد
 بھی کام آئے، صرف ایک سوار بھاگنے میں اسباب جو مکا لیکو نہ بھی، آ کر کھڑے کر کر
 تھوڑا اہل ہوا۔

تھوڑا بیرون کے جاموں کی پہلی حلقہ کا یہ بھی خاص ہے کہ مولوی صاحب نے اس
 حمایت علی کے وقت، ”کے“ ہوں کی نشاندہی نہیں کی۔ اس نے ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ ۱۸۵۷ء کی
 بھی اس پہلی جڑ میں یہ نفس نفیس شریک تھے، یاد تھے۔ دھن تو کب کا اسی طرف ہے کہ ان
 اس قدر جنگ کی قسم اس قدر کی مسرت سے حتیٰ توانی نے ان کو محروم نہ کیا ہوا۔

مولوی عاشق الہی صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بلخ شیر علی
جنگ شالی کی لڑائی میں ہم اس شہر و قلعہ کی قید میں تھے، جس نے ”جینا“
 تھا، بیرون کے حلقہ میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی، گئے ہوئے کہ

”اس نادر دیکھا بلخ شیر علی کی مشرک دے، فدا کی جبر نظر مگر مستقر خلع بھی تو

حاکم مسلح کی طرف سے تھانہ پر فوج کشی کا حکم ہو گیا :

مولانا عاشق اپنی سوتیلی بہن کے ساتھ ساتھ گئے، مگر حکومت کے حکام نے ان کے ساتھ ساتھ

فوج کشی کا فیصلہ کر دیا ہے۔ اس کی خبر جب تھانہ بھون پہنچی تو اسی کے ساتھ

مستثنیٰ کی طرف انگریزی فوج کے جانے کی جھوٹی خبر پائی اور تھانہ بھون میں تھانہ

بھاویا گیا، اور جیسے کا جیسہ شالی پر چڑھ کر دھڑا دھڑا کر گیا اور کہا : کیا کیا

شالی جو آج کل سہاؤ بند سے دلی شہر پہنچا ہے، لیکن شالی کی ایک شیشی ہے، جس میں

مردم خیر خصلت کے قریب ہے، اس خصلت میں ایک جھوٹی سی گڑھی بھی تھی جو شاید کسی

شکل میں آج بھی موجود ہو، تھانہ بھون کے بیرون میں اس گڑھی پر چلا گیا اور اس کو فتح

کیا تو یہ بات تو حد تو اتنا تک پہنچی ہوئی ہے، اور اسی کے ساتھ یہ بھی کہ اس دم میں مسیحی

دیکھ کر اور حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ باہر آئے، اس سے شریک تھے، لیکن اس واقعہ کی تفصیلات کیا

ہیں، مولانا عاشق اپنی صاحب کاری کی قوت سے زیادہ عمل سے لیکن دوسرے قوت سے جو

سولیات قرار پر چوکی میں مل کر میں پیش کیا ہو گا۔

ملک ہے کوٹ ملی کی گڑھی پر چلا گئے کی ایک وجہ یہ بھی ہو، جو مولانا عاشق اپنی سوتیلی

بیان کی ہے، لیکن اسی کے ساتھ مولانا طیب صاحب کی یادداشت سے اس کے بھی کیا

گہرے اسباب کا سراغ ملتا ہے، اس کا یہی چاندی میل میں (کام و شہرت) ہونے کے

حضرت (ناوڑی) کے شاگرد خاص نواب علی الدین خان مراد آبادی کے ساتھ

نواب شہر علی خان (حضرت (ناوڑی) کے ساتھ مراد آباد شاہدین کے ساتھ

خاص اور مستطیع تھے :

بادشاہ دہلی سے مراد پھر ظفر سراج الدین خاں دارالسلطنہ علیہ السلام، نواب شہر علی خان مراد آباد

کے مشہور گھوڑوں اور بڑے تعلقہ داروں میں شامل ہوتے تھے، حضرت دہاؤ کے جس مرتبہ یہ تھے

اس کے الفاظ سے شاید وہ بار سے ان کا تعلق محل تعجب نہیں ہو سکتا، نواب شہر علی مراد آبادی

بہر حال ابتدائی اسباب کے لحاظ سے اگرچہ تعداد بھون کی یہ جہادی تحریک جیسا کہ عرض کر چکا
ہوں، متعدد انداز انتقام کی ایک مقامی تحریک تھی، حکومت کے قاتل کے باشندوں سے ہرگز
سزا نہ کیا تھا، اس سزا کو توڑ کر وہ عہد شکنی اور بد کے جرم کی ترکیب پر مبنی تھی۔ ابھی میرے اس
مکاتے کے باعث اس کو متعدد انتقام کے قریبی حکم کی تعمیل پر آمادہ کیا تھا۔ اسی طرح جیسا کہ
تعدد معلوم ہو گا، اپنے تئیں دوسرا نچ کے لحاظ سے بھی اس تحریک کا دائرہ جیسا کہ خدا کی مشیت تھی
زیادہ درست حاصل ہو کر سکا، لیکن اگر یہ صحیح ہے کہ سیدنا امام اکبر نے فرب شیر علی صاحب
مراد آبادی کے قریب سے اس تحریک کا رابطہ ہندوستان کے محدثی حکمران سراج الدین پانڈے
سے قائم کر دیا تھا، تو شمالی کی گڑھی پر تھانہ بھون کے مجاہدوں کا حل یہی نکھنا چاہئے کہ شمالی
کی گڑھی پر تھانہ بلکہ یہ اقدام حقیقت پر تخت دلائی تک پہنچنے کے لئے کیا گیا تھا، یہی حقیقت
کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب نے اپنی جہادی یادداشت میں لکھا ہے کہ
”سرفروشان دین مسوں کو تحصیلدار کے ایک ستم طاقت سے لگے کیلئے گھروں
سے نکل کھڑے ہوئے اور تھانہ بھون سے شمالی کی طرف مدد و شریعت کی، جس کا
نصیب اللہ علیہ تعالیٰ ملے مبارکباد“

ظاہر ہے کہ ایسی صورت بھلنے سے ہی ہونے کے ایک ہندو غیر تحریک کا قاتل تھانہ بھون کا جہاد
اختیار کر رہا ہے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن غیر مسلموں نے ۱۵۱۵ء میں دلائی، ان شخصیتوں کے ہاتھ
بائیں میں تھانہ کی جنگی جہم کی بات تھی۔ ان کے غلبہ گیر و صلور ان کے بیٹوں کا انتقام چاہتے
تو کہیں ہو، لیکن قدرت کا فیصلہ کچھ اور تھا، مجاہدوں کی یہ پیکش شمالی کی گڑھی پر نہ ہو سکی۔
یہ اس قصہ کو ان ہی معلومات کے ذکر پر ختم کر دینا چاہتے ہیں، جو شمالی کی گڑھی کی اس جہاد
پیکش کے متعلق ہمارے سامنے ہیں۔ اب اس جیسے میں کہتے آدمیوں کے ساتھ شمالی کی گڑھی
پر حل کیا گی، حالات کے لحاظ سے ان شخصیات کے قلم بند ہونے کی صورت ہی کیا تھی، میں اتنا
معلوم ہو سکتا ہے کہ خطا میرا ورمین میں حضرت حاجی املاشہ رحمۃ اللہ علیہ کو تھانہ ہی کے قیام کا

مشہور واک کی لئے بھٹا چاہئے کہ بھانے غزوہ کے مرتے ہی کی شکل میں مجاہدوں کا نفی و تہ
شامی کی طرف سے رد کیا گیا تھا۔

اسی سر پر کی تعبیر مولانا عاشق الدینی صاحب نے ان الفاظ میں کی ہے کہ
”جیسے کا جہا تحصیل شامی پر چڑھ دھاڑا دھاڑا“

تقریباً تو نویں صدی کے لیکن ان کے بیان کا اقتضا ہے کہ تعداد کے زمرے کا صحیح عبارت علی صاحب
بھی اس جتنے میں کہئے یا سر پر میں شریک تھے۔ نیز تحصیل شامی کی اس پورش کے متعلق جتنے
طور پر کتابوں اور بارداشتوں میں جو باتیں باقی ہیں انہوں نے شہرت بکھر کر لے سکتا ہوں کہ ابوری
خطہ میں تو ان کی حدود تک جو وہ اقباس پہنچی ہوئی ہیں، ان کی بنیاد پر اتنی بات بھی ہو جاتی ہے
کہ ان کے یہ چار بارہوی (۱) سیدہ ام ابیہ مولانا محمد کاظم (۲) نفوی (۳) ام بانی حضرت
مولانا عبدالحمید نگرہ (۴) حضرت مولانا حافظ محمد صاحب شہید (۵) مولانا محمد منیر صاحب
نفوی، انیس فیس اس پورش میں عرف شریک تھے، باقی ان اطفال دیال کے
سوا اور کون کون تھے۔ ہم ان کے خصلت اس سے زیادہ اور کچھ نہیں مانتے کہ
ان کی کافی تعداد تھی۔ جسے کا جھان کے الفاظ مولوی عاشق الدینی صاحب نے جو استعمال کئے
ہیں، ان کا اقتضا بھی ہے، کچھ بھی ہے، مجاہدوں کا نفی و تہ تھا، ان ہی بات و
اس کے ساتھ چاروں کے پاس تھے یا بارخ شیر علی کی سرگ کی فیصلت کی شکل میں خدمت سے
ان تک پہنچا دیا تھا وہ شامی کی طرف روانہ ہو گئے۔

تعداد سے جس وقت یہ سر پر یا مجاہدوں کا دستہ شامی کے ارادہ سے روانہ ہونے لگا تو
اس کا بھی چرچا ہے کہ وقت اور مقام کے اسیر و غلام تھے حضرت حاجی امام احمد صاحب رحمہ اللہ
ملیہ نے مولانا محمد منیر صاحب جن کے متعلق مولانا منیر احمد صاحب قرنیہ و دین
کابل کے حوالہ سے عرض کر چکا ہوں کہ اس جہاد کی تعلیم میں ”یاد عربی“ کا عہدہ ان کو دیا گیا
تھا، ان ہی مولانا محمد منیر سے سنی ہوئی بدولت نقل کیا جاتی ہے۔ مولوی طیب صاحب کی یادداشت

ہی ہے کہ صورت کے ساتھ ہی کہ مخاطب کر کے حاجی صاحب نے مجاہدین کو نصرت کرتے ہوئے وصیت کیا تھی۔

مولانا سید سلیمان اکبر، بالکل آزاد اور حری ہیں ہر صوبہ میں بے غلامی گھس گئے ہیں اس لئے آپ کسی وقت ان کا ساتھ نہ چھوڑیں۔

خاص کر نوٹ کر لیں صاحب ہا کہ یہ وصیت اسٹے کی گئی تھی کہ بتول مولانا صاحب "منعت عیت سے ان کو بھی میرے مولانا رقی" کے قرار دے دیا تھا۔
گرامام ایسے دی کے سپرد کیا گیا جو بھی کرتا بھی چاہتا تھا۔

حاجی صاحب رحمہ اللہ علیہ کی منگواہ وصیت کا اقتضا یہی ہے کہ قرب و غریب کو حق کے متعلق سید سلیمان اکبر کا اتحاد طبع اور فطری رجحان کا تجربہ شامی کی جنگ سے پہلے ہو چکا تھا۔ شیر علی کے ساتھ والی مشرک کی پیشکش میں مولانا اکبر کی شامی شرکت کے ذریعہ یہی وصیت کو بھی ایک دلیل قرار دے سکے ہیں، آخر سید سلیمان اکبر کی یہ فطری خصوصیتوں کے مقابلہ میں مولانا صاحب کی بل مکتا تھا۔

چند لمحوں سے فریادہ فاضل تحصیل شامی ان تھا نہ مجبور ہیں۔ مولانا صاحب بھی ان دونوں فاضلوں کے درمیان چند کشیدگیوں پر غور کرتے ہیں مجاہدین کے جتنے کا جتنا "بامانیہ" اس کو بھی کیا مولانا صاحب صاحب کا یہاں ہے کہ

"خدا کی کے میدان میں رو پڑا" اگر یہی فوج سے (مجاہدین) مقابلہ ہوا، معتاد میں غلاموں ہی کو غلبہ نصیب ہوا۔

اگر یہ ایک اجماعی بیان ہے لیکن اس سے اس کا رتہ چلا کر جب شامی ملک مجاہدین پہنچ گئے تو ان میں سے جو انگریز فوج کے سپاہی تھے وہ مقابلہ کرنے کے لئے باہر نکل آئے۔ وہ بھی کافی گن گن ہوئے۔ اس کشمکش میں کیا کیا صورتیں پیش آئیں سب سے ان کے دیکھے والے موجود ہیں۔ اور سٹے والے بھی ختم ہو چکے ہیں، مولانا منصور قنداری کی زبانی کابل میں مولانا صاحب کو

ہر اسی صوم جو میں اس میں ایک بیان افروختہ ہے یہ بھی تقویٰ کی گنتی ہے جسے سولہ نام حضرت
 انصاری نے ہر امانت مولفہ سے منیر صاحب سے سنا تھا۔ اپنے امیر المؤمنین بیروم مرشد
 حضرت حاجی صاحب رحمہ اللہ کی وصیت کے مطابق مولفہ محمد منیر فرماتے تھے کہ سیدنا
 امام الکبیر کے

”پس پشت بطور حفاظت اس طرح رہتا تھا کہ حضرت (نازوقی) کو اس سے نہ چوک نہ
 اس کی مخالفت نہ کرنا تھی کہ وہ سب سے

مولفہ فرماتا تھا مولفہ نے ان کی مجلس کا ہنگامہ درست غیر ہر طرف برپا تھا مولفہ محمد منیر فرماتے
 تھے کہ

”اس ہنگامہ عشر فیض حضرت (نازوقی) میدان جنگ کے ایک کٹاں سے ہم دم لڑنے
 کے لئے کھڑے تھے مگر اگر وہی فوج کا ایک سپاہی جو صدمہ نا سکند سلیم ہوتا
 تھا وہیں شعلہ میں اسطوریہ حوض میں تھا کہ حضرت نازوقی کے جتنے کے آدمی
 اس جیسے تھے تو دشمن کے لئے سے چار دن سکنے تھے اور اگر وہی فوج
 کے اس سپاہی سے حضرت نازوقی کو کٹاں میدان کے کھڑے تھے اس کا
 خیر میں ایک کراں طرف تھیں

اس کے بعد ان کا ارادہ یہ تھا کہ اس کی طرف وہ غصوبہ کے لئے تھے یہی
 حضرت (نازوقی) کو ڈانٹا کہ کہہ کہ لڑنے سے بیت سر جھکا ہے

جی سے سلیم ہر کام سے کہ جب ان میں سے ایک سپاہی کی غیر معمولی سرانجامہ جدوجہد فہم کی
 فوج میں کافی فائدہ حاصل کر چکی تھی بہر حال مکروہ بالا اٹھا سے مخاطب کرتے ہوئے اگر وہی فوج
 کے اس سپاہی کو حضرت کاتب سپاہی سے کہا کہ

”اب آ! میری ضرب کا جواب دے

اس کے ساتھ تلوار اس کے ہاتھ میں تھی اس کو بلندہ کہتے ہوئے چلا گیا کہ

”تیرے لئے موت کا پیام ہے۔“

یہ فقرہ بھی تمہاری ہوا تھا نہ کچھ لگا

”دردِ ہما تیسروری فوت سے اٹھا کر حضرت (نارغزوی) پر چلا تا ہی چاہتا تھا۔“

اگر حضرت کی زبان مہلک پر سب ساحت پر اتفاقاً یہی ہوئے ۲۴ سی و چھی گرو سے درلے ہے کہ

”تا قریب کیا رہا ہے اپنے پیچھے کی خوشی سے“

کچھ ایسے لہجہ میں، بات اس کے کان میں ڈالی گئی، کہ

”اس نے شر کر پیچھے کی طرف دیکھا۔“

اس کا اثر تھا تو سید اللہ امام اکیلیز بجلی کی طرح ترپے، مڑنے کے بعد آپ کی طرف سر کر کے

موقف بھی اس کو نہ ڈاؤر کیجھن لانا کے ملے سنے پر تراشا، پیش تھا، سولہا عشر منیر کا بیان ہے، کہ

سید اللہ امام اکیلیز سے

”غیر کا ہاتھ اس کے دہانے کندھے پر ملا، دلا تھی فوت سے کیا لایا تھا کہ تیرے میں رہتا

کہا کہ گنگدائی ہوئی، ایں پیر، مگر کی“

دیکھا لایا، تو اس میں پائی کا حضرت جی جسدا اس طرح خاکہ بنایا ہوا تھا کہ

”سر سے پیر تک دو پارہ ہو کر آہلادھر آہلادھر لایا ہوا تھا، مگر ہادی ہمار

واقیو ہو با حسان کے قرآنی وصف کی تعمیر میں ہی چڑی ہوئی ہے، سعادت مند کو اس

قسم کی سعادت میں سے بڑا جانا ہے مگر لایا اسلام ہوتا ہے، مگر ہم شافی کے میں اپنے

جگہ میں نہیں، بلکہ اس قدر ہی فتنہ کے کتاب کے کھڑے ہیں۔ جہاں عرب کا سوا عربیہ و

تھیکہ ہی اصل میں دیکھا ہو کر کر رہا تھا۔ اس کا انجام تو یہ ہوا ”اھنیہ اللہ امام اکیلیز جگہ

ملہ سیرت کی کتاب میں اس کی قصں پر جسے باب ہے ”انہوں میں“ اور ”خیر ہے“، کچھ نہیں مگر عربیہ و ”میں ہی فوت

کر اور عربیہ میں کچھ جاتا تھا، ”بوند ہو چکا“ حضرت فرماتے تھے کہ سامع عربیہ، لکھنؤ کے کسی کے پاس

زنجی سے، علی قرنی کو ہندو رہے، ”دھرم ہو چکا“ اس شخص سے کہہ دیا کہ کہہ دیا تھا، ”دھرم

کے مشق، ”دیانہ کو لگا لگا، اس کی کشتی سے، ”انہوں میں“ و فرماتے تھے کہ نقل پر ہے، ”دھرم“ و ”دھرم“،

مانڈی غموس فرما رہے تھے اس غیر معمولی کامیابی نے جتنی بے چاروں کی کئی قوت آب میں سموری
لکھا ہے کہ

”اکیسے جانے والے پر پائلوں کے لئے ہونے پر صوبہ خراسان آگئے یہ سدا“

میں ایک جا سکا کہ شہر علی کے میدان کی یہ جنگ کشت اور جتنی ویرانگی چار دیواری
ہوئی تھی ہر صاحب کی یادداشت میں ہے اپنے والد حافظ محمد صاحب سے سنی ہوئی روایت
اسی سلسلہ میں ابھرتے ہیں کہ اس کے بعد اس کا ذکر متعلقہ طور پر کر چکا ہوں۔
اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ اپنے والد ابو عبد اللہ محمد علی سے نہایت ہرگز سید احمد علیام، کبیر محمد
آئے اور محمد کے بعد جب میدان جنگ میں ہوا ہو کہ شامی پری کا سید بن جنگ ہو سکتا ہے
تشریف لے گئے تو بیان کر رہے، کہ محمد محمد علی میدان جنگ کی خبروں کے ساتھ ساتھ
شہید ہو گئے

”میں بھی آتی رہتی تھیں“

اور تھار کو یہ تھے، ملازم دھارم کی آبادیوں میں پھیل جاتے تھے۔ لکھا ہے کہ

وہ شہر منور ہے، اپنی شہرہ و گون کر سب سے مشہور ہے کار سے کہہ لے خراسان اور چھوٹے شہر قیام
مبارک کے ہر سے دو ہزار نو چھپ ہیں، جو سنا حضرت علی علیہ السلام کی بیٹی لشکر سے بہت بڑا لشکر
کے من کا سا اور جو غلہ ہے، حضرت علی علیہ السلام نے ہر سال ہر سال ہر سال ہر سال ہر سال ہر سال ہر سال
مبارتوں اور غلہ پانچ دستہوں کا ذکر ہے، وقت کیا جاتا ہے تو مل میں خیل آتا ہے، کہ میں میری لڑکیوں
سے حکم لیتے تھے ان کی تعلیم پانچ ہزار گون ہے یہاں اور گن، ان کی لڑکیوں سے حاصل کیا، کہ میں ان کی لڑکیوں
کے جواب سے ملکت ہے۔ امیر اور لڑکیوں سے ملتا ہے کہ سب ایک جنگ جو قوم محمدی کو کتبہ علیہ السلام
الفتح وال وھو کہہ لکھ، کہ قرآن کریم سے اس کی بھی نصرت ہیں ہوتی، لیکن شہید ہوا ہے وہاں خیر
پر، کہ لیا ہوتا ہے کہ عربوں میں جنگی لڑنے کے سبب لکھنے لکھنے کا کام سام سام ہوتا ہے، مگر مستند احمد
الکبیر کے ذکر و یاد کہ سب کے لڑکیوں اور مشعل ہرگز، لڑکیوں کے ساتھ ہی نہیں ہوتی
سے یہ دی کے ساتھ ہر لڑکیوں اور مشعل ہرگز، لڑکیوں کے ساتھ ہی نہیں ہوتی
پتہ یہ ہے کہ شہر لڑکیوں یا خوشیاں یا کتبہ و مشعل ہرگز، لڑکیوں کے ساتھ ہی نہیں ہوتی
صفت اہم کی شب رات میں بچے کو قتل کے کام میں پہلی دفعہ شہید ہوا کہ سونو آپ کہہ لکھا ۱۲

۱۴۶م ہجری کے نزدیک سید مرثدا صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے چند قیاد میں جو وقت اس مسئلہ میں آیا ہے اس کی بھی بیش نظر کر کے کرنا ہے۔ چونکہ چاروں تحریک کے اس دور تک خاتمہ کی تکمیل میں کرنا ہوں

حافظ صاحب مرحوم نے جن دنوں آپ سلطنت آصفیہ کی عدالت میں رہائی کو دیا: کے کی حقیقت معلوم ہوئے کے لئے۔ اسی زمانہ میں ناب عبدالباقر مرحوم کی کوٹھی حسینی ظہری میں ایک خانگی مجلس چلی جس میں خیر بھی شریک تھا۔ یہاں عربی تھا کہ خالی کی یہ گڑھی جس میں دیگر بڑی فوج کے سپاہی رہوڑیوں نے تھے ایک دوسرے کے یہاں میں دن رات تھی کہ گڑھی کے چند دن طرف کوئی ایسی جگہ نہ تھی جسے گڑھی سے باہر دے لے لے جاسکتے ہوں۔ ایک ایک مختصر سی گھبراہٹ سمیت میں تھی جس طرف گڑھی کا پھاٹک تھا۔ پھر وہیں سے گڑھی کے پھاٹک کو بند کر دیا تھا کہ "ہتھکے کا تھا" تھا۔ پھر وہاں کے ہاؤس کا جو گڑھی کے باہر دے لے لے دیا۔ یہاں میں پتنگوں کی طرح پھاٹک تھا کہ پھر بند توں سے گڑھی والے دیگر بڑی فوج کے بند توں کو روکی کڑے کر مسلسل دھڑکے فائر کر کے چلے جاتے تھے۔ تاہم توڑ گولیوں پر ہنس رہے تھے۔ وہ دوسرے کپے چھوٹا تھے۔ لیکن اس مختصر سی سجد کے سوا جو میرا دل میں بھی غریب پھاٹکوں کو گریں سے پہلے دانی کی جاتی پناہ نہ تھی۔

اسی کا نتیجہ تھا سید مرثدا صاحب نے اپنے زور و جہت میں لکھا ہے کہ

"انگریزوں فوج تحصیل شادی میں قلعہ بند ہو گئی۔ ہمارے مجاہدوں پر بند توں کی لڑائی

مادی شروع ہوئی جس سے سینکڑوں مجاہدین شہید ہو گئے

یہ وقت بڑا فرتقری کا تھا۔ نہ صرف انھوں نے لی جنگ کی صورت مانی نہ ہی تھی، اس نے بظاہر

قرآنی حکم خلافت و جہاد کے لئے پھر دھم دھم کی کہ کمال علی مجاہدین کا یہ سہا سہا گروہ مانی

رہا تھا۔ لیکن پھر بھی یہاں سے شہید بھیج کر لوں معلوم ہوتا ہے کہ گتے کوئی قاتل تھا۔ گویاں اس

کے جسم میں آتی ہی جاتی تھیں۔ وہیں سے انگریز بھی لکھی جہاں تک میں پناہ ہوں کسی سے

لہا کرنا اختیار کی ہو تا طیب نے لکھا ہے کہ

”اس وقت پریشان تھی کہ اگر کسی فوج ظہر نہ اٹھو تاہی، وہ جلدیوں کے ساتے گئے
میدانوں میں، ان کا معنی، اگر فوج کرے، قیاس کا پلکار لگاؤں کا میاب ہوتا تھا، اور
جہادوں کے مسئلے پر نور چورہ دیتے تھے۔“

ظاہر ہے کہ جہاد پر غور سے زیادہ بڑا قول کا جواب دہندوں سے دے سکتے تھے لیکن جو دربار
کی آڑ میں چھپے ہوئے ہوئے تھے۔ ان پر دربار سے باہر والوں کی خدمتوں کی کوئیوں کا اثر ہی کیا رہا
ہو سکتا تھا، مولانا گیلانی ہے کہ

”اس طرح کوئی ایک طرف دہائی دیر سے، جہاد کی کالی، برقی نقصان ہوا۔“

تھانہ محرمی دشمنوں کے مسلسل پیچھے کے جس نقصان کا ذکر لگا ہے، بڑا عظیم ہراسہ کہہ دیا تو یہ
حال حاضر کے صوبائی پیشواؤں۔

میں نے دے کر ہی ایک مسجد تھی۔ گھر پھر کیا ہی مسجد میں جہاد میں دم لینے کے لئے تھاتے،
لیکن اس مسجد کی بنیاد سے نکلنے کے ساتھ ہی ان کی لگائیوں پر سے لگتیں۔ تمہیں یہ سوچنی پڑتی تھی لیکن
کوئی تدبیر اس وقت مفید اندک آدہ نہیں ہوئی تھی۔ اس وقت اپنے پیشوا، جو اس کے تھانوں کو
قائم کرنے میں سید سید تھام، اگلیں سے ایک غیر معمولی جرات، رفاہی قیام کا عزم، انجمن تہذیب
ساز کاہنوں کو یہ مسجد اسی سمت میں واضح تھی، جس طرف گڑھی کا دروازہ تھا، مولانا طیب صاحب کی
یادداشت میں ہے کہ

”اسی دروازے کے قریب پھر کی ایک کٹی تھی، جو غلامی قدامتوں کے مابین لڑنے
لئے بنائی گئی تھی۔“

مسجد سے سید سید تھام اگلیں کی تعمیر کا جھڑپے کے امہ جیہ پر پڑی، اندا جانک ایک طرف لکھا
”جنگی حال“ کا گویا آپ کو ابھام ہوا، سمجھ میں آیا، ان کاں پھر یا تک پیچھے کی صورت کوئی نکل
آئے تو اس کا لکڑا کو دہانے کے کو دھنوں پر لگایا جائے۔ اور پھر وہیں لگ لگادی جائے۔ جس کے

اس وقت چارہ کار ہی مخصوص کے لئے اس کے سوا اور کیا تھا کہ نیا مہرے تلواریں اور کمرچوں کو نکال نکال کر محمد بن کے سامنے آجائیں۔ مولانا طیب کی یادداشت میں ہے کہ مجاہدین اور
 ’فکر مذہب سے دست بردار جنگ پر نہ لگی۔‘

گزشتہ کے بعد نوید دست بردار جنگ پر نہ لگی، مجاہدین کا واحد بڑا ہوا تھا کہ ان کے
 سیاسی دن کے مطالبہ میں کیا ٹھہر سکتے تھے۔ ’اور ماسطرم بن تھا‘ طیب کہ مولانا طیب صاحب
 نے لکھا بھی ہے کہ

’پانچ سو مجاہدوں کے حق میں پلٹ کر، اگر بری فوج کو شکست ہو گئی تحصیل شالی
 بنیاد نہ کا قیام ہو گیا۔‘

لیکن یہ وہ عیب کی اور بنی مسطور ہو تھا کیا ہو تھا اس موقع پر بات میں کچھ اتنا اجمال ہے
 کہ واقعہ کے بعض اجزاء کی ترتیب میں الجھنیں پیدا ہو گئی ہیں۔ تاہم جو سلوکات بحث تک پہنچے ہیں
 ان کو سامنے رکھتے ہوئے جو نقشہ میرے سامنے قائم ہو گیا ہے اسے پیش کر دیتا ہوں۔

مجاہدوں کا چوتھا تحصیل شالی پر حملہ کرنے کے لئے تھانہ بھون سے روانہ کیا گیا تھا اس وقت
 کے امیر انیس ہوا کہ مولانا طیب صاحب کی یادداشت میں بیان کیا گیا ہے حضرت حافظ صاحب
 شہید مرتضیٰ الشہد تھے جن کا ریارہ کی شرکت خفا کی تھی اس وقت وہ لوگوں میں قطعی طور پر بیعت
 سے عزم کر چکے ہوں ان میں ایک پرانا صاحب بھی ہیں جو روزی طہر کے واقف کاروں کیلئے
 نوکری تعارف کی عمارت حضرت حافظ شہید کی شخصیت میں سے لیکن جو میں جانتے ہیں ان کی طاعت
 بھی کر لی ہو چاہئے، حضرت حافظ شہید کا خاندانی تعلق تھا بھون کے قادیانی شیخ زادوں کو خاندان
 سے تھا۔ تاہم خود میں ان کی کے متعلق جو تقریر کیا گیا ہے کہ

’حضرت حافظ صاحب صاحب شہید مرتضیٰ الشہد طہر سے اپنی نش تھے۔‘

بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خاندان ابتدائی زندگی سے قیام کو بجا ہوا تھا۔ سہا پناہ زندگی جو
 ماحول تھی اور جو حضرت صاحبی املا، شہد مرتضیٰ شہید کے چچا مرشد ہیں جن کو محمد جہانزیں مرتضیٰ

کی حیثیت سے سرفراز ہو کر مروجہ جاہلیہ جنتیت کے میر و ملوک کی نگاہوں میں کامیاب ہونے اور سرفراز
ہونے کے قبول و ملنا طیب صاحب

”یوقت رغات حضرت میاں بھی نور محمد صاحب نے حافظ صاحب کو حیثیت عوامی کر
دیکھا اپنے چہرے بھائی زادہ اللہ کا قبول رکھنا“

بہر حال آپ وقت کے حصار میں داخل ہو کر وہ لوگوں سے تھے لیکن فطری طور پر وہ اپنے طوالت فروع
تھے، لیکن انسانی زندگی اور شغلہ دنی کا حل یہ تھا کہ سب کچھ چھوڑ دینے سے جوہر تے دم تک علم
شاید مرنے کے بعد بھی شگفتگی میں کی بات تھی بڑے دل چاہپ لطف انسانی طرف منسوب ہوں اور
بیر شاہ فاضل مردم بیکار نہ تھے کہ تھانہ بیرون کی درجہ سیدھے عمومی حکیم الامت عثمانی برست
اللہ علیہ کے قیام تے ہندوستان کا ایک مرکزی مقام بنا دیا تھا، اسی مسجد میں ایک وقت وہ
بھی گذرنا تھا کہ حضرت حاجی احمد اللہ بہاؤ اللہ کی رحلت ہوئی اور مولانا شیخ محمد عثمانی حافظ کھانا
شہید ان بیرون دروگوں کی بیشک قریب قریب ہی رہتی تھی حضرت حاجی صاحب اس سحر کی تفلہ
سردی میں بیٹھے تھے اور مولانا شیخ محمد صاحب کی نشست بھی وہیں قریب تھی اور حافظ صاحب
مسجد کے قریب کھڑے تھے اور کھانے تھے۔ آہستہ آہستہ جب آتے تو کھانا کھا کر حافظ صاحب
اس کو مخاطب کر کے فرماتے کہ

”بھائی کوئی مسئلہ پر چھاپو“ (مولانا شیخ محمد عثمانی) بیٹھے ہیں، ان کے
پاچھ لے امر یہ ہونا ہے تو وہ (حاجی احمد اللہ) بیٹھے ہیں، ان سے مرید ہو جائے
گر حق جتنا ہو تو یادوں کے پاس چھو جا۔ ۱۵۱

قصص اکابر اراخ اللہ عز و جل جانکدا صاحب شہید کے تفصیلی حالات پڑھئے اس جمالی
۱۵۱ء میں لکھا میں اس طبع کا ذکر کیا ہے کہ ایک صاحب نامی شہید کے مرنے پر سچے مرنے
کی کس کی قبر پر نماز پڑھنے کے ساتھ ساتھ یہ سچے مرنے کے بعد وہیں سے پوچھنے کے لئے بھاڑا، کون نہ کہیں
تے بعد مولانا صاحب کی سبب سے قوت پڑے لگو کہے کھانا دیا کہ کسی روز پر شہر میں ان سے ملنا تھا تو فرمایا کہ ۱۵۱ء
لوگوں نے بھاڑ دیا کہ تیرے میں تک اس لفظ کا مطلب ہی کی طرح تھا

تھانہ بھون پر لکھن کا درخت جس کے نیچے حضرت خالد بن ولیدؓ صاحب شہید و امیر اہل ثانی ہزار شہید شہید





تار کے تھکے کی وجہ سے بیٹھے تھے، اور صرف اس کی ہے کہ مسجد و مسجد کی جگہ ایک سینی اور خانہ
 نے صرف شکر کیا تھا کہ

سرورقت: راجہ راجہ کے زیر پائے ہے

لین کر کے دکھائے گا اسی کی تاریخ کو کے دکھاتا ہے بتاتا ہے اس کے دل کی آخری تن صرف چھ
 مولانا شوق اچھی ہے: کہ کر کے ایشیہ میں لکھا ہے کہ "حافظ شہید" نے حضرت گنگوڑی کے زوال کی حیا
 کے ساتھ چھ، مروجہ وصیت کی تھی کہ

"میں نے شہید میری دم نکلے تو تم میرے پاس ضرور چلنا۔"

ان شاء اللہ مولانا گنگوڑی بھی ان لوگوں میں شریک تھے۔ جو حافظ شہید کے گون گولے کے بعد
 ان کے طرف سے لکھے، یا میر گنگوڑی کے: "میں چلے کی جبرائیل کی طرح مجاہدوں میں تھکتے تھے۔
 اس وقت آپ مطلع ہوئے، کچھ بھی ہوا جو کہ مولانا عاشق اچھی صاحب کے یوں سے سلام
 ہوتا ہے "مسجد نے چلے" مسجد نے چلے کے حکم کی تعمیل کا موقع سے پہلے مولانا شہید صاحب
 گنگوڑی حضرت اشرفیہ کو نصیب ہوا کہ کر کے ایشیہ میں ان کے الفاظ ہیں کہ

"حافظ صاحب کا رخم سے جو چکر کرتا تھا" سلام رانی حضرت گنگوڑی کا ایک کر تھی
 نیشن کو کاغذ سے پر تھا، "قرب کی مسجد میں گئے" حضرت حافظ شہید کا سرو ہے
 راجہ راجہ کے تھکے (قرآن) میں مولانا گنگوڑی معروف ہو گئے، "۵۔"

آگے ہی مولانا عاشق اچھی سے یہ لکھے ہوئے کہ دیکھنے والوں سے یہ ہے "آندہ کی سرگوشی
 کہ حافظ صاحب جو صبح کیا ہے کہ

"حضرت مولانا گنگوڑی کی اس روحانی تعجب تھا کہ اس کے مولانا کے ساتھ مسلمان
 میں تنہا بیٹھے ہوئے، اپنے خود و مجاہدوں کے سر آخرت کا سماں دیکھ رہی تھی،
 عاشق اور محبوب کے زنا کا آخری وقت نکال کر ہے تھے۔ آنکھوں میں آنسو تھے اور
 رہا پر کام تھا۔ یہاں تک کہ حافظ شہید رجتہ شہید کا آپ (یعنی مولانا گنگوڑی) کے

نہی پر سر رکھے رکھے وہاں ہوگئے ۵۰

میراث میں سب بیٹھے ہوئے کے اٹھا کچھ عجیب معلوم ہوتے ہیں۔ سیرائش کا زخمی ہونا،
ایقانہ ایسا نہ نہیں پر ملک، جو اس پاس کے مجاہدوں کی توجہ کو اپنی طرف متغطف نہ کرتا، خود بخود
ماشیق اپنی صاحبہ کا یہ فرانا کہ دیکھے ہاتھوں سے من ہے ۵۱ اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس
واقعہ کے دیکھنے والے نے ایک سے تین یا چار افراد تھے۔ پھر کچھ میں نہیں آتا کہ یہ کیسے دیکھنے
والے مسلمان مجاہد تھے جن کا امیر بن جنوں سے جڑ ہے، خون میں مشرب ہے، لیکن وہ صرف
دیکھتے رہے۔ وہ اس کی توفیق کسی کو نہ ہوئی کہ جب صاحبہ شہید کے حشر و زنا جسد و رگ کو
حضرت نگاہی اپنے کھمبے پر اٹھا کر سجدا لے رہے تھے، ان کا ماتہ دیتے۔ حافظ شہید نے
حافظ شہید ہی تھے۔ پیش کے میر بھی تھے۔ ایسے موقع پر امام اسانی طرے ہے کہ لوگ وہ
پڑتے ہیں۔ دیکھے والوں کی یہ غیر فطری سنگدلی میری کہ میں نہیں آتی ۵۲ اسی لئے میر جانا ہے کہ
سودا ماشق اپنی مرحوم سے ظاہر ہونے کی قیصری کچھ مسحت ہوئی ہے، وہ حافظ شہید حبیب مسجد
میں گئے تھے ہیں۔ اس وقت کوئی دوسرا معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت نگاہی تھا مسجد پہنچے ہوں۔ لیکن
واقعہ بیان دیکھنے والوں میں مسجد تک پہنچنے والے کوئی کون لوگ تھے یہی معلوم کرنا تفصیل کا ز
مجھے خم دہو سکا، تاہم ان کوئی جو یاد ہو، ماننا یہب دشوار ہے کہ میرائش کے زخمی ہونا پڑنے
کی خیر جیب مجھ ہی میں پھولی، تو اس کی خبر سیدنا م، کبیر کے گوش مبارک تک نہ پہنچی یا پہنچی،
لیکن وہ سر سے دیکھے والے تو خبر سننے کے ساتھ دیکھنے کے لئے وہ پڑے لیکن ٹھیک اسی
ساعت فرخ و قمر مسجد میں جہاں میں واقعہ یہ سب کرکٹ کے میر کی زندگی کی سب سے بڑی آواز
پوری ہوئی تھی گویا

گرا رہے بر خدا و ملو دے

۵۳ حضرت ارشاد فرماتا ہے کہ میرا سب سے بڑا نقص یہ ہے کہ میں نے کسی کو اس کی حقیت
نہی کہ اس کا نام نہ دیکھ کر اس کے بارے میں سوچا کرتا تھا، یہ میرا سب سے بڑا نقص ہے کہ میں نے کسی کو اس کی حقیت

یہ عجیب بات ہے کہ حافظ شہید کی شہادت کے بعد اسلامی دستور کے مطابق جیسا کہ چاہئے تھا کہ کسی درموسے امیر کا انتخاب چاہا ہی کے جتنے سے کر لیا جاتا، صورتاً جب مولانا طیب صاحب کی یادداشت سے غور بھی کر لیا جائے کہ تحصیل کے کروڑ کو چھاد دینے کے بعد ہی وہیں گورنمنٹی کے رئیس کو دست و دست جنگ کا ختم ہو تو یہ بھی مسترد کیا جاتا اور بقول انہی کے اس دست و دست جنگ میں

”پاس چاہیوں کے حق میں پلٹ آنا، اگر بڑی وجہ کر نکلت ہو، تحصیل مثالی پر
محامیس کا قصہ ہو گیا یا نہ“

گورنمنٹ ہر طرف ایک آدمی جو وہ امیر انجمن ہی ہوں رہو، اسکی تہذیب کی وجہ سے اسکی جتنی ہوتی جنگ کے میدان کا چھوڑ کر چاہا ہی کے یہ آگندہ یا خطر بن رہے کی کرنی وہ بھی ضرور ہوتی۔
انہی میں سے کرنے والے جو کچھ یہی کرتے ہیں اس سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ حافظ شہید حضرت اضر علی بن شہادت کے ساتھ ہی چھوڑ دی گئی، یہی فیصلہ جلد ہی کی کیفیت پیدا ہو گئی، ”فری اڈل“ کے زمانے سے اس میں وجہوں کی جس نفسانی کیفیت کی قبیر کی جاتی تھی، گرا، بکشتا چاہتے کہ کچھ سی قسم کا حال ہی پر ہی جاری ہو گیا۔ غوثانوح کے کسی غیر معمولی افسر کے کام آجوتے کے بعد ہی یہ صورت پیش آتی ہے مطلقاً پر خیال گذرتا ہے کہ حافظ شہید کے وجود کا یہ کام ہی وہیں کے حوصلوں اور دلوں سے بھی شاید کچھ اسی قسم کا منتقل تھا۔ مولانا طیب صاحب نے اپنی یادداشت میں جو یہ خبر دی ہے کہ

”اس خبر میں حافظ شہید کی شہادت کی خبر سے چھوڑ دی گئی کہ تو ہی ۱۳۲۷ء میں جو
محامیس کی مجلس راہ تھی ٹرٹ گئی جس کے قلوب میں سرور میں کی کیفیت تھی، ہو گئی“

ایسے موقع پر اپنے آدمیوں کو پرانگی اور انتشار سے بچاتے ہوئے، ہر محکمی لٹا، یہی سب سے براہین کا کھانا کھا جاتا ہے۔ حافظ شہید کے بعد چاہا ہی کے اس جتنے کی ضرورت نہیں رہی کے لے لیں کا یہ خطرہ ہے۔ جو ہے سورہ انفال میں یہ فرماتے ہوئے کہ جب مل لڑوں کی شدت ہو تو مل لڑیں

لیونجی سرکہ کی تصویر اس میں چھپائی ہوئی تھی۔ ہندو ہندو جوتے کے بعد اس کا لٹھ ان لوگوں کو اس سے
 پیش ہو گیا، جو کھلے میدان میں ہندو ہندو پا پیوں کی بندھنوں کی گولیاں کھا کر گر رہے تھے۔ پھر
 گڑھی کا یہاں تک جب توڑا اور کھانا گیا اس وقت "خیر" کے قلم کا مظہر دکھائے گا اور
 کی یاد گار ہو جائے۔ یہ وہی گڑھی تھی جو کھانے کا سپاہی حوسا کر عرض کر چکا ہوں، جب یہاں تک
 گرا تو عموماً میں عرب کے اس سر کا خیال اگر گھوم جائے جو کچھ اسی طرح دنگڑے ہر کوئی
 کے کنارے تڑپ رہا تھا۔ اب خواہاں سے خوش و خرم ہو کر رہا جائے لیکن یہ دنگ
 میں واقعات چلنے آئے۔ درنگ دہائی استعمال میں رہی ہے۔ مدد دی ہے۔ اپنے اس قلم کی
 حساس کا کیا کروں، آخری انجام یہاں کی ہمدردی کے شامل کے میدان میں ہو گا۔ مظہر ہندو
 غصت کے سوا اسے اور کیا سمجھا جا سکتا ہے۔ لیکن ہمدردی سے موت کے میدان میں ہو گا تو
 جیتا یا نہیں، یکے بعد دیگرے غلامی لشکر کے امرا شہید ہوتے چلے جاسے تھے، یہی عرب
 زید، پیر، جعفر، طیار، پھر زید، شہنشاہ شہید ہوئے۔ "فرخ" خالدی ویدہ، اسی اللہ تعالیٰ نے
 جیتا اٹھایا، مگر اس پر ہمدردی جنگ کے چھوڑنے پر مسلمانوں کو مجبور کر دیا، اگر باوجود
 یہ پانی کے چوکر، جبری پر اٹھنے سے پہلے یہ ہمدردی کے نوحہ سے وہ مسلمانوں کو جعفر
 خالد پڑھ کر فری کا میاں ہو گئے تھے ان کی اسی کامیابی کے متعلق عربوں اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ

فقیر اللہ (کامی) | میں نے خالد بن ولید کی مدد

جس سے یہ پھر لڑا تھا کہ کبھی کبھی پہاڑی بھی میرے ہریت اور شہادت کے "حج و حضر" تو
 پانے کی سستی ہوتی ہے۔ ہمدردی کے اسی نوحہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے شامل کے میدان سے
 تھانہ مجبور کے مجاہدوں کی دلیلیں میں جنگ موت کی پہاڑی جھگڑا ہو، تو آخر اس کا
 کو قتل ہے، فیروز شہر لے کر گیا ہو سکتا ہے۔

آخوند سو بیٹے، مجاہدین کی انگلیں سود ہو چکی ہیں، اولے بہت ہو چکے ہیں، فقیہ کی وجہ

اشفاق کی بدولت میں بھری ہوئی۔ ان کے چہرے پر لیکن اس قیامت خیز وقت میں جیسے کہ مولوی
حاشیہ لکھی ہے کہ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ شہید کی کاش کو چار پائی یہ مثال کر
”یکے بعد دیگرے تمہاری سمت مغرب“ میں کی گود کے حوالہ کیا ہے۔

حقیقہ کا مطلب یہ ہے کہ عبادت کی یہ عالمی اس شان میں ہو رہی تھی کہ اپنے شہید امیر بخش
کے جسد مبارک کو چار پائی پرٹا لے، تقاب کر کے دولے و دھنوں سے مقابلہ و مقابلہ کرتے
بڑے بڑے بھڑتے تھانہ بھری تک پہنچ گئے، ایسی صحت میں عبادتوں کی دس پس پائی کو بھی اثر نہ
قرار دیا جائے، تو واقعہ جس رنگ میں پیش آیا ہے۔ مثلاً اس کے کئی خاصے دوویں بے جا نہ ہوگا
جو طاریت حافظ محمد احمد رحمتہ اللہ علیہ کی بنائی ناکا تک پہنچے ہے۔ اس میں یاد آتا ہے کہ اسی امر
تلاذ کر رہا ہے جسے حافظ صاحب نے فرمایا تھا کہ جس وقت چاہوں حافظ صاحب کے جنازے کے
لے کر تھانہ کے قریب پہنچے، خیر ان کی شہادت کی تھانہ سپیری سے پہنچ گئی، ہر گھر میں کبریاں چاہر
تھا۔ قصبے باہر محل کر جنازے کے استقبال کے لئے باجم غم گریں، مرقابہ سرائیں، علی مدد اللہ
و مسوول کے ساتھ اختلاف میں کھڑے تھے۔ حاشیہ لکھتا ہے چاروں کے کدووں پر دھوم سے
چلا آ رہا تھا۔ مولوی کر حاجی صاحب کی تقریری بے ساختہ جتنی جتنی تھی، ایسی ہی حال میں وہ حضور
کی زبان بھری رہا۔

”جس کے لئے سب کچھ تھا، بات ہادی ہو گئی، دیکھنا قدر بھی ختم ہو گیتا۔“

صحیح حافظ یاد میں ہے، بطور رسالت جانشین کی یہ ممکن ہوں کہ حاصل ہی تھانہ، مرقابہ صاحب کی
بلااشت و دی مرقہ پر یہ فرمے ہوئے جاتے ہیں، یعنی چاہیں کہ اس آخری پس پائی کے ذکر کو ختم
کہتے ہوئے مرنے لیں۔

جائزہ صاحب دوسرا نکلے تو شکستہ ہر محل کیا۔ اصناف میں اباب باطن نے اپنے
غیبی ہنگام سے بتایا کہ اس جہاد کا آخری فتوہ حافظ صاحب شہید کی شہادت تھی، لیکن قصہ
کے بعد ہادی کی گرم ہنگامی ختم ہو جاتی ہے، اس لئے حضرت شہید کی شہادت پر بے سارا

شیخ سلسلہ میں حضرت دانوڑی کو بھی کوئی نئی کھجی اور کھجی چٹنری پر جو نہ لائی تازہ
مقام بہت ہے اس سے ڈانڑی کے کچھ بال بھی مل گئے لوگوں سے سمجھا کہ شبید
ہو گئے مگر ایک دم بہت سے شیعہ پھر پھر رہے تھے پھر تو دیکھا تھا کہ جیسے کچھ
ہوئی نہیں ہے۔

اسی واقعہ کا تذکرہ مولوی حاسن اپنی صاحب نے تذکرہ انیسویں میں، جو لکھا گیا ہے کہ
حضرت مولانا کا نام اللہ، ایک مرتبہ بیکانیک سرکار کیلئے گئے، ان سے دیکھا کہ کتنی
کوئی گی اور طبع پارکر کے محل میں ہے۔

مزید حقائق کے بیان میں یہ ہے کہ
اعلیٰ حضرت، مراد حضرت مولانا گنگوڑی سے ہے انہوں نے ایک کرشمہ پر ہاتھ رکھا
فرمایا کیا باریاں :-

مولوی عاشق اپنی لکھنے میں کہ اس کے بعد
"من رہا کہ سرکار دیکھ، کس گول کا لٹن نہ" اور "عجب ہے کہ جو سے تمام
کیرے رہے۔"

مولانا طلبہ مولانا عاشق اپنی کی تقریر میں ہر نئی عبارت ہے لیکن اسی ساری عبارتوں کے ساتھ ہم یہ
مصنف نام حضرت مولانا خود مشتبہ حدیث علیہ السلام کی کتاب میں بھی ہے، نئے میں "قرآن میں کہ
"ایک ہار گول ملی رہی تھی، ایک سر پچوڑ بیٹھے گئے، جس نے دیکھا جاتا کوئی گی ایک سنی
دوڑے، پہچان ہوا، فرمایا کہ سرخ گولی کی اعتبار دیکھ کر کچھ کچھ نہیں گولی کا نشان ملا۔"
تھوچبیم ہے کہ جن سے تمام پیرے تر :-

ہمارے صاحب نام سے جو سال اس وقت کا قضا تھا، اس کی تصریح تو میں نے ہے کہ یہ واقعہ کہاں کس
موت پر لکھے ہیں نہ آیا، لیکن ظاہر ہے کہ کثرت اہل کے مہمان ہی کے اسی واقعہ کا ذکر کر رہے ہیں، جس کا
تذکرہ مولانا طلبہ اور مولوی عاشق اپنی نے کیا ہے، میں نہیں سمجھا کہ مصنف نام کی شہادت کے بعد۔

کی بالائی سریر کے اقتدار کو دے دیں کہیں ہی چیرا جی تھی 'جرا جی یا دوسرے عام ملی ضائع کو نہ تھا ہرگز
کس بے سرو ملان بے ذلت تھے کی طرف سے مہیا ہونے کی صورت ہی کیا تھی، لیکن یہ تمام
انگہیر کے تعلق رکھتے تھے، حالانکہ جو کچھ کھا، کھا، شہید کے ساتھ ہی چاہا جاتا تو یہی لوگ کے ملک کیا
جاسکتا تھا، مینٹا، سلاطین پیدا ہوتا ہے، اور شہید کے جنازے پر نظر پڑتے ہی بے ساختہ جس ملک کو
انشاء حضرت ساری صاحب غلہ جو شہید کی زبان ہمارے سے ہوگی اس کے ساتھ ہی ہو چکے
کہ مقرر کیا ہے اس سلاطین کا کیا ہو سکتا ہے۔

بچی بات تو یہ ہے کہ مرنے ہی کے لئے غریب و پتھر برسوں کے غریب و پتھر موت ہی
لوہا چاٹا مطلب جناح کا تھا جب اپنی مائیں تھک آئیں تو ہم آغوش کا موقعا اس کے سامنے آئے تو
نایاب ہی غلہ لے کر یہ جگہ میں تو مہادیہ ضرور تھی، اسی مرقہ میں 'سار جی' کے
تعلق قرینہ و صاف 'اسی قسم کی غلط فہمیوں میں مبتلا ہو کر حقیقت کی یافت سے لوگ محروم ہو چکے
تھا، یہ ہے کہ جیسے کے لئے جو جیتے ہیں، اور مرنے کے لئے مرنے ہیں، ان کی حیات و موت
کے قصوں کو مجرا، مناسبتوں کا مگر ان گھڑ کی حیات و موت سے تالیاں چاٹنا چاہئے، جو جیتے ہوئے ہیں

(رابطہ سلاطین و شہید کی زندگی کے ہر حصہ اور موت بالکل متحدہ کے بہت سے دینی و ملی حیات کی کئی محسوس
کہ ہے تھے، چنانچہ حضرت ساری صاحبہ جس سو کے پیرت لڑائے کے بعد جب وہ دونوں عقیدہ حیات و موت
اور موت انگریزوں کی طرف سے لے گئے تھے، یہی وہاں وہاں شروع کیا کہ حضرت جی میں آپ کے نام
اس ملک سے ہجرت کرنا چاہتے ہیں، اور یہی بھی ساتھ ہی لے گئے تھے، تو شروع فرما کر میں تم بعد سلاطین ہیں، جو
نہ سے ہی تمہاری کہ بہت کچھ کام لیتا ہے

عزیز جی

یہ تو ان کے تاریخ نگاروں کی کہانیوں کی کٹھن کاٹھن تھا، جو ہر گھبراہٹ کا سرور ہوا، ان میں
میں شہید شہید کے اندر نہ تو کامیاب ہونے لگے، اب یہ کہوں تھے کہ لوگ و دشمنوں، یہی میں نے دیکھا تھا
کہ کہنے کے بعد اس کے پاس تھا، ان کی ساری بات چیت تھا، کہ میں نے کہنے کے بعد وہ کس آواز و لہجہ کے
ساتھ کہنے کے سامنے آیا تھا، یہی وہاں سے تھے، ان کے احوال خاص جو فرما چکا ہے، اگر غریب و پتھر کے
کسی کو اس کے حوالے سے پوچھئے، ان کو پوچھئے، کہ میں نے کہہ دیا تو فرما دے کہ حضرت کے حوالے سے بتایا
ہو کہ ان کے حوالے سے بتایا ہے، یہ ساری ہی کے ہونے کے بارے میں مشاہدات میں لگے، ان ہی کے چہرے کی طرف
سے شہید کے یہ ہیں جو کچھ کہتا ہے، یہ صاحب کیوں کیا جاتے۔

تو کسی قصہ کے لئے بعد مرتے بھی ہیں، تو اس سے بھی کسی قصہ میں جی بکنی تکمیل مقصود ہوتا ہے، سیدنا الامام اکبرؑ نہ وہ کہے گئے، اگرچہ قصہ کے لئے ان کی زندگی بھی دور و دراز نہیں آیا تھا، اور عاقبت حیدر خان نے ملے، مگر جس لئے وہ جی رہے تھے، ان کی وہی تباہی ناکاب ہو کر ان کے سامنے آگئی تھی، میں بہت دور نکلا جا رہا ہوں، مجھے واقعہ کی طرف منوجہ ہونا پڑا ہے۔ مولوی عاشق الہی کی اطلاع کے مطابق میدان کا دلہ سے دلہہ بکس دلہے دلتے تھے، دلہہ کا ایک شہید کی لاش پہنچا دی گئی، شہید ہونے کی وجہ سے شرفاء نے ہی کا سوال تھا، اور ذہن کا غمازہ دہی گئی، وہ قصب کے رہنے والے تھے، یہ قصبہ کا حادہ تھا، لگایا تھا، مزین کو ذرا ان کو سپرد خاک کر دیا گیا، اب بھی میری کے ایک رحمت کے پاس عام قبر شہید کی سڑک ہے، جس پر قاتل بڑھنے کی سعادت تھی، کو بھی حاصل ہوئی ہے، وہاں ہیں، یاد ہے، لیکن ان کے لئے نہیں لوگ، اپنے لئے ان پر قاتل بڑھنے کے عادی ہیں، اس کے بعد کیا ہوا، مولف طیب صاحب نے اپنی یادداشت میں لکھتے ہیں کہ

”دوسرے صورت (واقف شہید) کی شہادت ہوئی، وہ اور مولیٰ سے خبر گیری کر یا رشاد دینی گرفتار ہو گئے اور مولیٰ رائے برون کا قصبہ چلے گئے۔“

مولیٰ کے آج ہی بادشاہ کی گرفتاری کا تذکرہ ہے، اور اس کے بعد حکم ہرگز دیا گیا، وہ نہ تھا، مولیٰ قتل واقعہ کیا تھا، ہمدوستی کے لئے عفو، اور سزاؤں کے لئے خصوصاً قیامت سے پہلے جاتے دے جاتے ہیں، اگر کوئی بے گناہ کام ہو چکی تھی

لہذا قاتل و جان، جاو گدا، مرد و فرسا، پوچش رہ، قیامت کی تفصیل سے تالیف کے بغیر اس وقت

تین مشق تھوڑے کھنڈے، جب دل کے غم سے کہہ دیا کہ بوسہ تمام خاموش رہا، شہید کا شہاد کے شوق کم ہی تھا، ملک غور تھا، اسی طرح جاتے کی ناکار، بھی قصبہ کے لئے مروت میں لگتے تھے، شہید شہیدوں جب ایک جگہ جا کر، ناکار لاشہ پڑھنے والے تھے، حاصل ہوا ہے، صورت کی حالت، صحت جتنی کی زندگی تھی، وہی گویا تھی، وہ پستے تھے، کچھ دیر قصبہ صاحب ہوا ہے، یہی وہ صاحب ہے، کہ قاتل بڑھنے والے کی طرح، ایک ہی چوکت سے شہید ہو کر، ایسوں پر بھی جہاد کی ہوا، لیکن مولیٰ کی سزا، جسے وہوں کا سر میں تھا، ہے۔“

سب پر ہوں۔ کچھ نہیں، عدوئے ملل، غالبِ حرم کے خطوط کا جو مشہور مجموعہ ہے۔ صرف اسی کتاب کے چند خطوط کے متن فقروں کا پڑھ لینا کافی ہے۔ اس میں شیخ کرشی خان کی کچھ حال میں غالب سے پایا تھا اس کے متن قروں کو نقل کرتے ہوئے قلم کا تپ رہا ہے، نکاح کے مسزول بارقلہ کے یہ قریباً سیف ہی۔ وہ پانچ یا چھ دپے سینہ پاتے ہی باکشت جو بیرون ہی وہ کنیاں اور جوانی کسبیاں۔ اور عدوئے ملل اسلحہ قتلہ برقی مسلمانوں کے وہ سلطنت کے متعلق دلی ہی میں بیٹھ کر لکھتے ہوئے کہ ”میں شہر ہی ہوں اس کا نام دلی اور محل کا نام لکھ جاؤں گا مگر یہ لکھ کر ایک دوست بھی اس رحم کے ہفتوں میں سے نہیں پایا جاتا۔“

آجے نسیم کہ اگر غالب کی کوئی یاد بھی ہے کہ

”دہشتہ شہر ہے کہ مسلمان اس شہر میں نہیں رہتا۔“

ایک ملک سے دوسرے ملک جاننے کے لئے پابندیوں پر مٹ وغیرہ کے تھے تو سنہ ۱۸۵۷ء

لیکھ کر لکھ دلی میں دیکھا جا رہا تھا خود مرزا غالب دیکھ رہے تھے کہ

”یہاں (دلی) باہر سے کوئی غیر ملک کے آئے جاتے نہیں دیکھا۔“

مگر ان میں تشدد و اضطراب کا حال تھا۔

مجاہدوں کے گروہوں سے آگے بھاگ رہا ہے اس کو پکڑ کر روکنا میں دشمنانہ نہیں کرتا

ہے حاکم کے یاں پانچ پانچ بیٹھے ہیں، اور میر جواد علیا جاتا ہے، آٹھ بیٹے

ہوتا ہے، اور سب تمناؤں پر فخر ہے کہ وہ مفت کرو کوں بے شکستہ قیام ہے، اور کوں

مکمل دکھتا ہے۔

کوئی افراد کو ملنے کے ہیں صاحبِ انعام کا کہ اپنے گھر میں بھی کوئی ملک میں پر مٹ کے غریبوں

نہیں ہو سکا اور شہر سے باہر چنگوں اور پادوں کی لکڑیوں میں چھوڑے گاں ڈال کر پھینکے

تھے ان کے متعلق بھی حسبِ اطلاع غالب

”مگر سے یہ حکم نکلا کہ بزرگ شہر سے باہر رکھیں دکان کیوں بناتے ہیں اور مکان بن گئے
ہیں انہیں انھوں نے اور وہ آؤ آؤ ہمارے کام کم ستارہ“ (۱۱)

اسی روز میں جہاں مسلمانوں کا دل تھا اس طرح باغ مسجد سے ”ایک کے حقوق غالب رہنے کا اور وہ درگزر
شہر سے اپنے اس احساس اس افسانہ کو قلم بند کرتا ہے“

”وہ بھی یہ ہے مسلمانوں کی آبادی کا قلم جو تارے یا نہیں“ (۱۲)

اسی ہی خطوط میں دل کے اسی شہر آشوب کے حقوق غالب رہے ہی ایک اچھی قلم کی چٹا اشار
کا بھی نہ کر سکا ہے

ہر سحر انجمنوں کا	بسکہ قتل مارے ہے آج
نہرویت کچھ تپا انسان کا	گھر سے باز نہیں گئے ہوئے
گھر سے خود رسواں کا	جو کہ جسکو کہیں وہ قتل ہے
قند خون ہے ہر سحر کا	شہر بڑی کا ذرہ در خاک

(۱۳ اور کے حق)

غالب نے جو کچھ دیکھا تھا اپنی زبان پر لکھا تھا۔ وہ واقعہ ہے کہ ان اشعار میں درحقیقت ملک کے کل
صوبوں کی تصویر گھنٹی آئی ہے۔ دلی اور دہلی اور جرجہ کچھ نہ دیکھی تھی تقریباً سارے ہندوستان پر وہ
طاؤس کا حال ہی تھا۔ اس پر ہر جگہ دلا قیامت کے پہلوؤں سے لگے گھٹنے کی ایک محسوس تھی
تھی جو مافوق الفطرت کی بددلی کی گولی صرف ایک گولی تھی۔ سلسلے قصوں کو صرف ختم ہی نہیں
کر دیا بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے وفاداروں سے ملنے کے بعد جو کچھ لکھا تھا
سے اور دیکھتے دیکھتے وہاں کی چٹا ہوں کے سامنے سے اس میں فرقہ خواروں کے گھر لگتا
ہے کہ خلیفوں کی حکومت جو ”یا محمدوں کی بیٹیوں کی“ اور حق و باطل کوئی حکومت مشرقی
جو ”یا مصری“ جو ”یا مصری“ فرعون پر یا اشرار کی جے بریا نہیں کر سکتی، بلکہ یہ لکھنے کا خیال
بھی نہیں کر سکتی، مافوق الفطرت کی عالمیت کی علامت یہاں لکھی گئی اور جیسی کی اسی ہی ختم ہونے والی

تہذیب میں سب کا گھر ہے۔ میں سب کی پرکاش کے زمل پر ہے۔ وہ سب کا یہ قلندر ہے جو اب تھا۔
 جسے سنا تھا شہید ہے۔ ہے سحر اور پاک خون سے لکھ کر پختہ والوں کو یہ تھا۔ جس کو چھوڑا وہاں
 کو تو گر گل جانے والی گولہ کی دشمنوں کو اپنے لئے جانکا شہید کی طرح ہوئی تو اس نے بتا دیا۔ اس کے
 لئے یہ قہر ہی وہاں ہی کیلئے لکھ ہوئی ہے۔ لیکن کھانے سے پہلے کیلئے لے دلوں کو بھی کیلئے چھوڑا
 جا سکتا تھا۔ بعد کن پر چھوڑا جاتا تو پتہ نہ لے لے ہی کے لئے حیرانی دی کہ گولہ کھانے کی دشمنی
 کو آسا لانا۔ لیکن یہ بھی اس قلندر کی ماہ کو چھوڑ کر دھوا لیں آ گیا۔ ہمارے گرد وہ دلوں پر ہوتا تو جس
 کھ میں عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو باہر نکل جانے کی ممکن ہو جاسکتی تھی مگر کہ
 لکھ ہے کہ چلے جانے کے بعد پھر اس ملک میں دھوا لیں ہو سکتا تھا۔ صدق مولانا کریم

من انہم منہن رجال صدقوا ما	ہیں انہوں میں کہ گواہ ہے کہ میں نے انہوں سے
عاهدوا اللہ علیہ فممنہم من قتل	اٹھ سے چھوڑا تھا اس میں سب کا تو ہے مگر پختہ
غیرہ ومنہم من یفتقر ولداً لوال	دی ہوئی ہے یہی کہ ہے۔ پختہ ہوں (خدا کے) حق
تبدیل لا (70)	ہیں انہوں میں کہ گواہ ہے کہ میں نے انہوں سے

فیض ہو چلے گئے وہ بھی پختہ تھے۔ اسی نے اٹھ کو چھوڑا تھا اس میں بچے تھے لیکن انکار
 کی سختی کو چھیننے کے لئے حرکت گئے یاد رکھئے۔ انہوں نے بھی وہی بات بڑی دل سے
 ماہ شہید کے لئے رسید نا لام الگبرہ قطب راقی حضرت گلہری دس اٹھ سو چھوڑا عینہم
 سمیرات تھے۔ پھر حلقہ چلے گئے۔ چلے ہی گئے لیکن منظر نا کریم کے لئے اس پر گواہی دی
 جہاں تک معلوم ہو سکتا ہے اسے بھی سن لیجئے مولانا شوق الہی مرحوم نے مذکورہ شہید اس
 کے ماضی میں جو کچھ مدعا و وقت کا خیال کر کے لکھ ہے سب کے پڑھنے سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ

یہ صاحب درستی و سادگی و سادگی ہے۔ مولانا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایچا الشہیدان من سبقت
 اللہ لایحیا احداً کو میں میں انہوں نے دیکھ کر حق کا طریقہ شہید کوئی سے فراہم ہوئی ہیں۔ پرانے شہید
 کشی مگر وہ خود بھی چیزوں کے کشتے سے ہوتے ہیں۔ ۷

شہ علی کی تحصیل کے گواڈگو توڑ کر حیدر علی میں بٹا کر کے بجا رہی تھیں اور دست بدست جنگ انگریزیوں کے سپاہیوں سے شروع ہوئی تو سرخ کو قیمت دیکر بعض پھلوں کا دھنچا تحصیل کے فروغ کی طرف منتقل ہو گیا۔ غرض اسے پرکھ کر بول بولیا۔ اس میں دقت و مافوق الفطرت کے حادثے کو کہہ دوں گا۔ اس نے اپنے ہاتھ میں گولہ دھریاں بجا کر ایک کا طبقہ تھلا جس کی طرف ہار پانچا اس وقت اس وقت اس میں سے دو گولے بھی تھے جو تحصیل کے ٹھانے سے دست و برد کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے۔ یہاں جو تحصیل کے خراسے سے ڈٹا گیا تھا اس کا انجام کیا ہوا، مسٹر تھلا کے امیر پریشور کر کے اس کو قیمت کا طالب بن گیا۔ یہاں پریشور تھلا مال ہی پر کر رہ گیا اس کا قہر تہہ پہل سکا لیکن تھلا اس کا سبب ہی کو جھگڑا۔ پورٹ ماسٹر ایجنٹ کا بیان ہے کہ

”جس وقت گورنمنٹ کو ان کی کھان میں کھانے کے لئے جاسے اور خراسے کے ٹوٹے جانے کی اطلاع ملی تو ماکم (تھلا) متغیر کر کے انگلش شاہی بیٹیاں اور ہمارے طرف لشکر اور قبیلے کی رہا دی دیکر کرخص سے متغیر ہوا تھا۔“

لکھا ہے کہ غیظ و غضب کے اس واقعہ میں مال میرا ناں ہے اس کی اگر چہ ہی افسر کے ہاتھ سے لکھا ہے۔

”تھانہ بیرون کو بھی اس طرح مسلح کر کے چھوڑ دیں گا۔“

اس وقت تو صرف اس قول کا ساتھ دے کر گواہی ہو گیا۔ لیکن جوں ہی کہ (میرا کر مولوی صاحب نے لکھا ہے)

”دہلی کے تھانہ کی خبریں ہوئی“

بریک کے سامنے اس کا قول ”صل“ کی حکایت تھانہ بیرون والوں کو دیئے گا۔ مولوی صاحب کے بیان ہے۔

”تھانہ میں خبریں ہوئی کہ علی صاحب اگر وہی ذریعہ یہاں پہنچا یا ہے۔“

تھانہ بیرون کے رئیس صاحب عزایت علی تو حکومت کے تھانہ میں ہنگامہ کے بلال بیلا ہی کو لیکر خود مولوی ماسٹر اپنی بے بی بی معلوم ہوتا ہے کہ اسی عرصہ میں بنو شالی کو دیکھ کر

کی طرف سے جاننے کا حکم دے دیا۔ مگر نگر سے تھرا بیوی کا حاصل ہی کتنا ہے۔ خیر میں تو یہ ہے کہ
 رہی تھیں، مولانا عاشق اپنی نے کھا ہے کہ

”صبح صادق میں وہ پہلی، کو لاسٹے ہے وہ رات اپنے ساتھ رہی تھی۔ بیوی کو سرکاری
 جوج سے نکھیر بیگیا ہے

اکھلے کہ

”شرقی جانب کے گورناری پر مشور ج چو گئی ہے

مولانا کے یہاں میں تو اس کا تذکرہ نہیں کیا اب ہے، تو تھرا دلوں نے اس گورناری کے طالب
 میں کیا کیا۔ لیکن جہاں تک تجھے یہ پڑتا ہے، حضرت حکیم الامت تھراوی نے جن اشعار کے ساتھ
 حاکم کے یہ شائع کہ شروع میں محاذ دلوں نے سرکاری جوج سے معاشرہ کرنے کا فیصلہ کیا تھا، فیصلہ
 کے دوران میں شروع ہو گئے تھے اور کوئی توپ جو تھرا دلوں کو گریں سے لگتی تھی، لیکن
 شاہی بیگم نے گرجی میں تھرا دلوں کو بہر حال صرب بھاوی فرماتے تھے کہ کسی بلند مقام پر اسی توپ کو
 چڑھا کر قصہ دلوں کی طرف سے جو بی ڈار ہوئے تھے، ایک دفعہ تھرا دلوں نے عجیب صورت پیش کی کہ
 گورنار تھرا دلوں کی توپ سے پھینک لایا تھا، ٹھیک بیگم کی توپ کے باوجود جو کہ تھرا دلوں
 کی یہ توپ تھرا دلوں سے لڑے ہو گئی

لیکن خاں بہرے کو پہلے یہ شکل ایک آدھ توپ غریبوں کو دے کر تھی تھی، گورنار دلوں نے تھرا دلوں
 کے پاس بھی کیاں سے ہوتی جو تھرا دلوں کی توپوں کو گورنار دلوں کے دھیرے کے ساتھ لے گئے
 کافی ہوتی مولانا عاشق اپنی صاحب کے بیٹوں سے تو معلوم ہوتا ہے کہ تھرا دلوں نے چند گھنٹوں
 زیادہ نہ لڑتے تھے، ان کے ہاتھ تھیں

”وہ دیکھنے پر فوج تھریں n علی چو گئی“

پھر کہ ۱۱ انتقام کی دہی جنم جو مظهر نگر کے کلٹر کے سینے میں دہی ہوتی تھی، اہل پڑی مولانا
 نے کھا ہے کہ

قتل و قاتل ٹوٹ کر کھال و گوشت ہو گیا۔ مصالحت کی باتیں کی گئیں، چھانے سمجھانے سے ہر طرف سے ہنسنے لگے۔
 ہاں، صاحب نے فرمائیے گئے، سو نہ کہ مصالحت یہی کاہل، قال کر آگ سے دے دی گئی۔ ۱۷۰

ان الفاظ پر اس نے کہ ہر سو سے کہ ضرورت ہی کی ہے؟ تمہارے بیٹے کا سنا نصیب یہی جہنم بن گیا؟ جو مقرر کر کے
 نکھر کر کے، عذر چھپی ہوئی تھی، 'ان زندہ لاف نوں میں کے گھروں سے باہر تو اگر میری مرضی
 کی گویاں برس رہی تھیں، اور گھروں کے نقد آگ بھڑکی ہوئی تھی۔ عورتوں بچوں، بھندوں، سندھوں
 پر کیا گدی بیٹھ گئی، یا ان حالات میں کیا گدی بیٹھتی ہے؟' انہی تو اس کے سوچنے کی بھی تاب نہیں دے سکتے؟
 لیکن مقرر کر کے، اگر یہ مصالحتی حاکم بہتوں اور کیڑوں کے گھر پر کر رہا تھا، کہ کے بکھار تھا۔ صرف یہ نہیں کہ
 گھروں کے نقد آگ تھی، اور گھروں سے باہر بیٹھتوں کی بات نہ تھی، بلکہ مولانا ماضی انہی کے بیان
 سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ چھوڑ کر جو بھاگتا چلا جاتا ہے، وہ بھی مولانا اس نے بد تھی، کہ
 'حاکم کس پر میری قواح و حوالی کے وہ باتوں کی کوٹ مار ہو رہا ہے، کہ توں کا کیا نہ ہو؟'
 ۱۷۱

گویا ۱۷۱ ہائے اندوہ پر منکر شدہ، مسعد مقرر

ہم واقعات بتاتے ہیں کہ سب سے پہلے قصبہ کے رئیس نے چارے کا حسی و قیامت ٹکڑا کر دیا
 کیا کہ وہ اپنے بیٹوں، مولانا ماضی انہی نے ہی ہی کے تعلق کو غیر دیکھتے ہوئے کہ
 "تمنا جائے کہاں گئے، وہ کیا ہوئے کچھ بد نہ بھلا۔"
 کہنے والے کہتے تھے جیسا کہ مولانا ہی نے کہا ہے کہ

"آرہی بات کے وقت، ماضی صاحب نے چند جملے بیان کے تمہارے بیٹے کو غیر ہو کر لے لے
 بہت خوب، تباہانہ ہو گئے۔"

اگر صحیح ہے تو یہی کجا بھلا کہتا ہے کہ ہمارے کہیں ستائشوں کا ماضی صاحب نے اپنے پیارے لڑکے کو
 جو غیب سے ہوا، اس مالک کو چھوڑ دیا ہے، اس کی طرف سے اس کا مطلب تھا کہ یہی ہو سکتا ہے، مولانا صاحب
 باقی تمنا نہ ہو، کہ جہاں کے امیر و بہت حضرت حاجی احمد اللہ بھائی کی رحمت و احسان علیہ

اصاح کے ہاں عربی عربیہ رید نظام الکیر اور حضرت سوسا گلوپی دوسرا استاد علمیں ہیں جو انہوں پر کیا گندگی
معلومات جو ہم تک پہنچی ہیں اس کی روشنی میں ہی سہاوی نکلیں جو اب دوسرا میرے لئے کافی تھا یہی
مطلب یہ ہے کہ شائی سے واپس ہونے اور اس کا شہید کے دفن کو دینے کے ساتھ ہی حضرت
مقتدرہ گئے یا تھا جن میں کہ وہ تقسیم رہے پھر وکرم کے زمانہ کی طرف سے جب تک وہ
پہنچا تمام کی جیم فٹنی گئی، اس وقت یہ حضرت کیوں گئے؟

مولا صاحب نے ابھی صاحب کی کتاب میں بھی کوئی ذکر جواب میں باتوں کا نہیں کیا ہے اس کے بیان میں کہ
یہی حدود ہوتا ہے وہ وہی ہے کہ گوندوں کی عمری کے بعد

”یہی تیرا حضرت کے نام“ چونکہ وارث اگر تہی ہادی چرچکے، اور مرقاوندہ کے
لئے ملے تو یہ ہر چکا تھا، اسی لئے لوگ غلط میں رہا یہ جو راست کی ملک و ہوں میں
تھے؟ مکتبہ ذکرۃ الزخید ج ۱

اس سے ظاہر ہے کہ جس آواز ہے کہ تھارے میں حکومت کی رسائی ان لوگوں تک نہ چوسکی اور
جاری کر کے حکومت کے کارروائی کی گرفتاری کی ٹکوں میں مشغول ہو گئے چارے صنف نام
سے اس کا تھکاؤ نہ کرو کر سنے چوتھے کرسید امام الکیر اور دوسری دفعہ ندونی کی گولی جب پٹائی گئی
جس میں سوچ اور ڈیڑھی کا کچھ حصہ ٹانگے سے مل بھی گیا تھا، اسی سلسلہ میں انہی کے والد کو
یہ بھی قتل کر چکا ہوں کہ

”تھکھ قہرے، تھکھ کر مدد سے بچا“

تھکھ کے اس قہرے سے مدد کی طرف اشارہ کرتے ہوئے صنف نام کے اطلاع دی ہے کہ
”اس زخم کی خبر پہلی، بعض دشمنوں نے جو کشتی غلام مراد میں پھری کی تھانہ بھوان کے
تھو میں شریک تھے؟“

گویا اس طرح چٹو، مگر ہم کی شناخت کی علامت تھکے والوں نے بتائی ہوئی۔ خبروں کی مافیہ
کے ساتھ اس میں شہادت کے قہرے قہرے تھانہ زینت دوسروں کے سہیل امام الکیر کے شہر کو

نیلہ! ہم شاید نیک اس مہیت کا مالک تھے، جو نہیں ڈھونڈ سکا ہے تھے مولانا طیب صاحب
نے "موسلین و ختم" کے عنوان سے ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

موسلینوں اور ختمیہ کے درمیان اختلاف و اختلاف کی وجہ سے، حضرت ریشی جو جانیں۔

مگر ختمیہ کے ہرے طور و محو و حکومت، ہر پلے، سانپ کی طرح بل کھانے والی جسے ڈھونڈ ہی نہیں
خود اس کا حال کیا تھا مولانا طیب کی اس یادداشت میں ہے کہ

"حضرت مولوی رحمت اللہ علیہ اپنی فطری شجاعت اور بہت طلب سے کھلے پنوں
پھر رہے تھے۔"

مگر "پویشی" کے مشورہ دینے والوں کا اصول یہ ہے کہ زیادہ بڑھ گیا تب یہ لگا اس کی داشت
میں ہے۔

"اپنی سرپرست کے مالیشان مکان (روپان) میں روپوش ہوئے۔"

لیکن یہ روپوشی مراد بلخ کے یہاں اختیار کی گئی تھی، جانتے ہیں اس کا سلسلہ کہتے ہیں کہ جاری
۱۸ سال (۱۸۷۵ء) میں، "دلوں کے صلب سے لے کر حسب" اور مولانا طیب صاحب نے یہاں
آگے بڑھ کر اس کے اٹھانا بھی

"تین دن پر سے پھر سبھی، کدم پیرا ہر محل قے" اگلے بعد میں پھر چلے گئے۔

کا یہ ہے کہ ریشی کے سامعانت و نگہبان کا کافی دور مولانا طیب صاحب نے چاروں ملک میں نہیں لکھا تھا
وہاں تک کہ ہر جگہ کی اس جہالت پر تھے بھی سراہے ہوئے ۴۰ بیانات، جن کے مطابق ان کی
سرپرستی بالکل پوری مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ

"مگر اس نے پھر منت مولیٰ کیلئے عرض کیا۔"

اس موضوع پر سیدنا امام اکبر کی طرف سے جواب میں جس مذکر عرض کیا گیا تھا، "ای کی طرف سے
وہاں پتا ہوں ۲ اصناف سے کام لینا چاہئے، شالی کے میدان کی سطح و واقعات کا جو توں لکھا گیا
تھا، پھر سے عرض کیا تھا کہ تیرہ سال سے تیرہ سال پیش، "تاریخ کے ہنگاموں میں جو وہاں تھا"

سرحد عرب میں پیش آئے۔ اسی کی شرح مجھے شاطی کے میدان کا نقش نظر ۲ ہے۔ اس کو سری
دانی خوش و اعتمادی قرار دینے والوں کو چاہئے کہ مسین الامام انگیر کے اس جواب کو فراموش نہ کریں
۱۷۳۰ء دیویشی کی طرف توجہ داسے دلوں سے فرمایا گیا کہ

”تین دن سے غزوہ دیوشی ہو، صحت سے ثابت نہیں۔“

دعوے کی وضاحت کرتے ہوئے یاد دہایا کہ

”مفتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت چاروں زمین تین دن ہی روپوش رہے

ہیں۔“

یہ روایت مولانا طیب صاحب کی ہے، اللہ ہمارے انوار کے حق میں حضرت ملا کے اس جواب کا جواب
قرآن وحدیث کے سچا ہوا ہے، سوچنا چاہئے کہ میں چارویں ہم کے معاہدے سے لافٹ، بیعت،
فائدہ لینے کی اجازت وغیرہ ہر موقع پر ترویج کے اسی قصد سے ہر طرف شرم و سس و کھٹا رہا
تا ایک مہم جب ختم ہوتی ہے، تو وہاں کی ڈیویشی کی روپوشی میں ”ملا“ کی ترقی حین کی غلوں کو سامنے
ترپ رہی ہو، ۱۰ لکھ غلام جہم بھی لٹا ہوا ہو، یہ دیکھ کر کھٹا ہو کہ اس کے آٹھ لکھ چار لکھ
مسعود قدم کہاں کہاں رکھا تھا، کس طرح رکھا تھا، جس کے احصا کی طاقت کا اس پر نہیں یہ دہان
ہو کہ ”مطلق دیوشی“ کے حوالے کا نتیجہ ”ملا“ کے دائرہ سے جو نکلا ہے، نتیجے کے اس، ملوثیوں
۱۷۳۰ء دیویشی نہیں ہے، بلکہ جیسے نئے نئے ملک توریس دیویشی کا یہ سلسلہ جاری، اسی دنوں کی اس
حقانی قید کو بھی تدریجاً سخت کاغذی جو، کم از کم اپنی ذات کی حد تک دواور سے ہم، اچھا بگاڑی
دیوشی کی مدت غارتور دانی دیوشی کے حدود سے بڑھنے لگی، ہاں کل مدد کے غلوں کی پروا
کئے بغیر دیویشی کو ختم کر کے، ہر کل گیا ہو، کہنے والے کہ بھلا ہے ہوں، لیکن تین دن سے
۱۷۳۰ء دیویشی پر آخر وقت تک آمادہ ہوا، لفظ جو کچھ کر کے دکھایا گیا تھا، اس کے سوا کچھ نہ
بچا نہ چلا تھا، مگر اسی کو تالی کے غفر میں ہیں، وہ سب کچھ دکھایا گیا، جسے وہ نہ دیکھا تھا، تو
جو اذونات کے قدرتی قاجان کا تھا، اس کے سوا کوئی سوطے گا، کیا ہوتا، آخر حین ملا، ہوا

کو بشارت دی گئی کہ ایک مائنت جو آگے بڑھتا ہے اس کی طرف بڑھے والا ایک شہر ٹھہر جائے گا۔
 یہ سونہ رنگہ سے جو ملتا ہے اس کی طرف آئے غلاموں کو درہر دلا آتا ہے ایک سو کو داؤد میں اس
 تک ایک حدود کو سات سو تک بلکہ ہوا صف لہر پڑا (پڑھاتا ہے) اس کا مندر چپوں تک چاہتا
 ہے، بچا رہتا ہے وہاں جو کچھ ہوا گون کہ اس پر تعجب ہے۔ حالانکہ حیرت تو اس وقت ہوتی ہے جب تک یہ
 کچھ نہ دیکھتا۔

جو ہو سکتا ہے اسے کر کے دیکھو پھر دیکھا میری جنس ہو سکتا ہے وہ بھی دیکھ لیا۔ اسے آگے
 کو سوچ رہا ہوا۔ سوچ رہا ہوا۔ لیکن جس میں نہیں رہی کہ بائیں کی دیکھے دائیں کو جس پر بھی دیکھا گیا
 وہ دیکھی۔ خود بھی اور خیر بھی "موتی کچھ" اور کچھ کا غلام بھی۔ کچھ تھا، بھری کے جہاں کے امیر حضرت
 حاجی اطلاعات دھرتی علیہ جو پلا خزانہ نام میں "پہا ہر کئی" کے نام سے مشہور ہوئے تھے ان کے
 دل میں جو رہا ہو گیا، سید کہ مولانا عاشق دہلی نے لکھا ہے کہ

مولانا کو جی رہا کہ "بہر نیت تری گھر سے باہر چلے" "میت" تذکرۃ المشرقیہ

صرف ایک سفر قریب کہ قریب کی ریت ہے وہستان سے ہجرت کے وقت حاجی صاحب رحمۃ اللہ
 علیہ کی بی بی تھی۔ تو دینہ مسعود کی طرف تار کچی ہجرت تیرہ سو سال پیش تو ہوئی تھی اس ہجرت کو چاہی
 حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ہجرت میں اگر دکھائی دے تو دواغ غلاموں نے جو کچھ لکھا ہے بلکہ اس
 بھی ثابت ہو جائے گا۔

پھر حال تھا نہ یوں ہی کو مسرت کی طرف سے آگ لگا دی تھی، صبر کے رئیس قاضی عزت علی
 ہاشمی کی نظریوں میں آگ ہو گئی۔ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ تھانہ کے چاد کے امیر معین کی
 نیت کر کے عرب کی سمت روانہ ہو گئے، مولانا عاشق دہلی کا بیان ہے کہ حضرت مولانا نظری لکھنؤ کے
 مولانا دھرتی اس زمانہ میں، پورنیا دھرتی کے طریب ادا اپنے غرض دوست حکیم سید الطریح
 کے یہاں مقیم تھے۔ انھوں نے مولانا کو کھیر لکھنؤ کے مولانا دہلی شریک میں تھے وہی دواغ عاشق
 نے کے بعد باہر چلے گئے۔ مگر باہر چلا گئے۔ اس کی خبر تو خود ان ہی کی زبانی سن چکے۔ بسکے

کی قرآن مجید کی تحریروں سے یوں ہی فائدہ لیتی رہتی رہتی ہے۔

مفتی اعظم نے اس کے بعد کلمہ کہ

”اس کے بعد سے (یعنی وہاں) ان کا مگر سرکاری محسوس کی نگاہوں پر جب پڑ گیا تھا،

مسجد میں رہتے۔“

مسجد سے مراد خانہ چشتیہ کی مشہور مسجد ہی معلوم ہوتی ہے۔ مگر مسجد میں قیام کا یہ سارا ہی میں طریقہ سے قدما اس کا کچھ اذعانہ مولانا عیوب صاحب کی یادداشت کی اس اطلاع سے ہو سکتا ہے، بلکہ اگر ”غیروں کی خبروں سے کہیں نہ کہیں پوچھیں حضرت کو یا بعض توہی بلکہ کسی صحابہؓ کی صحبت ہوتی تھی؟“

اسی سلسلہ میں چشتی مسجد کے دیام کے لئے کا ذکر کرتے ہوئے دیہی رقم طراز لکھتے ہیں

”مغربی غزوہ کی کہ حضرت (ذات قوی) چشتی مسجد میں میں ”دش آئی“ مسجد کا خامرو کر لیا۔“

”کچھ پوچھیں مسجد میں تو حضرت نہیں رہے تھے۔“

یہی کچھائی کی نظر آپ پر پڑی ہے، آپ کی کچھائی پر مولانا نے کلمہ کہ

”کچھائی نے خود حضرت (ذات قوی) سے پرہیز کرنا خود تمام کہاں ہی،“

سجنا لکھنے کی طرف منسوب کہ کہ مولانا علوم دینیہ کے محققوں میں ایک دلچسپ لطیفہ حاضر چاہا کے شوق جو مشہور ہے، معلوم ہوتا ہے کہ کسی موقع پر اس لطیفہ کا تصور ہو رہا تھا، لطیفہ ہونے کے ساتھ ساتھ اگر مروجہ جائے توجہ دینی نہیں، ایک سنت کی تعمیل کی سبب اس ذمہ سے حاصل ہوئی، یہ حال ہوا کہ جسے ڈھونڈ رہا تھا، خود اس سے اس کا پتہ چھپ کر نکلا، دریافت کر رہا تھا، گویا غالب کی بات ہے۔
”لوچھتے ہیں کہ کہ غالب کوئی ہے
کوئی بنگالہ کہ بہت تائیں کہیں“

کچھ ہی صورت عجب پیش آئی جو اس کے مولانا عیوب نے کلمہ کہ ہے، یہاں ہم لکھتے ہیں

”ایک دم ہٹ کر فرمایا کہ اسی ہیں، نئے دکھ لیجئے۔“

حضرت ٹپن سے کہے۔ ٹپن نے اپنے کا ہر وہ مسئلہ، کا ہر وہ کہ اس جگہ پر نہیں پڑتا جہاں وہ پہلے

اور کت اکبتا جاسے۔ اس کا کہنا کہ تاریخ میں اس قدرانی حقیقت کا عریضی دفع نہیں کر دیا گیا تھا۔
 لیکن عرض کر کے وہ کہ تمام تعین ہی معنیوں سے بولا جا رہا تھا جس سے ان کا سرور و قیادت کی نگاہ سے
 سر کے زوئی دیکھے رہیں ہوں کے ساتھ آنکھ میں کاپیکیل رنگہ بگایا تھا۔ یہ دونوں طبیب صاحب کی
 ایندھن تیں آگے جوں ہاتھ لایا

”عرض پر ایس کا چکر“ اور حضرت کا یہ دعویٰ مستحکما رہا۔ ”نہ بخت نکلتا ہی نہیں جاتا“
 پر قریب پا سکی ”۱۷۸“

ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی ایک دفعہ یا یہی صورت پیش نہیں آئی، بلکہ بار بار تہری کرتے تھوں
 کے اذیت سے پریشان تھیا کرتی تھی، لیکن یہ وہی عین چار بکوں میں آئے تھے جس طرح کہ چھوٹا ہوا
 اپنا چھپا چھڑا کر دیا تھا اور قصہ درویش کی ایک حد درجہ سوزنا طبیب صاحب کی ہوش پر واقع
 میں ”چلو“ کے لفظوں کی سرگزشت کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔ خیال آتا ہے کہ کس کو تہریا وجہ کسی
 دوسری صورت سے اس کا رنگہ بھیج دیا ہے، اسی حال کی اس تحصیل سنئے۔

موتنا طبیب صاحب کا بیان ہے کہ وہ ایس والوں کے بار بار تعاقب کی جھجھکیوں سے تنگ
 آکر آخر میں تمام الکیر کے استحقاقی شیخ بہال احمد مرحوم ہمیں دو ہفتوں سے ہاروی میں کر کے بچے رہے
 داسے کان بھری شہ ساہو بکے ہیں، ان کی شیخ صاحب نے

”صورتہ افوتوی کو مجھ کیا کہ چند دن“ ان کے گاؤں میں صبح پکڑا، ان میں قیام فرمایا۔
 اور وہ ناشدہ تھا، ان کے مشورہ پر ٹرل کرتا ہی پڑا اور حضرت پکڑا ان پہنچ گئے، پکڑی کے محل وقوع
 کو بتاتے ہوئے مولانا طبیب نے لکھا ہے کہ گاؤں

”تاخیر درویش کی کہ یہاں شکر کہ واقع ہے۔“
 لیکن زیادہ ہوئی تک اس گاؤں میں آپ کے قیام کا واقعہ پیشیدہ نہ سکا، یہ خطا نے مالہ اور فری ہو گئی۔
 زیادہ اشت میں ہے کہ

”عجز سے اس قیام کی کو مستند میں اطلاع کر دی۔“

جیسا چاہئے تھا

”دوش چکر لپٹتی تھی پائیس نے گاؤں کا محضر کرنا“

ہاں معلوم ہوتا ہے کہ یہ انام پور سے تھے جو شیخ بہاؤ الدین احمد مدظلہ العالی جوہر طاقت کے اسی گاؤں میں
تقسیم سے گائوں کا محضرہ پائیس ہاٹوں سے لڑا ہے اس وقت سے واقف ہر شے کے ساتھ ہی جیسا کہ وہ
طیب صاحب کا بیان ہے

”شیخ بہاؤ الدین صاحب کے زچھے پھوٹ گئے سخت حائف اور ہراسان ہوئے“

لیکن خوب دہرا میں اس کی گفت میں قبیل پرینا طیب صاحب شیخ نہ صاحب کے اس حساس کو
زیادہ دل تھا کہ

”موصلا تہ قوی، کیا ٹرڈی سیرے گاؤں میں ہو جس میں میں ہی خود حضرت کو باصرہ
لے کر آیا ہوں“

اگر ہے کہ شیخ صاحب کی زبان حلی کہ بخیر حضرت شاد قوی سے خدا رحمت ہم پر فرمائی کہ
”اس طرح خوب صورت بتاؤ تو آپ مجھے بڑا کر رہیں گے“

اسی کے ساتھ یہ بھی اوشاد ہر اک

”بہاؤ الدین صاحب، میں اپنا بیٹا خود کروں گا“

لیکن ان میں شیخ صاحب کا جو مکان تھا اس میں بھی تین تار مرد اور جسے تھے حضرت کا کوئی
شیخ صاحب ہی تار صاحب میں رہا کرتے تھے شیخ صاحب کو قوی، تار صاحب میں جیسا کہ وہ
تھا ہر اک

”حضرت شاد قوی، باہر نکل آئے“

اس سے پوچھیں کہ کچھ ان کا تھا ”طریقہ سے ہی“ غیر کسی ماضی اور گہرا ہٹ کے کہتے کہ قاض
جستہ ہوئے مرنے لگے

”آئیے آئیے قاضیہ“

سرو ہی نہیں بلکہ اسی کے ساتھ حیاتِ عیسیٰ بھی ہے کہ کچھ ہی صاحب کے لئے چاہتیا کر کے
 کا حکم بھی صادر فرمایا جلتیار پر کرائی۔ یانی گئی بکیتان بھی آپ سے انوس ہو کر پوچھتا ہوا کہ
 ”آپ بولنا عورتا سم صاحب کا تقدہ ہیں؟“

جواب میں یہ کہتے ہوئے کہ

”میں ہوں میں کو خوب جانتا ہوں۔“

بولنا طیب صاحب نے کہا ہے کہ

”ہی ہرمان کے پنے مر اسب دتی حلات یہاں فرماتے ہے۔“

اس پر بکیتان نے کہا کہ

”ہم زمانہ مکان کی تلاش میں پاتے ہیں۔“

طایر ہے کہ کاشی میں کے لئے بکیتان صاحب اپنا پتا بتے تھے وہ تو ان کو لاپرواہا، زمانہ مکان میں کو
 ان کا کہنا کہان قتار مختلف تھی و شاد فرمایا گیا

”مشوق سے کاشی نے سکے ہیں۔“

کہا ہے کہ بکیتان زمانہ حصہ میں داخل ہوا اور

کو نہ کو نہ چھان مارا۔

نیکان کو کہتا ہوا ہوتا ”اسے اہلہ پاسکا تھا۔ مگر جسے پائے ہوئے تھا۔ اس کو کہتا ہوا تھا کہ کو شوق
 رہا تھا۔ اس کو شوق اندازہ ش کا جو تھی ہو سکتا تھا۔ مری جوا الطیہ ہے، جیسا کہ مولانا طیب کی
 یا داشت میں ہے کہ

”حسوت وفاقوی و بکیتان کے ساتھ ساتھ کاشی دلائے میں معروف تھے۔“

ناکای اور نامرادی کے ساتھ طیب تہذیب مکان۔ سے وہیں ہوا، جب تلاش تہذیب کے ساتھ ہوا
 ختم ہو گئے، بکیتان چکوال سے رخصت ہوئے لگا کر کہا ہے کہ

”حضرت بھی اس سے رخصت ہو کر تفرقہ دار ہو گئے۔“

اتنی نگہ کیج دو گانے کے بھرے ہاتھوں کا کمال، عمروں کی کپڑوں کے لئے کٹافہ بھیاں انگیز اور عقیقہ مذہبیت
 زہنی رول کے گرنے کے لئے عجز کا ضعیف، دھورس کے ساتھ تھا بیاں کی گلیاں، کہ اسی "غضب
 ضعیف" کو شوق کا تختہ بن کر

"کپتان سے بہت ڈانٹا، کہ قسط جبریں دیا کرتا ہے"

تجربے اس وقت کپتان صاحب سے دوسری کر کر

"آپ کے سحر نہیں کیا، کہیں سونٹا ہی صاحب تو رہے، جہوں نے ناشی دلائی"

عجب چنگ کر چڑیا گھبت سے اڑ چکی تھی، اس وقت کبر صاحب بھی چوتھے تھے، اس کی کبر و کمال
 سے کہتے ہیں کہ

"کپتان سے وہ مشرب سے کلن کر حیدر پڑھا تو حضرت کا وقت تو کیچے چیرے چیرے

پر شطین پیا"

مگر، فوتاد، اس کے گرد بار کے ٹکپ اندھیرے گئے غفلت کی چٹل کو جس نے دیکھا ہے وہی سمجھ
 سکتا ہے کہ چٹوٹی سے گل جھانے کے بعد راستہ میں گزرتا کرنا آسانی نہ تھا۔ غصہ میں کپتان نے حکم دیا
 کہ دو شش ماہ تو کی طرف مدھج کرے۔ سونٹا طیب صاحب کا بیان ہے کہ لوگ پہلے ہی سے جھگڑے
 تھے، قبل اس سے کہ وہ شش ماہ تو پہنچے، مسیحا امام الکبیر کو اطلاع پر گئی اور بیویوں کو سونٹا طیب
 "دوسرے ہاتھ سے چوبند بچتی گئے"

پیدل چلتے چمڑے کی عادت تھا کام نہ تھی کئی، انکی چوکالی میں تھے چوکالی سے نفرت پہنچے انکی
 سانس لیتے بھی نہ پائے تھے، کہ وہاں سے بھی وہ ہونے لگے، کھانڈن کے دھم سے چوتھی کیل کے مدار
 کا صلہ تو شکر کے حضرت دھار دیو پند میں مدنی مار دیتے

ہر پھر پوریس ناہوں سے ہر دو پند ہی کی مسجدوں میں آپ کا مسواخ لگنا پاتا ہا۔ لکھی بیاں
 دہی ایک مسجد سے دوسری مسجد، دوسری مسجد سے تیسری مسجد کا چکر ہادی ہا، پوریس بھی گھوڑی دہی
 لکھی گھر سے کے سوا چھوٹے گھر تو دہی بھی اس کے پاس سے تھوڑی تھک کا مایا رہتی،

اور انکا طبیب نے کہا ہے

”غرض پر نہیں مگر یہ زمین دکھا اور گرفتار ہوئے“

اس قسم کے قصوں کا سنا، بھی تھا۔ مگر اس کے ساتھ ان حالِ غربا پائے حشرات سے کہ دریا کا بہرہ کس کے لئے تھا؟ انسان ہیوں ہے، مے بہا قوت رکھنے والی نوعیت کے سامنے یہ سب کچھ کھٹکتا ہے اور طائی کے سامنے صبحِ سعادت میں وہی غمِ رگنا ہے، جس پر السموات والارض کی حکومت (بادشاہت) کا بھی بار اٹھنا پڑتا ہے۔ یہ بھی اس کے قدموں کے نیچے پانی بہا رہا ہے۔
 اصرار یہ ہے کہ اس کا قاتل قابلِ نہیں دکھایا جا رہا ہے کچھ ٹھکانا ہے اس نیکیتِ حبیب
 جہیتِ حاضر کا عارضہٴ حجب میں رکھے ہوئے گرفتار کرنے کے لئے جو آیا ہوا ہے، یہی کہہ چکے
 پٹائی مافی ہے اور میں کو گرفتار کر رہا ہے، یہی گرفتاری کی کارروائیوں میں گرفتار کرنے والے کی
 مدد کر رہا ہے، یہ سب کچھ ہو رہا ہے، لیکن بظاہر جس کا کوئی پشتِ بہا نہیں ہے، اس کو گرفتار
 کرتے ہیں وہی تلکنا کام نہایت چاہتے ہیں اور اس کی سب سے بڑی غارتگری کی
 قوتِ ناپست پناہی حاصل ہے۔

غیر سید امام اکبرؒ اور مولانا آزادؒ کے درمیان میں معروف ہے لیکن
 آپ کے گھر پر مولانا آزادؒ کی ملاقات ہوئی تھی، مولانا آزادؒ نے مولانا کے گھر پر آکر
 نہ سہل چکے تھے، بتول مولانا مفتی الہی

”چند ماہ قبل، مگر یہ بھلا سہ وغیرہ واضح و صحت میں آئے آپ کو چھپاؤ

آخر وہ سہرا کراچی عرب کا راستہ یا“ کا تذکرہ لکھتے ہیں

یہی چیز، مولانا حضرت مولانا صاحب کے ہاں نقلات میں گذرے، اسی سہرا کے میں یہ مولانا صاحب
 کے ساتھ پر نہیں کے قاتل کے ساتھ ملا قہر ہو رہا ہے، یہ سہرا کے مولانا صاحب نے بھی لکھا تھا
 اس طرف اجماعی اختلاف کرنے ہوئے وہ کام فرمایا ہے کہ

"اسی روایت کی کیفیت عجیب و غریب ہے، لیکن ان کا طرہ ہے۔"

"عجیب و غریب کیفیت" کا تادیبی نہیں، حق کی محنت کی بہت تحصیل مولف صاحب کی اپنی شہرت کی مدد سے ملتی تھی۔

اسی سلسلہ میں مصنف نامہ نے ملازمہ، جرنیل، نظریہ، چکروں کے، شامی کاؤں کا بھی ذکر کیا ہے۔
جہاں سید، ملازم، لکھیر کا نام۔ جس کے اندر کوئی چیز نہ تھا آگے اہوں کے یہ بھی اہلکار
دی ہے کہ

"یورپ، قسطنطنیہ، لاڈلہ، پنجاب، جیسا کہ کسی دن گئے گئے۔"

کسی دفتر آئے جانے کا درجن خدمات کے متعلق لکھا گیا ہے، مگر یہ اسی عادت پر دلالت ہے جس سے گزرتے ہوئے حضرت حاجی عبدالرشید رحمہ اللہ علیہ مدد فرمائی، عربہ کے لئے پیسے تھے۔
ظاہر ہے کہ تیس سال کا حرم آپ کی طرف منسوب کیا گیا تھا، یہی وہی جہاد کے امیر تھے۔ اہ بیت جہاد
ان ہی کے ہاتھوں پر لگتی تھی۔ یہی صورت میں نہایت کے حد تک بندہ کو ان کے گھر پر تاکہ
پیسے کی صورت ہی کیا تھی۔ بلکہ بقول مولانا عاشق الہی ہی آبادوں میں چھپے چھپاتے حضرت تھے۔
مگر وہ ملک سینے میں کامیاب ہوئے تھے۔ جو واقعات بیان کئے جاتے ہیں، ان سے بھی معلوم
ہوتا ہے۔ کہ حکومت ان کا مقابلہ کر رہی تھی، جس میں ملک بچ کر رہا، لیکن حکومت کے ماسد کو وہیں
سے نکل کر آکر لڑ کر چلا گئے تھے۔ لیکن وہی "حفاظت" تھی، "گروہ" کرنے والوں کو کامیاب ملتی تھی
کہتے ہیں کہ یہ قصہ م طوریہ و شہرہ میں ہے کہ مشرقی پنجاب کے قصبہ بخارا میں حاجی صاحب جت
اشرف علیہ السلام اپنے پیر بھائی پنجاب سے کہہ "ملاعات" مرحوم کے مکان میں تھا کہ پیر کے
جبر ہو گئی۔ لکھا ہے کہ اس علاقہ کا انگریز اس وقت کے کراؤ عبدالرشید کے مکان پر تھا، "ملاعات"
نے حاجی صاحب کو بھلا دیا، اپنے اسٹیشن کی ایک دوسری کوٹھری میں جگہ دے رکھی تھی، جس میں کسی
شخص کے رہنے کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی۔ جن میں گونڈوں کا گھاس اچھا بھرا تھا، گونڈوں
کے غیر انھیں انھیں کے ساتھ بھی تھی کہ ان کو کوٹھری میں غلام ٹھیرایا گیا ہے۔ بے ادبوں کے ساتھ

شیک اسی کو ٹھیک کر کے لکھ کر رزے گاؤں کو لے گا۔ سادہ الفاظ کے تو پرشور لکھے گئے تھے لیکن گاؤں کے کھیتوں کے بعد جب دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ پھر اٹھا۔ پانی کا ڈنکا بھی تھا۔ لیکن کوٹھری کی کسی آدمی کا پتہ نہ تھا۔ مگر بزرگوں نے کہا "اس نے پھر اگر کچھ مٹی لے لی تو گاؤں کی سب سے اعلیٰ صاحب نے فرمایا کہ چمک و خورشید نما سجھیں پڑتے ہیں اور نوافل لکھ کر پڑھتے ہیں۔ بہر حال اگر بزرگ صاحب کے سامنے ایک کروڑ مسلمان ہوں تو اس کی کھجوریں کرنی صحت۔ ذاتی سادہ صاحب اگر کوڑھت کے کہ جب گھوڑوں نے تو جھوڑیں تھے کہ حضرت حاجی صاحب اس عرصہ میں کوٹھری سے کیسے بہرہ مند ہو سکتے تھے کیا ان تقریب سے لگے۔ کوٹھری سے قریب بیٹھے تو دیکھا کہ حاجی صاحب بیٹھنا اپنے مٹی کی قلعہ بنائے رکھتے ہیں۔ عرض کیا کہ حضرت آپ بھی تلاشی کے وقت کیا کرتے؟ فرمایا میں تو یہی بیٹھا ہوا تھا عرض کیا کہ اگر بزرگ تو آپ کو نہیں دیکھا۔ فرمایا "نہیں" دیکھا ہو جائے تو میں کیا کروں؟ یہ سب سچی حالت تھی۔ لکھنے کے بعد جو وہاں مہلین کی کراستوں کی صورت میں نمایاں ہو رہے تھے۔

بہر حال میرا خیال یہی ہے کہ جہاں ہر گھنٹہ کے قریب اور سراسیمہ ایک سید عالم انگیر کی اس زمانہ میں آمدورفت اپنے پیروں پر شہر کی تمام بڑی و فقہاء علیہ السلام کی خیر و خیریت کی حیثیت سے کیے جاتے تھے۔ چوتھی چوتھی کہیں کہیں اس کے سوا ان گناہ آجادیوں میں بے شریک لے جاتے تھے۔ ہر کوئی دوسری وجہ نہ تھی۔ وہ بڑی کے لئے جتنا کہ اس دنیا کی آجادیوں میں کافی گنجائش تھی۔ نیز آپ جگہ کہ حکومت کے خاندانوں سے پہنچنے کے لئے سید عالم انگیر یہ وہ گنج دکان سے کام لیتے۔ جیسے۔ زیادہ تر یہ تھا کہ اس مسجد سے اس مسجد کے چکر لگاتے ہیں۔ زعفرانوں کا سانس بھرنے جاتا تھا۔ چنانچہ اسی خیال پر مولوی عاشق الدین صاحب نے یہاں تک گھبرا کر حیرتوں کی دکان کی عورتوں میں وہ بڑی کے تینوں گناہ لینے کے بعد جب سید عالم انگیر باہر چل آئے۔

"تو مسجد میں رہتے" اور کوئی کبھی قسم کا تعویذ نہ کرتا۔ "تذکرہ"

یاد و جہد و محنت اور فقیرانہ کے تعویذ نہ کرنے کا مطلب یہ تو ہوتا ہے کہ تعویذ نہ کرنے والے چشم و چراپا سے کام لیتے تھے۔ بلکہ پچھلے کے مہلین کی کوٹھری میں دیکھا گیا تھا کہ ڈھونڈنے والا لکھنا لکھنا

رکتے ہوئے گریباں گلوں سے عجم کر دیا گیا ہے۔ عجم تو عجم میں ہی بچھا جا سکتا ہے مگر کچھ ایسی قسم کی گھسیڑ
 کو بہانہ دینا تھا۔ اسی کا قوس ہے کہ ایک مسجد سے نکل کر جب پچاسے گئی وہ سب کے مقام کے مسجد ہی
 آپ کی خواہش کے موافق تھی تو "مسجد میں ہے" تھے اس کے سوا اس قدر کی تعبیری کیا کی جاسکتی ہے
 ہر حال میں صرف یہ خیال ہی نہیں ہے کہ اپنے عزیز مرشد کی خدمت میں عاجزی نے اسے ملنے
 پر تعلق میں یہ تاہم اظہار کرنے، اپنی آمد و رفت کے سلسلہ کو جاری رکھا تھا۔ بلکہ حضرت کا شرف و احترام
 گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق مولوی عاشق اپنی صاحب سے جو یہ اظہار ہی ہے کہ
 "اے ہادی رحمتی! حضرت حاجی اعلا شہ رحمۃ اللہ علیہ کی ہندوستان میں آنکری
 زیارت کے شروع ہونے سے اب تک جو کرائید کرتی وہ پچاس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتی۔
 نکلنے پر اس حق کو دہرائیں کہ اس وطن گنگوہی ہوئے ہیں۔"

اس خبر سے گنگوہی خیال کی تائید ہوتی ہے کہ ان تعلقات کا سربراہی صاحب رحمتہ اللہ علیہ کے لئے
 اختیار کیا جاتا تھا۔ چنانچہ پانچنے کے حضرت گنگوہی رحمتہ اللہ علیہ کو زیادہ عادی نہ تھے۔ شاید اس لئے
 آپ کو اس سلسلہ میں ایک ہی دفعہ مغربی صورتوں کی خدمت پر راضی نہ کرنے لگی۔ مشکلات کا کوئی
 انکشاف ہونے کا سامان کیا اس کوئی شخص کا لانا، خاص سے کیجئے۔ وہ مری ہر مولوی عاشق ابھی نے
 لکھا ہے کہ

"موتوں کو چلتے، وہیں پہنچتے، کاوا و جگن، پیدل قطع کرتے۔"

اسلام سے بچھا جا سکتا ہے کہ جتنا پار کے اس کی تعلقات کا ذکر کرتے ہوئے معترف نام نے
 سیدہ اہام الکبیر کے متعلق جو لکھا ہے کہ
 "مئی دفعہ آئے گئے یہ"

اس کچھ دفعہ کے آئے جانے کی کچھ دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا ہوگا مگر یہ نہ وہی سے پیدل چلنے
 کے چھوٹے آپ مولوی تھے۔ کسی موقع پر گھر کا بھلا کر چلا جا چلے گا یا عام عادت کی وجہ سے چپ کے
 والد ماجد شیخ احمدی کے دل میں کافی گراں بھی پائی جاتی تھی۔ لیکن اس قسم کے بڑے سامنے پر کام پڑے

کے لئے قدرت ضروری ہے، ختام کر چکی تھی۔ سوئی سب سے پہلے اس کا نتیجہ تھا کہ پھر وہی
پانے کا پتہ پھر فرماتے تھے۔

پھر مال ملت کو چلنا اور وہی میں ٹھکانہ پر چھپا اور وہی میں تھا، جتنا یاد کے ان گناہ اور اشار
آئندہ مقامات کو ملے گا جن سے ان آداب میں بھی سب سے پہلے سب سے پہلے کے لئے گذرنا چاہئے اور
اور ان مقامات کے، اس سلسلہ کو قدرت کی غیبی تائید و نصرت کے بغیر کی نالی نہیں چاہی جتنا ہے،
قرآن کا اقتدار ایک ہے کہ یہ سلسلہ میں وہاں سفر میں جو گئے تھے، تنہا طریق کے کسی طبقہ کے
بھی ہو گئے تھے، طاقت پر کوئی آئندہ بھی ہو تا تھا، اس سلسلہ کے اس کو روکنا تھا، چاہیے،
تھا کہ ہادی وہ ستم اپنے لئے کوئی مخلوق کیوں حیرت و حیرت ماضی، انہی صاحب سے حضرت مولانا
نگوہی کے سفر کے سلسلہ میں لگا ہے کہ پہلے سب جاتے ہوئے ٹکری کا ہی مقام میں جب تپ پینے
جو وہی ہی ملک کو چھوڑنا تھا، متعلقہ اور حضرت صاحب دل و رنگ مولانا عبد الوہاب رائے پوری جو مولانا
آپائی وطن تھا، رائے پوری میں لگا ہے، انہی اختیار فرمایا تھا، اس سلسلہ میں جب مولانا عبد الوہاب
رائے پوری اپنی ٹکری کے تیسرے سال میں تھے، ٹکری کی ٹکری حضرت نگوہی کے عدم ہیئت و دم سے
مشرف ہوئے۔

اس ٹکری کے نہیں مولانا عبد الوہاب صاحب کے بعد گوردار، شرف علی خان مرموم تھے۔
راہی کے خوش حال نہیں تھے، گئے جاتے تھے حضرت نگوہی کو راز و حب سے اور انہی ملایا
مقام و منزلت کا غیور مولانا پوری کی طرف سے جب چرا تو حضرت نگوہی سے سفر کے
نصیب انہیں کرنا تھے، ہوئے کہ کچھ ٹکری میں اس سے ان کو گلاہ کیا۔ راز و حب حالات کو سن کر
اس میں حیرت ہوئی کہ وہ جو رخ کے بوڑھے راز و صاحب حضرت نگوہی کے ساتھ پر ہیئت گئے
کے آئندہ نہ ہونے، لیکن حضرت کے میرا تے سے کہ میرے پیروں میں تو آپ کے قریب ہی
پنچا میں مقیم ہیں، سب سے کی کہ ہے تو مجھے میرے اپنے آئندہ ہی سے ہیئت کے کے ہادی
کر کے تھے، راز و صاحب اس پر راضی ہو گئے، اور خواہش ظاہر کی کہ اپنے نام کے چارے ملے،

سفر کی عمر بڑھ کر آئی تھی مولانا عاشق علی کا بیان ہے کہ یہی

”دریشہ“ تاکہ حالت ظاہر پر نظر نہ کیا کر سمیت قریب مصلحت میں ”البتہ“ کے

قہر میں ”اہل حضرت“ (یعنی صاحبِ رحمۃ اللہ علیہ) سے سنا کہ میں نے یہاں

میں ”مذکرۃ دارشیدہ“

دارالمنہج اور دارالطبع کے بارہ روزہ میں سفر کیا ہے۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کسی طرح راضی نہ ہوئے۔
 یہ جیسے اب تک تنہا سفر کرتے ہوئے پلے پلے رہے ہیں، ”بیچارہ“ میں تنہا ہی پہنچے۔ وہاں کہ ٹکڑی کے
 چٹا سہ پہر زیادہ دیر تھا۔ غائب ایک سر کا سفر تھا۔ لیکن ایک دن کیلئے بھی فوق طریق نہ گئے۔
 خلاف مصلحت جب قرعہ دیا گیا تو کچھ ہوا مکتا ہے کہ سستی آلا نامہ انکسپنے جن کے
 تو نے جانے کلا سلسلہ معلوم ہوتا ہے کہ سلسلہ جاری تھا۔ اس میں کسی دوسرے کو فوق نہ گئے۔
 آمد ہو سکے تھے۔ شاید یہی وجہ ہوئی کہ اس زمانہ میں جتنا پادشہ و مولا نے سفر کئے ان غرضوں
 کے حالات اور تفصیلات سے کوئی دھڑواؤ نہ ہو سکا۔ اسی لئے کہیں مشافعت نہ ہو سکی۔
 نہیں کیا گیا ہے۔ مولا کو کمال و نجس اور غیرت آمیز ملاقات ہوئے۔

بہر حال اب وہ اقدار کی صورت یہ تھی کہ حضرت حاجی احمد قادری رحمۃ اللہ علیہ تو نماز کو منزل تصدیق
 کر آج تک پہنچنے کے لئے ایک قیادی کو چھوڑ کر دوسری قیادی اور دوسری قیادی سے تیسری قیادی
 کی طرف منتقل ہو رہے تھے۔ ”تاریخ“ کے اردوں و تارکیش نظام ماستیلاہ جہاں ہزاروں مسلمان
 تھے۔ ہم انکسیران حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ان تمام کے غصے سے بھری ہوئی حکومت کے قیادہ سے بے دخل
 جس طرح ممکن تھا۔ ”دن کا“ ہے تھے۔ ”موری عاشق“ میں صاحب نے حضرت گنگوہی کے منتقل ہونے
 ہے کہ ”بیچارہ“ پہنچ کر اپنے بیرون مرشد و حاجی صاحب کا مدد مند ہیں

”اور کیا کہنے کے کہ بھر کلام سے رہیں“

مقرر شدہ مقام سے جو خود تو غیرت کا فیصلہ کر کے ہی کی میت سے سفر کر دیا تھا۔ ”موری صاحب کی
 قہر سے ہے کہ اسی نے ہجرت ہی کی اس حد خواست کو حرمیدہ رشید کی طرف سے پیش ہوئی تھی“

صاف غلطیوں میں ستر و کدھی لگنا ہے کہ

”اعلیٰ حضرت حاجی صاحب نے فرمایا کہ ”اور فرمایا کہ جادو نہیں خدا کے سپرد کیا“

صرف یہ نہیں بلکہ جس کو اپنی اہم کے تحت حاجی صاحب نے ہجرت کا تہیہ فرمایا تھا حضرت انگوی کے سلطان اپنے اسی کاہنوں احساں کے زیر اثر رخصت کرتے ہوئے اس کو نکاحی اٹھا فرمایا کہ

”یہی طرح خدا کا حکم ہے“

اور فرمایا کہ

”میں پوشیدہ آدمی سے حق تعالیٰ کو ابھی بہتیرے کام لینے ہیں گھر روست“

ایک دفعہ حاضری کے بعد جو آپس کیا گیا تھا صاحب خدا کے حکم کا ظہار اس کے متعلق بنی و تہذیب فرمایا گیا، قرآن خوانہ کیا گیا سنا ہے کہ ابا حاضری کے بعد مختلف تعلقات سے جیسے دہلی کا حکم دیا گیا تھا اور آپس میں ہوتا چلا گیا۔ بیرواں مسیحی اسلام انگریز کی طرف سے۔ کھانا چاہئے کہ ان کی حاجی بھی کیا صرف عقلی مشورہ اور دوسروں کی بیاد پر چھوڑ دیا تاکہ کیف محکوم“

مہاجر کہ تھا نہ بھوی کے چاند کے سیریت حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ قادیان و عرب پرے احساں کے ساتھ ہمارے کے لئے کوئی چاہا نہ ملا بھی عالم اسباب میں نہ تھا۔ صحیح طور پر اس کا معین نہ تھا وہ خواہے کہ حاجی صاحب کب ہجرت کے اس سفر پر مدد دیوئے اتنی بات کو چینی سے کہ دلی پر انگریزوں کا قبضہ خانہ صاحبان شہید کی شہادت کے بعد ہی ہو گیا اور تھانہ پر اس کے بعد جو مصیبت ٹوٹی۔ بعد ازاں اس داستان کو بھی آپس کے تھانہ کو حاجی صاحب جہاں تک قیاس چاہتا ہے۔ اسی زمانہ میں چھڑ چکے تھے۔ اس کے بعد کہاں کہاں رہے ہیں اس مسئلہ میں ایسا ہی تھا، تاکہ لوگ ذکر کرتے ہیں کہ سید اسلام انگریز کی آمد قریب کے سلسلے میں لگتا ہے کہ اگرچہ ایک اس طریقہ سے پہنچنے میں جا پہنچے تو یہ کافی مدت گزری ہوگی۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کی جگہ راہ راست ہندوستان پر لگے گزرتے تھے انگریزوں کی پالیسی کی طرف سے

۱۸ گشتِ شہداء کو بھائیوں بیٹے کے بعد کرم اتوری شہداء میں برہم اپنی یاد دلاؤ کیلئے گئے تاکہ
 دوشنبہ کے اس تمام صاف نامہ کو پڑھ کر بتایا جس کے بعد عام طور پر لکھا جاتا ہے کہ خود کے بھائیوں
 کو بخش دیا گیا۔ پہلے سے میں جو شریک تھے، حکومت کے حامی گیرا کہ شکاں کے لئے مافیٰ تردید
 لیکن وہ تھوڑے کے مافیٰ نامہ اور حمد نامہ پورے کے حامی تھا، لکھا اس میں وہ خاص، ہونے کا شائبہ
 میں تھا کہ

انگریزوں کی جانب سے قتل میں جانی جو شریک ہوئے ان کو ہم کا حق میں قرار دیا جائے گا۔
 - چند قیدی بھی تھے۔

۱۷، جن لوگوں نے جلی ہو جو کہ خانوں کو بنا دیا ہو۔

۱۸، جو لوگ باغیوں کے سوا رہ گئے ہوں۔

۱۹، یا جنہوں نے ترغیب دلائی ہو۔

ان کے حلق لگے دیکھو کہ اس مافیٰ نامہ میں یہ واقعہ درج کئے گئے تھے کہ

ان کی نسبت صرف وہ جو سکے کہ ان کی جان بخشی ہوئی، لیکن ایسے لوگوں کی بھی
 سزا میں ان سب کا نام درج ہے کہ اعتبار سے دے اپنی طاقت سے پھر گئے تھے
 تو دیا جائے گا۔

اسی سائیں لکے اس مافیٰ نامہ کا انگریزی سے اردو میں جو ترجمہ کیا تھا، یہ محض اسی کے الفاظ
 ہیں، مطلب یہی تھا کہ جانی کی جانب سے مذکورہ باتیں جرم کے مجرموں کو مطمئن کر دیا گیا تھا، لیکن
 اس کے ساتھ کہ اس کو کچھ بھی کر سکتی تھی، اس کا خطرہ موجود تھا، ۱۹ احکام کی صوابیہ پر اس کی متعلق
 نوعیت میں کر دیا گیا تھا۔

تھانہ بھون کی چوڑی جیم میں جیسا کہ آپ پڑے، انگریزی میں بھی لکھا، انگریزی میں لکے
 مافیٰ میں بھی شالی میں قتل کئے گئے تھے خود مافیٰ صاحب دھنا طرہ مافیٰ کے سر پہ میں اور
 تھے، لیکن اس کا ثبوت آسانی تھا اس نے وہاں تک کے خطرے سے دو ٹوک نہ تھے کہ ہم

تاکوں کے بناء میںے مائیں کی سرحدی قیادت کی ترغیب ملان والا میں سے بری ہونے کی صورت
کیا تھی، خود ان پر بھی سارے اہلانات تھے، اسے فوراً آپ کے جاں ناز دست کر حوں مسیتا
اوام بگیرز اور محدثہ روشن ضمیر صورت مولانا رشید احمد گنگوہی پر لگائی تھی، اس کی ہر صورت بھی
بجھنے ہی تھی۔

اسی صورت میں ان کی کیا جانے کہ عرب ملا ہوئے سے پیش تر اس "مام عالی نات" کا
اعلان ہو ہی چکا ہو، جب بھی نہ وہی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مطہر ہونے کے شکافی
تھا نہ اس کے مدظل فوجوان مدام رفیوں کے تھے۔ اسی نے موسم پرنا ہے کہ حکومت کی
انکا پورا سے پیشہ اور ملے ہوئے کا مسند خیرا صاحبوں کے لئے معافی نامہ کے اعلان کے بعد
مکی ہادی رہا۔ حاجی صاحب تو کسی نہ کسی طرح کراچی سے با دہائی چاریر برادر کو کہ منتظر رہیں گے،
سوی حاشیہ ایسی صاحب بنے بغیر کسی تعین نہ ہو گئے صرف وہی لکھا ہے کہ

"اعلیٰ حضرت (حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ) نے چار ماہ انزالہ عکری بیجا شریعہ مباح

و قعات میں اپنے آپ کو چھپایا اور آخری ماہ سے دکر اچھی عرب کھانا لے پندستان

کو حیرا دیکھی اور جوان چاریر برادر کو کہ منتظر رہتے ہیں

برائی چاریر برادرانی چاریر برادرانی عاشقہ قمر ہے۔ ان بے چاروں کو کیا معلوم تھا کہ برائی سے بے تعلقی ہر کہ
صرف ہوا ہی چلنے والا ہے۔ ان میں سے آئے ہا ہے۔

برعالی جہاں تک میرا خیال ہے حاجی صاحب کی جس خاص طریقہ سے اس ملک کی سب سے
سولہ کی ہوا کی تمام حالات میں ہوا کی چھپنے تو یہ کہ ہند کے ان مختلف حالات سے گفتہ
چوئے سارے تک پہنچنے میں مدت صرف چوبیس ہوا۔ سال ڈیڑھ سال بھی بدست اگر فرض کی جائے
تو قیاس کا اتھارہا ہے کہ گیارہ ہوا۔

سے ہی کے صاحبیں (حضرت مولانا قاضی احمد حضرت گنگوہی کی قواں میں مسیتا اور اب بگیر برادر
عالیہ کے تعلق کو جو عام طور سے پر شہر ہے کہ امن عام کے اعلان کے بعد ہی حکومت نے اپنی

عمرانی آپ سے ہمالی تھی، صدر کے ہنگامہ کے فرقہ ہوا جانے کے بعد حضرت دانا میں خدمت کی طرف متوجہ ہوئے، لیکن کادگر کرتے ہوئے مولانا حبیب صاحب کو ایک حادثہ میں جو بہ الحاقہ پاسے جانے میں کہ

”یہ لاکھ کر لکھ کٹوریں طرف سے اور خام کا مشہور سلطان ہو گیا“ اور شخص ہندی سے چلے پھرے لگا۔“

ایسا ہوا کہ سترہویں سال تک اس کے ساتھ ۲۰ سروس کے ساتھ ساتھ ۱۱۱۱ م۔ کبیر کی بھی آ رہی کے ساتھ چلنے پھرنے کا فرقہ گویا لیا تھا اور برقی گیس کی ٹنگ کی ایک موت میں مشغول ہوئے تھے ان کی آپ خدا کے بعد آپ کے مبارک ہاتھوں میں آئی۔

لیکن یہ عجیب بات ہے کہ بعد میں اس نے حضرت مولانا صاحب عمرانی سے آپ کے آواز کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ لکھا ہے، اس سے ملتی ہے اس کی روح بدلتی ہے، مگر تھیں ہیں تہذیب کرگوس بری، اس کے کٹوریں، یہی کہ لکھ کٹوریں کے اس اعلان کے بعد ان خلوت سے مشغول ہو گئے تھے جن میں حکومت کے حادثہ نے آپ کے لئے پیدا کر دیا تھا۔

بہر حال یہ ہے کہ یہ مولانا صاحب کے پہلے حج کے سلسلے میں بیان کرتے ہوئے اس میں سے بھی آپ کے ساتھ تھے، مصنف صاحب نے ہندوستان سے مدد کی تھی، تاہم مولانا صاحب نے اپنی ذاتی ہے، اس میں عبوری کے حساب سے شہداء اور شہداء کا ہیبت تھا، صاحب کے کہہ کر کہ یہ پہلے ابھی کے ساتھ وہ ہیں، مولانا صاحب نے بھی کہہ دیا کہ اس سفر کی

”پریشانی کے سبب مولانا صاحب نے اپنی موت دے دی“

جس کا حال اس کے ساتھ کیا ہو سکتا ہے کہ شہداء کے آخری مہینہ و بہرنگ، پریشانی کی بنا پر لکھ کٹوریں کے پہلے آئی ہوئی تھی، اگرچہ تہذیب کی اختیاری، پریشانی کے بعد آپ کی پریشانی بھی ملے گا، انہی مولانا صاحب نے مولانا صاحب اس وقت پر بھی نہیں لکھا ہے کہ

مولانا صاحب پریشانی میں مولانا صاحب کے کہے سے تھی، مولانا صاحب کی پہلی کتاب شہداء

کچھ بھی ہو مصنف نام کی اس تحریری شہادت کی بنیاد پر میں فرما کر بھگتا ہوں کہ جیسے حلقہ نامہ کی
استثنائی دفعات کے زیر اثر اس عام صفاتی نامہ سے مستفید ہونے کا اور حضرت طاہر صاحب کے
اعتدال پر گہرا اسی شے اس نام کے اردوں کے بعد بھی آپ کا سفر عرب کی طرف جاری رہا، ایسا
سلام پر تاسف کہ سید الامام اکبر کے ساتھ بھی کچھ ایسی قسم کی مصدقہ شہادت آئی تھی۔

اسی کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس عام کا طعن حیدر اکبر کو بھی کر چکا ہوں اور ان کی تنگ کی طرف سے مستندہ
کی پہلی فہرست پر چکا تھا، لیکن سید الامام اکبر کا نام ان فہرستوں کی فہرست میں مستندہ کے نزدیک
دلی تھا، جن کو حکومت کے دہم و دم کو لوگوں کا حق نہیں ٹھیرایا گیا تھا، اس نے میرا حال تو یہ بھی
ہے کہ حج کا یہ پہلا سفر کو حضرت صاحب نے تو عامی حج ہی کی بیعت سے فرما، تھا، لیکن آپ کے اعور
واقف، خصوصاً اہل حق کے سامنے یہ صورت بھی تھی کہ حکومت کی دائرہ گری سے بچنے کی بھی نحو ظاہر
نقل میرا ہو سکتی ہے، ہمارے مصنف نام نے جو کچھ فرمایا ہے کم بلکہ اس سے تو میرا منوم
یہ ہے

مصنف نام بھی حیدر اکبر کو کر چکا ہوں اس میں آپ کے ساتھ مجھے لکھا ہے کہ

”کشتیوں کی راہ بچا ہے ہر گز نہ کی طرف کہ گئے، کروچی سے جا رہے تھے“

دیکھئے ہر شے میں تو یہ چھٹا تھا، لیکن حکومت اور حکومت کے فرائضوں اور اصل شے کو نہیں
کی جس نگاہوں سے جیتے ہوئے، یاد پنجاب کو بھی ایک سچے کی دشمنوں کا سچے لفظ وہ نہیں
کر سکتے، جن کو اس قسم کے سفاک کا اور وہ بھی خاص حالات میں ساتھ نہیں چڑھے، اس وقت سے

کئی سال بعد حضرت قطب دینی مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حج ہی کے لئے تشریف لے گئے تھے
اس کے سفر میں ان کی تعصبات کو رد کر دے جو نے بروی ماضی ان کو صاحب نے لکھا ہے کہ

”غیر ذہن تک جھک کر ہی دیکھئے، اہل حق سے کشتیوں میں بند ہو کے بیچے گزرتے ہوئے

حیدر آباد پہنچے، وہاں سے بغداد میں حواہ کو کراچی بند کرنے“

لے لے کر تشریف لے گئے، ان کی صاحب نے یہ کہہ کر خود اپنے سر پر لکھا کہ شہادتیں جہاں جہاں آتی اگر خیر

نیرور تک چھڑنے کی سہی میں سترہویں ہیکل لگائی تھی۔ مولوی صاحب نے لکھا ہے کہ
 ”بچوں کے بیٹوں کا بچہ اور تاسیہ“

۱۱۔ بیٹوں کو جوہر کر کے ملا کر سہی میں بتول لگائی کے ”بھتیجی بیٹا پڑتا تھا“ حیدر آباد سندھ
 سے کراچی تک پہنچنے کے لئے برطانوی بحری سہی میں کیا جاتا تھا، مولوی صاحب جی نے اعلان دی
 ہے کہ

”مطرب پہلے کے جھڑکوں سے لکھنا سہی میں لکھا ہوا ایک روز سہی پر جام پڑتے تھے
 لکھتے تو چکر اور مستقرانہ بے ہوش بننا سمجھ پڑتے تو خن کا بدل چھاتا چلا جاتا تھا“

۱۲۔ ۱۷۔ تکرار شدہ

سہی کی ان سہیوں سے تو ان کو بھی دھچک پڑتا تھا، وہ آنکھوں کے ساتھ سفر کرتے تھے۔ لیکن
 ہر چاروں طرف سے حکومت کی دھمکیاں گھبراہٹوں کے لئے چھوڑ دی گئیں تھیں۔ لیکن
 ٹھکانہ ہو گا

لیکن شیخ احمد سیر و حضرت حامی صاحب نے جو عوامی عشق کی سہی لکھی تھی اسی سہی
 سے سہاتر اندر رہ کر حضرت علامہ کی لکھی ہوئی ”مستقل نام“ لکھا ہے،
 ”کراچی کے چیرا بھائی میں سہا ہوئے تھے“

یہی سہی ہے جس پر بعد میں حکومت کی سہی نے فکر کے نیچے گہرا لکھ دیا ہے آپ
 ج کے لئے راز ہوئے تھے اس سہی کے لئے ایک کے تمام میں حضرت ج کے لئے عشق
 طاس آنکھوں سے مستقیم ہوئے تھے۔ تھے گہرا لکھا جاتا ہے کہ جہاد کی جس جہاد کا آغاز سہی
 میں ہوا تھا، سید احمد گیسو شہنشاہ، اٹھارہ سالہ بچہ قبول مستقل نام
 ”بھتیجی بیٹا پڑتا تھا“ لکھا ہے کہ لکھنا میں لکھتے تھے۔ ۱۳۔

آگ لگنے سے پہلے، گہرا لکھ رہا ہے جہاد کے سہی پر جہاد تھے۔ جہاد کا شہرہ کے
 کسی سہی کے گہرا لکھنے سے جہاد لکھتے تھے۔

میں ملتے اور یہی چوٹی گریا یا نچ سال تک مسلسل بغیر کسی وقفہ کے جاری رہا۔
 اور جہاد کے ساتھ ساتھ فریضہ حج سے بھی سبکو دیا۔ اسی وجہ سے آپ کے شیعہ سجدہ طاعت کی
 طرف سے آسمان کی گئی۔

صرف حج ہی نہیں بلکہ نماز اور روزہ اور صوم اور
 ہر چھوٹی کے ساتھ ہی مبارک و مقدس ایام میں حبیب

حفظ قرآن کی نعمت عظمیٰ

حکومت کھیرے متعلق میں صدر سے سے مانع تھی، فریضہ حج کے ساتھ ایک ایسے عمل کی
 ترقی دیر ہوئی تھی کہ جو جہاد و جہاد سے ان کے پرہیز کرنے کے لئے نہیں کیا ہو سکتا۔
 الانبیاء (الرسول علیہ السلام نے اس عمل کے قرینی یا قرینی کو بشارت سنائی ہے کہ

کلتم اذ سجت البیوة ۳ | تم لوگ اس کے بعد یعنی حفظ قرآن کرنے والے کے پہلو
 جنبہ میں ذرت ہمیشہ ہی گئی۔

یعنی قرآن پاک کے حفظ کی دولت گرامہ سے بھی انہی جہاد کی ذوق میں رہا۔ سرور پرست
 آپ کے حفظ قرآن کے متعلق یہاں شہر بھی ہے کہ آپ اسی چھلنے کے ساتھ یہ جہاد میں
 ایک بار یاد کر کے تلامذہ میں متاذا کو تھے۔ غلام نے بھی بعض کتابوں کے حوالہ سے اپنی
 کتاب نظام تعلیم و تربیت میں یہی نقل بھی کر دیا ہے۔ لیکن واقعہ صحیح تفصیل شکل دی ہے۔
 ذکر مختصراً مام نے فرمایا۔ انہوں نے مولانا دست حضرت کا یہ نقل کیا ہے۔

"فکل سال رمضان میں سے یاد کیا ہے، اور جب یاد کیا، پڑھنا اور یاد کی قدر کیا ہے۔"

اس سے زائد کر لے ۲

ظاہر و مضامین کے خلاف ہے، اسی زمانہ کے ہیں جب حکومت کے ادارہ فکری اور
 کا وقت آپ کو مل گیا تھا۔ اس زمانہ کا بہترین شہسوار جو ملتا تھا کہ جس کی ماہر میں سب کچھ کیا گیا تھا
 اس سے کمالہ تاجات کا سلسلہ جاری کیا جائے۔ اسی عرصے میں حج کا سفر پیش آگیا۔ جاری اٹلان
 میں مگر سے ملنا ہوئے، نصف لاکھ سے لگتے ہوئے کہ گرا ہی میں وہابی جہاد میں سب سوار تھے

خروج ہے کہ ہم لوگوں کا سوا جو۔

”مضان کا جاعد نکد کر“

ہر اتھار گرا یک رمضان کو جب زمیں داخل ہوئے اللہ ہی قرآن جو وہ سائل سے یاد کیا جا رہا تھا۔ شروع
ہیں اسی کے منہ سے نکلیا سو قد ہی جہان میں عالمہ معنی ہم کے احکاہ ہیں

”سورہی صاحب نے قرآن شریف یاد کیا تھا“ اولیٰ اولیٰ وجہ میں ”ستیا“ ۳۵

ختم قرآن کے سوہر پر مشن کی تقسیم کا جو نام دستور ہے ”کاہرہ“ کہ جہان میں اس کی کیا سلمان چکر
تھا ”کیسے“۔ دہائی چار عرب کے ساحلی تمام حضرات کی حاجت حلق کے سائے جس کا نام نکلا ہے
اکھون کے لئے فکر نہ رہا ”توصیف امام ہادیؑ کی سب سے اہم الکیر ہے

صوبہ مدینہ کے پہنچ کر لوگ اُسے مستطاب و دربار (بلو) بشیر بنی حتم و سوری کو قیس فرمایا ہے
ان کے دربار میں سے ملا علی کے ان دونوں میں حفظ قرآن کا یہ پاک مشق حضرت دلا کا جرحہ تھا
اس کے حلق پر حیر دیتے ہوئے کہ

”سورہی صاحب (حضرت نکوئی) کا اس سے پہلے (میں) چار میں قرآن سناتے ہوئے

قرآن پڑھ کر کسی کو ظاہر ہو چکا تھا“ آپسٹر شہ سے الیہ ذکر ہے ۳۶

اس کے بعد بھی لکھا ہے کہ

”خانوں کے نزدیک شجر ہوا ہے کہ قرآن، بلند آواز سے یاد ہوتا ہے“ ۳۷

لیکن میں وسیعہ ہوئے ان آپسٹر آپسٹر ذکر کے بارہ دہائی کی شہادت ہے کہ

”جب تنہا“ ایسا صاف ”ستیا“ جیسے اچھے بڑے حافظ ۳۸

قرآن آپ نے کس لئے یاد کیا تھا قطع نظر دوسرے ایسا یہ دورہ کے قیسٹو یہ عرض کیا تھا کہ

”میں دور دور میں گئی تھی، میں خوش ہو سکتا ہے کہ قرآن شریف، ایسا دستانوں میں کیا ہر خاصہ ہے معنی
”ایک روز آواز ہر ایک ایک پتہ صاف کیے ہو اس دھائی میں میں شروع چکر میں متاثر کا مفاد
ہے خیر صواب کا۔“ محمد طیب خرم

کیسے ہر تہذیب و فہم سے بیکہ بیکہ تھیں کے صنعت نظام لاؤس کے جوہر میں صرف وہی اہل
الفاظ و روح کے ہیں کہ

”ہدایت تو کل سب راہ بخیر و غریب ہی ہوئی اور سب کام انجام ہو گئے“ ۱۱

اپنے اس ٹوک میں جیسے دوسرے جیسے ہونا دیکھ جلیا تھا، اس سے، ہنی وکالت کا حق کس طرح
بر آگیا، حقیقت تو یہ ہے کہ کافی ایران، انہو واقعات میں گئے، لیکن دیکھنے والا یہی ہے کہ جب
میان میں کیا تو جس سے نہیں دیکھا وہ کیا جاتے۔ ان خاصہ مظلوم چھٹا ہے کہ کاج خوشی اور حسرتی
نسل اور نشاط ہی کے ساتھ یہ غریب اور اچھا ہے چار میں تراویح کا سنا ناٹکا، سچا کھلی حلاوت کو جاتا
میں ختم تراویح کی مشیورتی کے طور پر تقسیم، مسلمان و شراعت قلب کی حمایت کر رہی ہے پراگندہ دلی
انہو کی ہیں ان باتوں کی بجائے گنگا نشی، بلکہ اسی موقع پر بے ماحتیہ جملہ حسرتوں ان کے قدم سے جو
پکڑ پڑا ہے، یعنی ”مہار میں کیا سیر تھا“ ۱۲ خود اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ کافی ہر تہذیب
کے ساتھ ضرور ملتا ہے۔

ہر حال جیسا کہ مصنف امام کے حوالے سے نقل کر چکا ہوں کہ گزشتہ کے اس مقدمہ میں
کہ کہ پیش ایک سال کی مدت صرف ہوئی، شہرہ و گرفتہ پڑا سمجھا جاتا ہے تقریباً چار پانچ سال گذر چکا
تھے۔ یہ سب محض حضرت کی مدد کی ہندوستان سے ہوئی تھی اور اقلیت میں باہمی ہر نفس اس عرصہ میں
ہندوستان کی سیاسی حالت، ضرور بدلتی چلی جا رہی تھی، انتظام کی ناگ حکومت کے پتے میں دھڑکتے
جیسا کہ چاہئے تھا فتنہ بھی پڑتا رہی، بیسیوں تحریکوں کے نام عام صحافی عامہ کے اظہار کے
بھی، مستثنیٰ نہیں رہتے۔ سب کے سب تھے، خود بخود چلے جاتے تھے۔ اب کچھ نہیں کہا جا سکا کہ
کیونکہ جس نے آیا کہ سماج کا ادبی فائدہ جو بچاؤ دلی مشکل تھی کی مدد سے کرتی اور ان سے ملتی
جہاں پر جان بچاتا تھا، اس کے پاس کس قسم کی اطلاعیں ہوتی تھیں، کچھ بھی تھا کہ کچھ نہیں تھا
۱۱ امام کیسے اور آپ کے رفقاء سفر کو دیکھتے تھے کہ وہاں میں کتنے ہوئے، بجائے انہو کے ہر
مصنف امام کا بیان ہے کہ

مرو جنت برادہ یعنی اندک اندک پہلی سہریں دیکھ تک بھی مویں سے لگا کر روئے قیامت

ہو چکی کی اطلاع یہ بھی ہے کہ

”رجا اہل کے آغوش میں آئے۔ جلدی اسلامک ڈس پیچے :“

گرمیوں سے دل کو تک پیچھے میں دھڑائی پٹن صرف ہوئے۔

گرمیوں سے دل کو تک پیچھے میں دھڑائی پٹن صرف ہوئے۔

گرمیوں سے دل کو تک پیچھے میں دھڑائی پٹن صرف ہوئے۔

گرمیوں سے دل کو تک پیچھے میں دھڑائی پٹن صرف ہوئے۔

گرمیوں سے دل کو تک پیچھے میں دھڑائی پٹن صرف ہوئے۔

”پچھلے بد نتیجے سے سرکھڑے طالب عام اٹھا دیتا تھا چند خاص شخصوں کی نسبت جن پر کھڑے

کا مشہور تھا اشتہار جاری رہا۔“

دانش عالم بالمراب ”پچھلے“ کے نکلے سے ان کی کیا رہا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں آتا ہے کہ ان لوگوں کے

پچھلے جیب سے عرب میں تھے حکومت کی طرف سے تحقیقات کے بعد ”مطالبہ کی گرت ڈھول کی کوئی گئی

تھی“ اور صرف چند مخصوص شخصیتوں کی حد تک قصہ دہر کر دیا گیا تھا۔

صنف عام کے اس بیان کے ساتھ اس وقت تک مجھے کوئی ایسی چیز نہیں ملی ہے جس میں مولانا

اس کا ذکر کرے گا۔ اگرچہ سیدنا امام اکبر کے ام گراہی کو دہشت کی بھڑوں کی فہرست سے نکال دیا گیا

تھا۔ لیکن ان کے بیان کے خلاف سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ کج کے سفر سے بھی کے بعد

سیدنا امام اکبر کے لئے کسی قسم کا کوئی ضرورتی رہا تھا۔ انہوں نے لکھا ہے کہ کج سے واپس

ہوئے کے بعد حضرت داؤد

”پھر گھر برا پئے رہا۔“

کہنا چاہئے کہ اسی نکتہ پر مشورہ کے بعد ان کی ہر آپ کی ختم ہو گئی۔

باقی چھوٹے حاجی صاحب کے ساتھ انہوں میں سے دوسرے صاحب بھی قصبہ راج حضرت مولانا

حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے جو ان تک میرا خیال ہے نگاہ کثیریہ کے عام مافیہ نامہ کے اعلان کے
بجائے اسے طریق سید نظام انکبوت کی طرح آپ کا شمار ہی ان ہی استثنائی بحریر میں تھا، جو اس مافیہ
نامہ سے مستعد ہونے کا حق ہیں۔ رکھے تھے۔ جیسا کہ معلوم ہے حضرت گنگوہی کا حکومت و قزاق
میں کرنا تھا۔ اور حالات میں ڈال کر جو میدان تک آپ پر باضابطہ حضور پستار ہا، غیبی اور ملازم
کا رخی ہر بڑے بڑے وکیل تھے۔ نہ ہر سٹر لکھ اس آفت انجیل سے بخیر و خوبی آپ عالم
عام پر کر سکتے آئے۔ جس کی نصیحت نہ تو اللہ شہد میں پڑھنا چاہئے یہاں تک کہ صرف یہ کہ ہے
کہ حضرت گنگوہی کی گرفتاری کا ذکر کرتے ہوئے مولوی عاشق مافیہ نے لکھا ہے کہ

”تجلی سے یہ راز مشہور ہو چکی کہ قلم یا قلم کا شروع سال ہے ۱۳۰۵ھ

اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ مولوی اس کے صاحب سے یہ مشہور ہوا کہ آخر ان مشہور کی ابتدا کا۔ یہ ہے کہ
حرف کر چکا ہوں کہ مشہور کے ذمہ داری میں عام مافیہ نامہ کا اعلان حکومت پر طاری کی طرف کر پڑا
میں کی ہر چکا تھا۔ اسی صورت میں کھانا چاہئے کہ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ پر حضور عام مافیہ نامہ کے
اعلان کے بعد ہوا گیا۔

حضرت مولانا گنگوہی کی گرفتاری کے زمانہ میں جو حالات پیش آئے جن کا ذکر مولوی عاشق مافیہ
صاحب نے کیا ہے۔ آج بھی ان کو پڑ کر نہ گئے کفرے ہوتے ہیں۔ ہر سٹر ساحلوں کو ساتھ لیتے
ایک سالانہ حکام می مافیہ کی عمری اور، مافیہ میں کرنی لگاؤں کے لگاؤ پر ہوا کیا، سونے لگاؤ
میں موجود تھے۔ لیکن ان کے اشتہار میں حضرت کے امور، مافیہ میں مولوی ابوالعزیز صاحب حکم
کو گرفتار کیا گیا تھا۔ جو سچے کے کسی گوشہ میں گردن جھکانے بیٹھے تھے۔ مولوی عاشق مافیہ نے یہاں
ہے کہ مولوی میں سے ایک سال لے مولوی ابوالعزیز

”میں گردن پر نہ دے دے ہمارا اہل چلا کر چلی کھڑا ہو، گردن جھکے گئے

یہ ہے ۱۳۰۵ھ

مولوی ابوالعزیز صاحب نے کہے کہ مولانا گنگوہی کے مشہور میں جیے گرفتار کر رہے ہیں اس موضوع

انشر کے بندہ کی نیل سے یہ نہ لگا کہ

”میرے شیدا احمد ہیں ہوا“

اعلاص دعا کی پستی میں سب سے ترستے ہوئے تھے، انھیں مدح اللہ سے بکافض طبع بھی لگی تھی اور ان کو پیدا کرتا ہے ایک غنہ شہادت تو اس کی پہچان ہے۔

سہرہ مال لٹا جاتا ہے کہ حضرت عکرمی ایک سلسلہ بنی علیہ احمد اسیر بخش کی عمری سے وہ بہرہ سیدان میں گزرا جہر گئے اور قتل ہوئے، شرفی بہرہ نہیں مل کے افس

”نہیں چار یوم کاں کو عمری“ اور بعد ازاں میل خانہ کی عکالت میں قید رہے۔

سہارن پور کے سب کو معر غر میں منسلک کر دی گئی، کھاسے کہ

”معر غر کے“ علی خانہ میں حضرت کریم و مرثیہ چھ ماہ رہنے کا اتفاق ہوا۔

قرآن مجید کے حصہ کا کام تو فارغ اقصیٰ ہونے کے بعد ہی پورا کر چکے تھے جس میں تواتر ذکر و خش کے ساتھ تھوڑے عکالت کی سلسلہ بھی جانی و چنتی لکھا ہے کہ

”حراست کے زمانہ میں آپ کی نماز ایک وقت کی بھی نقصان نہ ہوئی۔“

مار صرف تھوڑی نہیں ہوئی، بلکہ

”محسن کی کوٹھڑی پر بھی ملازمت ادا کرتے رہے۔“ عکالت کے ذکر کا ارشاد ہے ۱۰

سیرت و کردار و فقہ کی زندگی کا شوق تھا، عکالت میں بھی یہ ہوا کہ قیدیوں میں

”بیتہ رہے وہی آپ سے سیرت ہوئے۔“

اس سلسلہ میں ہماری کتاب کے موضوع کے لحاظ سے قابل ذکر اس واقعہ کا اہم تر یہ جزو ہے جس کا

لیکھتات ہی سہہ میں لکھا ہے کہ درویش کی گزشتہ کا حکم تھا سہرہ عالم میرے لیے ”معر غر“ تھے کہ وہ بھی ایک درویش تھا، وہاں عکالت پر لکھا بھی تھے۔ حاج کے تہجد ۲۰ روزہ بھی کے اشتہار ہی اور انیم کو گرفت مار کے حاج کے کھانا میں پہنچا دیا۔ حاج سے پہلے وہ بھی کو بھرا دیا اور انیم تھوڑے عکالت کے عکالت کے مشہور ہیں پکڑا گئی ہوں، لیکن اس حقیقت کو آخرت تک ظاہر نہ رہا۔ تاہم عکالت میں یہ عکالت بھی ہو گئی۔

تہ کہ مولوی عاشق اپنی صاحب نے فرمایا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس وقت ہم انہوں سے پار ہو گئے
 منظرِ شریعت کی نظر میں حضرت گنگوپی ہمارے تھے۔ سات دو دنوں میں طبع ہوا تھا۔ شریعت ہمارے
 منظرِ نظر سے ہٹ گئی۔ وہی دورِ بندہ چلا۔ ان کے رفیق، اندھا دلا، خرقہ عاشق، دہلیا
 دنگا، صید، ناہام، انکسیر، مسجدوں میں اپنے ہنر کی بناویں رنگی گزادے تھے۔ حضرت گنگوپی کو پتہ
 کی شرک سے گزرنے کی خبر کسی طرح تک پہنچ گئی۔ دل تڑپا اٹھا۔ اس کے دل آنکھیں ملا کر
 یہاں طرف لگی ہوئی تھیں۔ لیکن ان آنکھوں میں خاک چھوٹ گئی تھی۔ سنے بیان کیا جاتا ہے کہ کسی ایسی
 جگہ پر آکر کھڑے ہو گئے، جہاں سے ان کی نظر اپنے محبوب رفیق پر پڑ سکتی تھی۔ اچانک انہوں میں
 تیزریاں پانڈوں میں زنجیر سے ہوئے۔ ہندوستان کا عہدِ اعظم ان کے سامنے آگیا۔ پلٹیں کا پتہ
 لگا ہوا تھا۔ بات تو اتنا شاید اس کے لیے بھی عجیب تھی۔ اس حال سے حضرت گنگوپی کی طرف سے
 ہندو کی صفوں میں یہ آواز گونج رہی تھی

بھرمِ عشق تو ام میں کشتہ خود مایست

تو نیز و سرِ بام آکر غرض تماشا مایست

گویا عوام نے خبر نہ کر سکا اور اچھے کچھ بھی نہیں کیا تھا۔ لگے بچا کہ سید عالم انکیسوی کے اقدامِ بدھوں
 کا نتیجہ تھا۔ مولوی عاشق اپنی صاحب نے گلے سے کر

”سناسے کہ جو بندہ کے قریب گزرتے پر ہوتا کام انہوں نے نظر نہ دیا۔ سناسے سے کچھ ہٹ
 کر بیڑ میں ملاقات پہلے سے آگھرے ہوئے تھے۔ گھر خود بھی خود کش حال میں تھو
 مگر بے تابی شوق سے اس وقت پچھنے دیا“ وہی دور سے سام ہوئے۔ پکارتے
 ”دھرے کو دیکھا“

گویا عوام نے خبر نہ کر سکا اور اچھے کچھ بھی نہیں کیا تھا۔ لگے بچا کہ سید عالم انکیسوی کے اقدامِ بدھوں
 کا نتیجہ تھا۔ مولوی عاشق اپنی صاحب نے گلے سے کر

نکلنا عریق مروج کا شعر، اسی تشریف پہلا یاد رہا ہے۔

ملے ہی آنکھ رنج نہ تھا غم عیر کا

کیا ہائے اس نگاہ نے بجا دیا مجھے

آنکھ رہی آنکھوں میں ایک نے دھڑے سے کچھ کہا مجھے نہ دھڑک کر جیل میں نہ اسی ہرے کے نے
منظر نگاہ طرف سے ہر گاہ دیکھے ۵۰ جب تک رہے ملک فقہ و کھلم با جہان ہی نہ ٹکروں نہ بیکار نہ ہو
جو دیکھنے سے بے غم ہو کر رہی گئیں۔

طاہر میر ہے کہ ان دونوں صاحبین کے شیخ سے آخر عمر کے سطرین کو وطن بنایا مہر بھی ان کے لئے
تقدیر میں تھا، پیدا ہونے سے ہی ہند میں، لیکن خدمت الہی کو شیخ و علم و علم و علم کے لئے کا یہ صلہ کر سکی تھی۔
میں فیصلہ کی نگاہیں اسلام کے فیصلہ اور مرگانی قیام کے فیصلہ پر بھی ہیں، مگر تھی با ان صاحبین تو دیکھ کر ہو کہ
مناقی عام کے اعلان کے بعد بھی وہ صرف ہر حکومت کی نگرانی قائم رہی، مصورت نگاہی تو خود رہی
چلا۔ جو خطروں کے لئے تھا، نہ معرونی نہ تھا، نہ نگرانی ہر شہر میں، مگر ماضی و آئنی سے ایک واقعہ کا
تذکرہ کیا ہے، میں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ، اگر اعلان کے بعد وہ خود حضرت ماضی اعلان شدہ جسے
اشترطیہ تک کا احساس تھا کہ حکومت نگاہی کو بچا تھی دے دے گی، ایک اور اپنے رفتار
سے فرمایا بھی کہ

”میں کچھ ساری و شیدا ہو کر بھانسی کا کلم ہر گاہ : ۵۰

اد جب بھانسی تک کی سزا کا اعلیٰ حضرت نگاہی کے حلقہ میں پہنچا ہوا تھا، اور اس قسم کی غیبتوں
اٹھنے لگی تھیں، تو پھر جس نے شانی کے عدالت سے کوہلا تھا، جس کے بل جاتے کی وجہ سے خود
ہی جانتا ہے کہ حکومت کی فرما کے کئے آدمی مارے گئے، جیو کا واقعہ جہاں حضرت پیکر فرجی کو جس
نے دیا دیا تھا، اس کے سوا خود اس کی کوہلا سے کھڑے کوٹھکا لے لگایا تھا، تو غم و غم کی جہتی
شہادت سے جس کا جرم پہچانا بھی جاسکتا تھا، فقہ دیکھا جاسکتا ہے، کہ وہ خطروں کی کتنی گہری تارکوں
میں گھوڑ رہ چکا، جو کچھ بھی سوچا جاسکتا ہے۔ سمجھتا ہوں کہ سب ہی کی گنجائش تھی لیکن حضرت

لنگر پر ہندو رہنے والے ہیں، مرنے کے بارے میں بقول مولانا ماسن الہی بہانہ میں بھی

”تحقیقات پر تحقیقات، اندیشی پر اندیشی ہر قی و ہی“

اور مگر جس میں بھی سادہ کے سامنے بار و پیش ہوئے پڑیں گاہیں یہ رہا ہر گز

میں کچھ وہ دریافت کرنا، سے مختلف اس کا جواب دیتے تھے، کبھی کوئی فکر و باور زبان

کو نہ مگر نہیں کہا، کسی وقت جان بچانے کے لئے تھے میں کی جو بات کہی تھی

یا این پر عیناً ہی ملک کا حلو کیا بلکہ گزند میں ملک کی کیفیت جس کے متعلق پیدا ہو چکی تھی دیکھا گیا کہ

ملک اس سے پوچھا ہے کہ

”میں نے، مگر تم نے مقصودوں کا نہ تھا، اور وہ کیا؟“

جواب میں صرف چند الفاظ

”پہلا کام فرزند کا نہیں، نہ ہم مقصودوں کے ساتھی“

اور کچھ میں کہا، ”یہ جہاں کیا“

”تم نے سرکار کے مفاد میں پھرا، اٹھائے،“

مگر زبان کے دیکھنے والوں نے دیکھا کہ پہلے ہاتھ دھوا، جس پر تسبیح تھی، تسبیح کی طرف متوجہ

کر کے ہر کے فریاد چلا رہا تھا

”ہاں ہاتھ نہ رہا ہے“

”یہ تھکا ہوا“ یا ہاتھ کی بار کی جس سے تھی، اسی کو ملکہ لڑائی، گویا ہاتھ کے اشارے سے حاکم الملک

سنا رہا تھا

ادب اور ملک، سبکدوش

گر ہما سہ صلاں یا دھیم

ہام گیتی، دھاک دھیم

گنج دھام ستیوں دیکھتے تھی

اور کہتے تھے، ہوت پر کھانا کریم

دھم تان رہا تھے، دھیم

دھم تان رہا تھے، دھیم

بدیہی صاف بچا ہے اور وہ کہتے خود حکومت کا یہ نہی فرودے رہا جو اسی کے ہاتھوں
۷ ماہ قبل میں بند ہے۔ مستاروں کے پیچھے ایسی ہی غلطی انسانوں کے واقعات کے مبالغہ میں
جائش کرو تو آسانی مل جائے گا۔ خواہ حضرت غوثی رحمۃ اللہ علیہ ہی کے ایک جملہ سے یہ
ساری مل تم مل ہو جاتا ہے۔ سو کا انکشاف ہے جن سے رہائی کے بعد فرمایا کہ جنت و شادی
کے مسئلہ میں مجھے اعتقاد کچھ تامل تھا۔ شاید اسی کا نتیجہ ہے کہ مجھے ۷ ماہ قبل میں رہنمائی
اور راتیں عرصہ کا سم سامع کو کسی وقت بھی کوئی تامل نہیں ہوا تو وہ اس راستہ سے نہیں
گنہگار تھے۔ آپ نے دیکھا کہ جس عرصہ کو وابستہ تھیں اس کا دشمن کے بعد بھی مل نہ
کر سکے۔ ایک وابستہ غیب ہے اسے چنگیزوں میں مل کر کے حیرتوں کا پردہ چاک کر دیا۔ یہی
مولانا قاضی حقی اسد ربیع نے زیادہ عیاں غوثی سے نکالا۔ جو ملتا ہے کہ ان خاک چھڑی
عالم عسوسات کے لئے یہ مسئلہ بھر بھی جیتا ہی رہے۔ جنہیں غیبی مقامات پر وہ جی
دینے کی فرصت ہے نہ اہلیت، لیکن یہی کی تنگی چشم وہاں سے عالم روحانیات کی لامحدود
دستور اور ان کے وابستہ رہے دلائل کے وسیع ترین حوصلوں اور ذہنی دستوں میں رہیں
کے فرق ہی کیا پیدا ہو سکتا ہے اور اگر اس تقدیری حقیقت کو نہ سیر کے مسئلہ میں قیام کے
کے وسائل کسی کے سامنے نہ تھیں تو اس حقیقت پر اس سے کیا خیال آ سکتا ہے !

فقہ و دہان کی راکھ چھڑ کر جو لوگ خواہ عوام اور مستند الہی کی علامت پائی مزار کی
بگتے ہیں۔ ان کے لئے بھی آج اس تقدیری اصولوں میں تامل کرنے کی وجہ کیا ہو سکتی ہے کہ اسکی
ماہ میں سو جان سے جان دینے کے لئے کھڑے ہوئے وہ لوگ اور اس کی جان تک کسی تجسس
کسی جاووس اور کسی دوش گرد پیچھے دیا۔

اگر اس اصول کے پیچھے اس لئے ہڈی تار کی راکھ یا جانے جو اس اصول کے لئے رائل اور
متلاہر کی حقیقت رکھتی ہے تو اس میں غم کی کیا بات نہ جاتی ہے۔ جاں سپاہیوں کی جانوں کو ملائکہ
مستورین کے حلیہ چھڑا کر دیا جائے۔ یہاں غیب کے ہاتھوں جلاؤں کے ہاتھ تل کو لائے جائیں۔

اور حکام کے قہر میرے جانیں غلیل کے پانی کی چھری ذبح کے گلے پر اڑا کر گدی بنائے۔
 مادہ ہجرت میں صیب کے پھاؤ کے لئے دیکھتے تھے، مگر سواۓ ابن مالک کے گھوڑے کی ٹانگیں
 زمین پر دھرا دی جائیں جو بیسی طاقت میں تھا، وہ سب اسباب بلکہ طاف اسباب اپنے
 جانداروں کے لئے بے گھر شے دکھا سکتے تھے۔ اسی وقت نے اگر شاہی کے بعد ان اور سیدان
 کے ساتھ وہ اپنے بچے جان نثاروں کی باتوں کے نکلنے کے لئے پوشوں کی کس آٹکوں کو "بیشنا"
 حکام کے شاہی خلیوں کو شکستہ روحان کی برقی مہاتر کر لگ بستانا با نور کوئی تیار مانعہ ہو
 حیرت ناک چستان گپ ہے کہ اسے عقدہ نہ عمل بتایا جائے بلکہ وہ ہر طرف ایک ماسم عمل
 ہے۔ جسے تار میں دھری ہوئی آئی ہے۔ بہر حال ذوق و دھواں اصولی ناسد لعل اور رخ
 و مشاہدات میں ایک سراوی میں کہ من کاں اللہ کان اللہ (محبیب غفرلہ)

عقبتہ لغیر میں جو طوفان اٹھا تھا، وہ بعد کے لئے کسی وقت بھی ختم ہو جو۔ لیکن سیدنا
 امام الکبیر کی حد تک کہا جاسکتا ہے کہ شیبہ و فرقہ کی مختلف منزلوں سے گذرنے ہوئے صحیح
 سنوں میں اس وقت تھا جب شیبہ و فرقہ کا سال گذر رہا تھا، مدینہ طیبہ حج کے سفر سے پہلے
 آپ کا تہذیبی ہونے، اسی کے بعد جو سالکہ معتف نام لے گیا ہے

”پھر گھر پر اپنے رہے“ ۱۹۰

حضرت والہ کی زندگی مبارک کے بھی چند سال (پانچ یا چار سال کے قریب) وہ ہر چہ میں
 جہاد کے فرض تھا، یہ "ہرج" کے فرض میں سے بھی ایک "دینی" آپ کے لئے امان کی گئی
 اور اسی عہد میں حضرت علیؓ کی سرسری دوست و ملاقات سے بھی سب فرقہ کی میرائی جو
 مصائب و کلام کا ہاتھ آپ پر ڈال گیا، اس کے یہ عزت و ستائش تو وہ میں جنہیں دیکھتے تھے
 نے دیکھا اور ہاتھ والوں نے حیات نامہ کی عالم تبادلت اور عام عرصہ کے پیچھے فیسی
 میدانوں کا عہد و سلسلہ جس کے سامنے ہر اس کے ملک کو کوئی کیا بیان کر سکتا ہے کہ
 ہاتھ والے نے کیا کیا کھڑا کیا کچھ پایا۔ قریب دو سال کی کتنی کتنی بلند منزلوں سے گزرا ہیں

اصحابِ چل! یہ ہیں اس کے ملک کو جو کچھ ملتا ہے اس میں سے کیا کچھ لی گیا۔

شہرِ صمد کی صحت پائے دانوں کے لئے تھیں مائے کہ صمدیت کا ہر دباؤ بھی صمد کا
چرخہ آڑتا چلا جاتا ہے، بلکہ کچھ تو یہ ہے کہ عروج و ارتقاء کے آئینہ صمدی جھلک چڑھائی کی جو
صورت اسرار کی رات میں پیش آتی تھی، کون کر سکتا ہے کہ شعیب اہل طالب کے ہر لنگ تہریجی
دبائے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔

حاجتِ صوفی کی پکار پر چل بڑے دھڑ کے سائے کیسے بٹایا جائے کہ اپنے اپنے طرف
ہر اپنی ہی صلاحیت کے مطابق کسی کسی رنگ میں وہ صوبہ کچھ پیش آتا ہے، جس سے جو
قائم ہوئی کا پکارے والا گذر آتا ہے، اسے گدہ، گیا تھا۔ فقیرے اللہ تعالیٰ حیا و حلفہ
محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔



خِدَمَاتِ خَلِیْلہ

شاہکار

ہم سے زیادہ نامیک اور محترمہ شخصیتیں ہیں اہلک محرمین ہمد میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ دو چار پر گئی تھی اس سے مقابلہ کرنے کے لئے اترنے والے میدان میں تری آپ دیکھ چکے مگر ایک منہ تو ان ہی میں ان لوگوں کا اتحاد یہ ایک جہت قلندرانہ کیسے یا شہید دو مردوں کو نہ ہی لیکن خود اپنے آپ کی ایسے "دوش مستقبل" تک پہنچنا دیکھنے میں کاروبار ہو گیا جس کے بعد ہم کی کا فطرہ ہی، انی نہیں رہتا، تھا نہ بھول کی جہاد ہی ہم میں اس طبع کے سرگرم حضرت حافظ فنان شہید فدا شدہ مرحومہ تھے۔

لیکن فدا ہوئے من تقویٰ عجبہ کے فرزند سے بیکار و شہرہ دے دے اس گروہ کے مقابلہ میں وہ منہ میں بے نظریہ کی تہ سنی کنندہ ہیں کہ "سارک مستقبل" ہی کے ساتھ کش کش کرتے گئے ایک لایا تھا، کیا اُسے فریضہ سے دھک لگے، پچائے گئے کے تاریخی بڑھتی ہی چلی جاتی تھی لیکن مرزا قاضی جس نے میں کامیاب تھے۔

موجوں کے گزری کیوں نہ جانے

آستارہ وار سے اٹھ جائیں کیا

اس تہذیب میں رہنے والوں نے چشم سر سے دیکھا کہ حقائق کس کے سر سے غوی کی سورج آئی رہا

لکھنا تہذیب کے اس آیت کے طرف سے ہر دور میں ہر تہذیب

ہماری جانوں سے کچھ لوگ وہ بھی کہ کاکر دکھایا جس کا خدا سے
 ہم دیکھا کہ کاکر دکھایا جس کا خدا سے
 ہم دیکھا کہ کاکر دکھایا جس کا خدا سے

میں لکھنا تہذیب کے اس آیت کے طرف سے ہر دور میں ہر تہذیب
 لکھنا تہذیب کے اس آیت کے طرف سے ہر دور میں ہر تہذیب
 لکھنا تہذیب کے اس آیت کے طرف سے ہر دور میں ہر تہذیب

پر چھوڑنے لگا۔ سب میں ٹکڑا ہوا اور لٹکے مسکراتے ہوئے تیرہ رہے کچھ نہیں بچے کچھ نہیں ہوئے۔
 تودہ نہ ہو کر اس کے چہرے پر لڑائی جالان لگئی۔ بندہ قتل کی ٹولی چلائی گئی۔ سر پہ بھروسہ دہی کا بھی کچھ
 عرصہ چل گیا۔ آنکھوں کو بھیج رہا۔ ہم رقص میں لگے۔ عورتیں ہی کے لئے میدانِ زور اترا تھا۔
 اسی طرف بڑھا چلا ہوا ہاتھ۔ ہر پہلے ملکہ دراصل کر پکا ہوا۔ طوطا کا سر پھیرا اٹھنے لگا۔
 اور جیل چلنا ہے۔ اس گدہ شے سے ملا جائے گا اس کا رقص ہم سب اب بھی غور مانہ تھا اس کی
 آنکھوں کا جرسس اب بھی بتی تھا۔ کچھ شاید کچھ زیادہ تیز۔ زیادہ قری ہو گیا تھا۔ ٹشہ رنگ اس
 کے ہاتھ میں غور ابھی تھی۔ اس ہنگامہ کے سر پر جاتے کے بعد وہ تیرہ ٹولی چھٹی گئی۔ اسی وقت
 کے اٹا طیس

اس سادہ گوشت کون نہ مرنے لگے۔

رشتے میں اسی وقت میں تو یہ بھی نہیں

آئی تھی وہ قہرئی دھلائی، العرض سادے، اختیار جن سے کام لیا جاتا ہے، سب ہی سے بہتر ہو چکا
 تھا۔ لیکن اس کے لادے کی بلندیاں اب بھی باقی تھیں۔ حالانکہ وقت تنگ ہو چکا تھا۔ لیکن
 اسی تنگ وقت میں اس سے بچنے پر سکا کر گئے۔ اس کی بھی کوشش باقاعدہ ہر سی مشورہ چلتی رہی۔
 اسلامی ہند کی تاریخ میں ایک مستقل دینی تحریک کی بنیاد پڑ گئی۔ یہ دینی مریخ دھرمی تحریک ہے۔
 جو ضلع بہار کے قصبہ جوبہ کے طرف منسوب ہو گا۔ ہندوئیت کے نام سے عوام و خواص میں
 موسوم و مشہور ہوئی۔

یہ دینی دھرمی تحریک جس کا کوئی نام "ہندوئیت" ہے۔ اس کے اپنے باپ کے نام کی نسبت سے
 اس کی تعبیر ہے تو یہ کہ

“قاسمیت”

سے کی جائے۔ حقیقت کی آئینہ دل سے بچنے تو یہی تعبیر ہو سکتی ہے۔

لفظ بہار حضرت نانوتی سے منسوب ہے

جنتی کھجور اور توتھیں درکار ہستیں کے نیچے سدری بنکا افتتاح ہوا



دینہ کی اس اسلامی و سگاد کی اہل و کنبہ پر جی ایسی کا جی ہے۔ یہ بولنے والے خود مراد
محسن نے جس کو خود کوئی سیدہ۔ پانی صاحب کا نظم جیتا ہوا۔ اسی مسند و مقبول کی کتاب
”ہر بند کا ساتھ دیا“ میں عبارت ہے کہ ”سے سے بڑے

”تھا جرم و گناہ“ کا علاج ”تھا“ تو تیری کیا تم پر گشتہ؟ ”سہا ہی بند
کی تار و پود کا وہ مراد کہ دل ہے نہ

آگے ”اندر و بخور“ میں کلی حکایت لفظ کا ذکر ملتا ہے۔ ”تھے“ میں کہ
”تھا“ میں مذکور ہے ”چند یاد خدا“ ”کلا“ ”تھی“ ”ہو“ ”چند“ ”صحیح“ ”کیا“ ”اس“ ”مسند
چشت کے فرش پر

درخت انار

لی نہیں کے سامنے میں ایک مدد سے کا قتل ہے ہوا
”درخت انار“ میں نہیں کے سامنے ”کے“ ”بہر“ ”تیر“ ”ہو“ ”کے“

”چند“ ”کا“ ”رو“ ”مال“ ”ہو“ ”کے“ ”سے“ ”پہلے“ ”چند“ ”سے“ ”کا“ ”مال“ ”ہو“

”یہ“ ”طہر“ ”کس“ ”ذات“ ”گرا“ ”ہی“ ”کی“ ”تیر“ ”ہے“ ”اس“ ”کی“ ”تھیل“ ”کے“ ”سولہ“ ”ہو“ ”کی“ ”رقت“ ”تو“ ”نکالت“ ”لغیہ
”کے“ ”اس“ ”دوسرے“ ”چیز“ ”مظاہر“ ”کا“ ”ذکر“ ”مقصود“ ”ہے“ ”سولہ“ ”کے“ ”سی“ ”جز“ ”کا“ ”ذکر“ ”مظاہر“ ”کیا
”سبب“ ”سے“ ”پہلے“ ”تیر“ ”تھو“ ”اور“ ”نظم“ ”میں“ ”موجود“ ”ہے“ ”حصہ“ ”نظم“ ”(انار“ ”ہند“ ”کا“ ”شغلہ“ ”میں)

”انار“ ”شغلہ“ ”میں“ ”ہے“ ”نیک“ ”انار“ ”کا“ ”نظم“ ”میں“ ”پہلے“ ”کے“ ”اور“ ”چند“ ”میں“ ”آتا“ ”ہے“ ”طہر“ ”میں“ ”اس“ ”ذات“ ”میں“ ”دوسرے
”تھا“ ”کہ“ ”تیر“ ”یا“ ”سولہ“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”کا“ ”نظم“ ”کیا“ ”نام“ ”مات“ ”میں“ ”میں“ ”ہے“ ”نیک“ ”انار“ ”میں“ ”ذات“ ”میں
”اور“ ”اس“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں
”درخت“ ”تھا“ ”یا“ ”نار“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں
”جس“ ”کی“ ”سبب“ ”سے“ ”پہلے“ ”تیر“ ”تھو“ ”اور“ ”نظم“ ”میں“ ”موجود“ ”ہے“ ”حصہ“ ”نظم“ ”(انار“ ”ہند“ ”کا“ ”شغلہ“ ”میں)
”لیکن“ ”یہ“ ”نظم“ ”میں“ ”ذات“ ”کے“ ”انار“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں
”درخت“ ”کا“ ”نظم“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“

(نوٹ) ”درخت“ ”انار“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“ ”نیک“ ”انار“ ”کے“ ”ذات“ ”میں“

اس مشورہ کی رو سے علی بابا قسطنطنیہ پر چڑھنے کی ضرورت حضرت نابوتی کے انتہار سے مولانا ملوک اعلیٰ بن کو حاص ہے۔ یہ بات کو مولانا ملوک اعلیٰ سے مسجد نظام الہیہ کے کالج میں مشرک بہرہ کر قسطنطنیہ حاصل کی تھی، کالج سے باہر میں کی گیل پرانی تھی اپنا خیابان اس باہر میں جو کچھ تھا اس سے پیش کر چکا چون، لیکن کالج کے اور جو بنایا بہرہ قسطنطنیہ تو آپ نے کالج کے اس ہی میں بلکہ صدر سے حاصل کی تھی، اسی زمانہ میں حاصل کی تھی، جب وہ یعنی مولانا ملوک اعلیٰ عربک کالج کی مسدودت کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ اسی صورت میں مسجد نظام الہیہ الہیہ جیسی رفا و حضرت ان اتحاد طبیعت و دے آدمی کے لئے اس تعلیم کے عوام اور خصوصاً کالج کا کھلنا ایسا کئی بڑی بات ہو سکتی ہے۔ کسٹل کوڈ کے قصوں میں جس کی نظاروں کے ٹیٹن پارہی اصل پر پڑتی تھی، وہ یہی بنیاد ہے۔ یہی فطرت ہی کے نام میں جو کئی قواعد پر لکھا ہوا ہے جس کی تفصیل مختلف مقام کے حوالے سے مذہبی، پھر پھر کیر و پیر و دلع کے ساتھ ساتھ حضرت مولانا کے سینے میں چھوڑ دیا تھا، مسلمانوں کی ذہن و حالی ان جیسے خون کے آئینہ دار ہی تھیں، آج کوئی چہاں کہتا ہے کہ اس جگہ سے نکلنے کے امکانی تصورات کے سلسلہ میں ان کی نظروں کہاں کہیں کن کن چیزوں پر پڑتی ہوں گی، انہیں تصورات کے سلسلہ میں کسی دوسرے حضرت مولانا کے اس سلسلہ نظر پر کھانڈ کر رکھا ہوں۔ یعنی اس زمانہ کے علماء و اس کی تعلیم کے اندر ہی طریقہ تدریس کے متعلق یہ فرائض ہوتے کہ علم کی کیفیت میں تو قوی اسی طریقہ سے ہوتی ہے، لیکن علم کی وسعت اور علم کی سطح و کثرت کے لحاظ سے کامیابی کی جامع صورت یہی ہے کہ تعلیم کے قدیم شخصی و انفرادی طریقہ کی جگہ اس تعلیم کے اجتماعی طریقہ کو اختیار کیا جائے، مسلمانوں کا مشیہ اندہ ٹیٹن کا تھا، سیاسی مرکز ان کا ٹوٹ چکا تھا، ان کی اجتماعی مشیہ تدریس کے سلسلے میں اپنے تعلیمی نظریہ کے مطابق کوئی وجہ ہو سکتی تھی، مگر عربک کالج میں اجتماعی درس و تدریس کے تین طریقہ کا آپ مشافہہ فرما ہے تھے اس سے استفادہ کی تدریس آپ کے داخلہ ملک میں نہائی ہوگی، مسجد نظام الہیہ کے دست مہرک سے لگی ہوئی ایک حجرہ کا حوالہ ذکر کیا جاتا ہے، مگر جاتا ہے کہ دارالعلوم کو خزانے

درست کردن کتاب و ایامی و سایر امور

و عالمی که بنام پیر محمد است و فیض او را در کار
چند و منی معلوم است و بی

تقریب در ایامی و ایامی و سایر امور

۱) اصل این بی که معتقد به کائنات در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

و در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

۲) بقایا هم به بنظر است و نیز به بنظر است و پیکش است

۳) که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

که در سر کوه است و نیز به بنظر است و پیکش است

همی بگویم خداوند است پس منوچکریا بر تو بود شکی نیست که تو را که میگویم عجب جان کن
اگر من میگویم بگویم تو بر من دل نه مقرر می کنی

(۴) بیست و نه فرسخی که در بین مدینه و مکه است و در آنجا است که هر که از آنجا برود

خود را بداند که در آنجا فرقی است بین خداوند و کعبه است و کعبه را میگویند که در آنجا است که

(۵) در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

(۶) آنکه در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

(۷) هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود و در آنجا است که هر که از آنجا برود

خود اور راست اپنے استاد حضرت شیخ احمد رضا رحمہ اللہ جس جوڑت طیبہ سے حاصل کی۔
 بھی باندھا معلوم کے متعلق فریب تر یہ کہ اسی قسم کے انا کا اس وقت سے تھے جسے راسخ
 یا اختلاف سے روایات تھا کہ اعلیٰ کا ہمارے سوا یہ بات سے بھی نہ سرکا کن مثنیٰ رکھا جائے۔
 نہ رکھا جائے۔ قریباً اس قدر کہ وہاں جیلورس سلیم کے اس مضمون میں لکھا کہ ہمیں جو
 احاطہ اور معلوم کے پیچھے ہوئے دن

کے عزائم سے متعدد خطاوں میں مبتلا شائع ہوا ہے جو شیخ کے تحریکات میں لکھا گیا ہے۔
 لکھا گیا ہے کہ "اس کی وجہ سے" کہ سید محمد امجد علیہ السلام کے ماحول سے گئے۔
 کے وادع و خصوصیات کے تحریر و مشاہدہ کا مقصد اگرچہ میں ملتا تو ان کی "عقیدت" اور فکر و نظر
 کے پس قدرتی "فکر و فکر" سے منظر و سرور کے لئے نئے خود کو پیش آئے دانی مشکلات
 سے عہدہ بڑھنے کی کافی ضمانت تھی۔ مسلمانوں کی اچھا فنی شیخ احمد رضا رحمہ اللہ کو کوئی
 زندگی اور دنیا معلوم سے خوف کرنے کی کوششیں اس لکھی ہوئی تھیں ان کے مقابلہ کے
 تھے مسلمانوں میں دینی علوم کی عمریت کے لئے کیا کرنا چاہئے "اوستے حالات کی رو سے تقسیم
 انداز میں کے نظام میں کن اصطلاحات کی ضرورت ہے" ان مسائل کے حل کے لئے خدا کا کاغذ
 کافی تھا "اے قلمی نمبروں کی ایک شکل لکھنا چاہئے" کہ "دن میں ایک کلمہ کے ماحول میں نظریات"
 کو "عملی قالب" میں دیکھنے اور برتنے جانتے کے ساتھ ہی ان کے لئے تمہان لئے گئے۔

جس وقت "مثالی" کے میدان سے وہ خدا ان کے دھارکار اظہار کا لای کے ساتھ ہمیں

کہ ختمہ مقرر ہے، یہاں است خوب لکھا ہے "خود ہی وجہ" میں ہے۔

نور و نور ہے کہ لکھا ہے کہ "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی"

میں نے خود ہی لکھا ہے کہ "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی"

میں نے خود ہی لکھا ہے کہ "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی"

اور اس کے بعد میں نے لکھا ہے کہ "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی"

کا چھوٹا سا خط لکھا ہے کہ "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی" "میں نے خود ہی"

ہوئے۔ زمینانی کی، ریلیسی یا اس اہل تصوف کی جو ایسی تھی کہ وہ جو سکتی تھی۔ ایمان و سکینت انسان
 و طہارت کی جو اہل حق خشکیوں سے خفا کھار لے، خود کو کہتے تھے کہ وہی وہی بزرگ ہوتے تھے ان لہجوں
 خشکیوں کے ساتھ کھانا تو وہیں کے عیروانی جذبہ کا حق تصور بھی کر سکتے تھے وہاں تو وہ خشک
 ہوئے تھے لیکن بیعتنا رہیں

منجروالغسلالادوسجیزالای | چنگ ہی کے لئے کنڑا تے ہوئے یا کسی ٹولے کو
 قندہ رنڈل | ملنے کے لئے

۔۔۔ جو سکتی تھی، بیعتنا اس کے لئے تھی بھی جس کی قدریں آپ کے آئندہ اقدامات خود نکال
 مجاہدات سے ہوتے ہیں۔

مشہور کی کش مکش کی ناکامی کے بعد وہاں اہل آدیزس کے نئے محاذوں اور میدانوں کی قیادت
 میں آپ کا داغ مصروف ہو گیا۔ دارالعلوم دیوبند کا تعلیمی نظام اسی لاکھ بھل کا سب سے زیادہ
 نمایاں اور مرکزی وجہ رہی، جو ہر مشہور و نامور شاہی کے میدان کے امیر جہاد میں تامل و تامل
 الہیہ اور الہی، جو ہر شاہی اس زمانہ میں جیتا تھا کہ منظر پہنچ چکے تھے اور ہندوستان میں دارالعلوم
 دیوبند کا افتتاح ہو چکا تھا، عرض کرتے ہوئے نے جب یہ عرض کیا کہ

”ہم نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا ہے، اسکے لئے دعا فرمائی جائے“

یہاں کیا جاتا ہے کہ سینے کے ساتھ شاہی کے میدان کے امیر جہاد میں فرماتے ہوئے کہ

”یہاں ہوش آپ فرماتے ہیں، ہم نے مدرسہ قائم کیا ہے“

اس اطلاع سے صرف یہ مراد تھا کہ

”یہ خبریں کرکھی ہیں، یاں مودتت بحر میں سرحد ہو کر گزرتی رہی، مگر خدا کا اسد ہوتا“

میں، جتنا سلام، حد تک علم کا کوئی ذریعہ پیدا کر۔“

اور اسکے بعد اصل دعا تھ کہ ظہار حاجی صاحب نے ان الفاظ میں فرمایا کہ

”یہ مدرسہ دینا دارالعلوم دیوبند، ان ہی لوگوں کا قریب ہے، دارالعلوم دیوبند کا شاخہ بنی“

بروز شکر قدم روی کے حصول پر رکت و ممانعت کی جنگ کیا محروم تھا، باوجود اسکا معاہدہ
اسی فاش شدت کے بعد اسکی بیٹے امیر کے ساتھ داریاں گہرے طاقتیں، بیٹا صرف گنگوہری جنگ
طاقتیں نہ کر رہ سکتی تھیں، یہ واقعہ میں میں طاقتوں کی فرویت تھی، دلیا نے عجزاً ہی اندال و
ہمیشی جیسے صورت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کسی ایک "پیشانی" کی طرف ہیں، بلکہ "پیشانیوں"
کی طرف منسوب کر رہے تھے، "پیشانیوں" میں کہ وہ کم ان حضور "امیر صاحب" بروہی کی
پیشانیوں کو ہر حال شریک بن سلیم کرنا پڑا۔

سیدنا الامام الکبیر اس کے بعد جبکہ آپ مس چکے نزدیک ہی کے نام میں خود ہیچہ پہنچ
جائے تھے۔ امیر احمد صاحب کے باوجود اسکی یہ صورت آپ صورت میں کر دے سکتی تھی جس کے
میں درج کر لیں، بلکہ وہ شریک کر لیں کہ کوئی سے نہ تھے۔

الارض واپس ہوتے ملا صاحب واپس ہوا تھا تو کسی نے عادی کے قائم کر کے "اداس" تھے
باجائے سے رشتہ افعال و دھوکہ درست کرتے ہی کے لئے واپس چڑھا جس کے جتن سعی
شیر سے نور و چم و درہم کر کے چاہا مارا تھا کہ پیشہ کے سے نیست و نابود کر دیا جائے جس
کتاب کہ اس نے خدا کی کتاب مانا تھا، اور اس کے حکام کو خدا کا حکم سمجھ کر تھا، اس کا لہجہ
"جی بھائی خدا" اللہ جن لوگوں کے ساتھ واپس ہوا تھا، اللہ کے نبیوں اور جوتل کے حسن بھی ہم اس
کے ساتھ کچھ نہیں سوئے سکتے کہ اس قرآنی مطالبہ کی تعمیل میں کے لئے دو واپس ہوئے تھے۔
خود ہی کے لئے عادی، اللہ و سچ حوصلوں کا تھا بھی تھا۔

میں حاضر ہی ہے کہ دیکھنے والوں نے شہر کے ہنگام درست و خیر کے وسیع پڑ جانے
کے بعد اس کو جو کچھ کرنے ہوتے دیکھا، غلات خود اس کے لئے اللہ واپس ہوتے اسنے تھیں
کے لئے یہ سب کچھ دیکھ بھلا تھا، ایک نے خدا کو عمل تھا۔ اپنے اپنے واقعہ پر اسی کے
بیسے ملی غالب اختیار کرتے چلے جاتے تھے، کون کون سا ہے کہ مصطفیٰ اللہ و اہل سنت
کا ان کا وہی مسلمانوں کے اندر اس کے قیام کی مدت کہ اگر اللہ سے نبیوں مختصر نہ کرتا، تو

جو کہنے والوں کو رضا ہی مانتا ہے، وہی کیا کیا کر کے دکھاتا، جس کا تمنا بہت متکرر آئندہ اور ملے گا۔
 بھی کرنا چاہئے۔

تاجم اس نے کہا ہے کہ میں نے جس انداز سے کی اس کو وہاں تھا کہ اس واقعہ سے مذہب پر اس
 آگیا ہے جو اس کا کہ ہے بلا واسطہ سید عالم الکبیر کے کچے دانت اور بیا نشین اور سفاک و
 حضرت شیخ ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے سنا اور اس کا کہانی تکرار پہلے کبھی
 انکب میں کسی موقع پر کر چکا ہوں کہ میں حضرت امین صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے سنا اور اس کا کہانی تکرار پہلے کبھی
 وقت ملا معلوم ہو رہے کے نام، جنم تھے، کے فرستادہ کی حیثیت سے حضرت امین صاحب
 کی خدمت میں حاضر ہوا اور بطور پیغام میں حضرت سے دریافت کیا کہ آپ کا صحیح سیاسی مسلک
 کیا ہے اور پیغام سناتے ہی میں نے دیکھا کہ حضرت پر ایک خاص حال طاری ہے اور اظہار کیا

حضرت ابراہیمؑ اور حضرت نازقہؑ نے اس درد سر کو کیا دس دہد میں تعلیم و تعلم کے لئے قائم کیا تھا؟ درد سر میرے سامنے قائم ہوا۔ جہاں تک میں جا تا ہوں ششہ کے ہنگام کی ماہی کے بعد اعلیٰ قائم کی گیا کہ کوئی ایسا مرکز قائم کیا جائے جس کے ذریعہ لوگوں کو تباہ کیا جانے والا ششہ کی لکھی کو حوالہ کیا جائے۔

آج میں امتحان قراں!

(صرف) قسم و قلم و سہ دستہ میں جن کا مقصد و نسب انہیں ہے۔ میں ان کی راہیں حرام نہیں ہیں۔ لیکن آپ نے تو اسی راہ کا انکار میں نے کیا ہے جس کے لئے خدا عالم کا یہ حکام میرے نزدیک حضرت الامام نے قائم کیا تھا۔

دوسرے دیہتہ لوگ بھی وہاں سے تھے۔ اس خصوصیت تھی جس نے اس مدرسہ کے تمام کاموں کا ہمارے لیے تنظیم پر مبنی
ان کی ہر حریت پر وہ خصوصیات پیدا کیں، اور وہ دینی اور مذہبی حریت، وغیرت کا ہر سنگم پر انہیں نہیں
تھکے بغیر سامنے آتا تھا۔ اس کے علاوہ کلاسیک کاموں میں مکتب خیال خاں پر انہوں نے
کے مستفیضین کو لایا تھا جس نے ان کو مرکب، نسخہ، نقیصہ، لکھنا، پیرنگے، جس میں سب پر چلنا، ایک

طر کے لحاظ سے "الہیات" ، "دواغ" کے اعتبار سے چاہئے تو "عمل" کے لحاظ سے
 بھی اس کی تفسیر کی جاسکتی ہے۔ عرض کیا کہ چکاہوں کہ قیادت قدامت کی ماہ نمایوں میں بھی یہ سہری
 فرق ہے۔

پھر کیا میرا مطلب یہ ہے کہ "سنے کا" "کنا کن" نہیں و تدریس و نظام کے تحت کھولنے کا ارادہ
 نہیں مندا "داد" اور الہی عزکات کے زیر اثر قلبی فیصلہ کی "صحت" نہ لیا، کر چکا تھا، اور قوتی "صحت"
 حاجی صاحب دیوبند کی سرچین کی قیمت تھی کہ حدت کی طرف سے اسی کا انتخاب سب سے پہلی دفعہ ہی
 نے محاذ کے رقتہ کے لئے ہے۔

لیکن ظاہر ہے کہ قسمت کہے "یا ذی قہ" کا ظہر ہمیشہ اسباب و علل کے ہر وہاں ہی رہتا ہے
 دیوبند کی سرزمین کے لئے قیام ایک تقدیری فیصلہ تھا، مگر "منعہ شہد" پر بھی تقدیر نہ سیر کے
 کس رنگ میں جلوہ گر ہوئی، اس کی حد سے زیادہ تشدد اور قوت کا عمل تفسیر ہوگی۔ جسے لوگ "اندر خود"
 کی وزارت کی حد تک محدود کر دیتے ہیں۔

تقریباً "عرض کیا کہ چکاہوں کہ اس نے محاذ کے باقی مسیحا نام الیہ کی وجہ
 واپس سے قریب، بہت قریب کے محدثی قیادت، ہشتا پشت سے قائم تھے، یہ بھی آپ سے چلے گا، جی
 جس مقام پر وہ اسلام کی طرف و حریفانہ قیادوں کا سلسلہ چلا رہا ہے اسی کے قریب وہاں کی طرف
 میں حضرت علیؓ کی تعلیمی نغمہ کا ابتدائی زمانہ گذرنا تھا، یہ صرف چرند، بلکہ آپ کی طرف سے مستعد
 کی نکاح کے بعد "یا عباد" دیوبند کے میں اندر اور بھی رکھنے والا تھا، خاص وہی تقدیر ماضی اور
 اندر پاک سے محرومی میں فخر و شہادت کا قدرت نظم کر چکی تھی، آج چہاں مظلوم سے کچھ سید الہ
 اس کے بارے میں "آپ کی باز نگاہ" اور سیر گو تھی، ہر وہاں کے وہاں کی ہی طرف سے آپ کی
 سسرال بھی رہی، اور جس کی تفسیر نہ لایا جا چکا ہے، "منعہ" کے ہنگام کے ہر سید مظلوم کی طرف سے
 کی کافی حدت و رنج میں گذری، ماضی ہی اسے تھے کہ انور سے اپنے ہیں و خیال کہ اس زمانہ
 میں دیوبند ہی حقوق کو لے رہا، بلکہ سوانح معلوم کے مصنف نے جوں خود ہی ہے، جس کا پہلے بھی ذکر کر چکا

ہندوؤں سے کمال سے کمال اس وسیلہ سے قائم ہو گیا۔

ہندوؤں کے مذہب میں سرکاری دانش کاغذ اس مسجد کی طرف گھر دیا، تو آپ کو چکے ہیں کہ اس مسجد سے نکل کر بے حد تک ہندوؤں میں آپ منتقل ہو گئے ہوتے تھے۔ ہندوستان سے نکل کر یہ بیت حج اسی زمانہ میں آپ سے پہنچے، اور ”علم معانی“ کے ساتھ حکومت کی طرف سے نگرانی جٹ ٹھکانی، اور کانگ واپسی کے بعد بھی وطن کی حیثیت گویا دیرینہ ہی رہی، اس کے ساتھ ساتھ نافذ بھی آتے جاتے رہے تھے، پھر یہاں مستدام رہے کہ یہ کہ مظلوم عوام کا مظلوم حکومت کی طرف سے جب ختم ہو گیا تو

”مٹی مٹا دی صاحب نے میرے میں چھاپے خد کیا سروری صاحب (حضرت نافروری) کو پانی دے سنی کے سبب بھائی کو پی کھینچ کی خدمت نہی۔“

اصح کتب کی اسی خدمت کی وجہ سے میرے جو بھائی اس زمانہ میں آپ کا مشترکہ، لیکن خدمت کی وجہ سے تھے، اس میں کافی کٹاؤ تھا، اگر اپنے وطن شاقی دیکھیں تو آپ کی آمد و رفت کا مسئلہ باقی رہے، اور حالات یہ واقعات سے یہی معلوم ہو گیا ہے کہ یہ مسئلہ باقی تھا۔

میں بھی سوچنے کی بات ہے کہ جس نے ”کھڑے“ کے کھڑے کا دلور آپ کے سوز و صداقت گھیر میں جو شغل تھا جس کے لئے مناسب وسائل رکال نہیں کی کاش میں جو لگے چاہئے، موجب آپ سرگرم رہتے تھے تو یہ نتائج مشکل ہے کہ اس مسجد کاش میں جو ہیں آپ کی فکر مسلمانوں کی کو کن کو قبول کر رہے ہیں، یہ واقعہ تھا کہ ”مسلمہ عام“ کے اٹھ جاتے کے بعد مسلمانوں کی اس کا طریقہ میں نہ تھا کہ حکومت نے ان کا انتخاب ترک کر دیا ہے۔

اللہ (تعالیٰ) ان کی عظمت و عبادت، تہذیب و حضارت، علم و فہم و نصرت و عزت کا مرکز و حید و حرم رہی، جس کے متعلق قلمب ہے چاہے کا جب ہے احساس تھا شاید پہلے ہی کہیں ذکر کر چکا ہو، لیکن

”دیکھا چاہئے مسلمانوں کو، دلی ہیں، بڑی کا حکم ہے، یہ نہیں“ (اور دے سنی ملا)

غیر ہیرو بنے جو سید عالم اکبر رحمہ اللہ کی چٹا گاہ تھیں۔ اور قبل نصف سوئچ خطوط
آپ کا ملن کافی بھی قرار پایا تھا انہوں کے مسلمانوں کی حالت حسب یہ بھی جس کے مادی ہمارے
مردم و محترم محتسب یہ بھی یہاں صاحبیت قائم جیتا اہلہ و عیالہ بھی رہے

موجودہ کے ایک ڈسٹرکٹ میں ہے ایک مرحوم نے لکھا تھا کہ میں آپ سے تارخ ہزار گھر
کے لئے ہر دکانیا کرتا ہوں، مگر جو دکان سے پیش تر اس سے کافی ہی سہہ دور پر نظر آتا
دیتا ہوں کہ کوئی اجنبی شخص تو یہاں موجود نہیں ہے، یہاں علماء ہند کا شانہ ارا حق

ایک صورت میں ہی کھٹا چاہئے اگر آج کل کریو کے نام سے کچھ بھی خاص مواقع پکڑاؤ حکومت کی
طرف سے چھ قاصر گھنٹوں کے لئے جو سرچہ تے رہتے ہیں، حفاظت بھی، لیکن ہندوستان کے
سامنے مسلمان مگر تیار اور کے اسی دکانی حکم کے زیر اثر گونا گویں کے دکانوں سے کوہ پتے تھے۔
کسی قصور اہل کی مرض سے بھی چند مسلمانوں کا جناح گریاں مگر یہ تیار کی خلاف ورزی کا رنگ
اختیار کر لیتا تھا، جس پر حکومت کی سخت اور کڑی نگرانی قائم تھی۔

اسلام کے ساتھ دنیا کا "جس سید عالم اکبر رحمہ اللہ کے میدان سے رہا میں ہونے کے بعد
کوئی چاہتے تھے اس لئے کھڑا" اور اس کے بعد ہی مشرقت دکن و تات خواہ گہری ہوں، لیکن
ظاہری غالب تر اس کا یہی تھا کہ مسلمانوں کی دینی زندگی کی حفاظت کے لئے دینی تعلیم کا ایک وسیع نظام
قائم کیا جائے جس کے ذریعہ ملک کے ہر گوشہ میں جہاں تک ممکن ہو دینی سے بڑی توجہ دینی علوم
کے طبع و احاطہ کی ممکن جائے اس سے تعلیمی نظام کے حلقہ عرض کر چکے ہوں کہ ہمارے تعلیم طرہ کی
تدریس و تعلیم کا زیادہ انفرادی طریقہ سید عالم اکبر کے نزدیک قطعاً کافی تھا اور شاہد ہے
اس کی قدرتی بھی بہت تھی، اپنے دینی و ملی نقطہ نظر کے زیراثر آپ دینی تعلیم کا اجتماعی نظام
قائم کرنا چاہتے تھے جس میں حتی الوسع تعلیم کے عصر لازم اور حاضر کی بھی مکتدہ متنبہ کرتے اور
جذبہ کرنے کی صورت ہوا جاتا تھا کہ کافی ہائے آج کو کاہن اور سکولوں کی کثرت، بلکہ دینی تعلیم
کے اجتماعی نظام کے تحت چلتے والے عربی مدارس کی بھی اتنی کافی تعداد ملک کے ہر گوشہ میں

کچھ مجبور بنی ظہر کی تعلیم و تنظیم کا کام علامہ سے لیا جاسکتا ہے لیکن ان کی ضرورت سے
 ان مسئلوں کی قسم کی۔ دوسرے طبقے کی وجہ سے سماجی مسائل کے اس قسم کے اجتماعی نظام کے تحت قائم
 ہونے والی تعلیم گاہ کے نظم و پرواہت کے لئے سب سے بڑی ضرورت اس بات کی تھی کہ
 اجتماعی ملقبہ کہنے والی کوئی پیدوار سرآمد ہوتا جس شخصیت، ہر قسم کے سماجی مسائل سے
 بے تعلق ہو کر ”برہنہ“ ”تکوان“ کے لئے ان پر نظر جمائی جاسکتی ہو اور ان کو شکام نہ ہو۔ میں
 مسئلہ پر چھتے تھے، ان کو سمجھتے ہوئے بہتوں کی امید کیا جاتی تھی۔

اب اس کو اتفاق سمجھئے، یہ ذاتی تقدیر کے طور کا تشکیلی قالب، کردار و جہان کے باشندوں
 میں سیدنا امام الکبیرؑ اپنے دل کی آواز کے پھیلنے کا موقع و بہت، دوسری اسلامی
 آبادیوں کے زیادہ تر لوگوں کا سماجی و دینی میں ایک ہی زبان میں جب سے عہد کے لئے زمین
 کی تلاش کی، ہم میں سیدنا امام الکبیرؑ سرگرم و متکلم تھے، دیکھا گیا، کہ ایک طرف اجتماعی تعلیم کے
 ولزم و خصوصیات کی ایک سے زبان ملی عمر، کہے دی بستیاں جسے ”گرمی“ میں، جن میں ایک
 تو حضرت شیخ ابیہ مولانا محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ کے والد ماجد مولانا محمد علی صاحب تھے،
 اور دوسرے صاحب مولانا حسن باقر صاحب تھے جو بھی عزیز الرحمن و مولانا صاحب الرحمن و
 مولانا مشیر احمد صاحب اور ائمہ صریح کے چاروں طرف تھے۔ یہ دونوں حضرات ہی جس کا معلوم
 ہوا ہے، مولانا ملوک اعظمی صاحب کے شاگرد تھے، یوں ذاتی و عریض کالج کے تعلیمی نظام کے
 مشاہدہ و فکر کا موقع ملتا تھا کہ امام الکبیرؑ سے واسطہ پڑنے کے بعد مدت کے تعلیمی فکر میں
 اس پیکر پر جو کوئی (پیش) پاسے کے بعد اسے دینی و دنیوی مسائل پر چکے تھے اور غلام
 تعلیم کے بعد ہی غالباً دونوں سرگرم و متکلم تھے جن کا جرم ہونے میں اس ماحول کو دخل
 نہیں جب سیدنا امام الکبیرؑ کی ورنہ میں ذاتی و فردی پر تھی جس کا تعلیمی تذکرہ آچکا ہے، اور
 بزرگوں کا نام نہ ناشایہ ان حضرات کی سرکاری ملازمتوں کی پابندی اور عمل میں مسلسل قیام نہ ہونے
 کی وجہ سے چھٹا اور دوسرا میں ان کے اس کا تذکرہ ان کی طاقت قرار دی جاسکتی ہے، کہ

اس وقت بزرگ پیش لے کر ویرا آچکے تھے اور غارتخیں ہو گئے تھے۔

شاید ہی نے سوانح خطوط کے مصنف کے کلام میں سیدنا امام الکبیر کے مجدد و حق
الروح و وقام دور ہند کے بد میں جو عہد قدیم کا لکھا پایا جاتا ہے اس قید "عہد قدیم" کے ساتھ جن
خاص مجلس کے ناموں کا ذکر انہوں نے کیا ہے ان میں سے ایک دونوں بزرگوں کا ذکر نہیں ہے، سوانح
خطوط کے مطابق یہ ہیں۔

"اس عہد قدیم" زمانہ دور حضرت مخدوم غفرلہ کے مجمع کے خاص لوگ یہ
ہیں۔ حاجی درویش محمد حسین صاحب عرف دانش دیا، حافظ ابو راعی صاحب عرف طافا
کوٹہ، میری اجملہ صاحب حاجی ظہیر الدین صاحب، حکیم مشتاق احمد صاحب، ایک بگ
ذیل کے مقام ادا صاف کئے ہیں، شیخ مسطرح احمد صاحب غفرلہ، ہاں احمد صاحب

کرامت میں اس کی فتنہ چیت کی مسجد میں حاجی محمد احمد صاحب اور ملا نرنج الدین صاحب کی رفا
سے بری اور نہ رفتہ اس میں دور ہند کے مختلف حصوں کے چوبیس سو آجھارگ شامل ہوتے گئے،
جن سے "عہد قدیم" کی مجلس کی تعداد تشکیل پرتی اور قصبہ کی اصلاح کو اس نے خان کی زمین پر کر کے
میں اور انہیں حرات مسجد امام الکبیر کے دست و پاؤں ثابت ہوئے، جن کے کمال حال پورا ہے، ش
خطوط سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ "عہد قدیم" کی قید کو سامنے کہ جس کی تفصیل ان خصوصیات میں
کا ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد ملے در کہ جس میں دونوں بزرگ مرثیہ اذہن غفرلہ صاحب اور قنا
غفرلہ، رخن صاحب بھی آئے۔ مسجد چیت کی مجلس کا "عہد ہند" کہنا یا ہے۔ اغانہ یہ ہوتا ہے کہ
"عہد قدیم" نے عاف کے لیے قیام مستعد ہو کر رہا ہو کر لے کا لہ تھا "عہد ہند" اس کی عملی
تشکیلات اور فعالیت کے طور پر کا لہ تھا۔

اس عہد قدیم میں جیسا کہ ذکر کیا میں چیت کی مسجد کے گوشہ گزروں میں حاجی سید محمد صاحب
درویش، شیخ الدین د۔ سے بزرگ تھے، جن کو مسجد امام الکبیر کے بساط قریب باغیلا میں ملا
کا پرہی رہا غفرلہ کے جو حضرت عاف کی مجالس میں اس رہائش کی خصوصیات تھیں۔ سب سے پہلے

”تھاب میان جی کریم بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ رام پوری چشتی کے خلیفہ ہیں : ۴۵
 اسی صاحب نے اس کی مباحثہ شہادت بھی مصنف کتاب نے ادا کی ہے کہ
 ”اہل دیوبند کو آپ سے (جیسی سید عابد صاحب سے) کمال وجہ عقیدت ہے :“

ظاہر ہے کہ ایک ملک ملک معرفت و حقیقت چوڑنے کے ساتھ ساتھ جیب اپنے بیروم شد
 میاں جی کریم بخش رحمۃ اللہ علیہ جی کے خلیفہ جی انجمن سید صاحب ہو چکے تھے تو اسی ملک کے
 ملک نے سلطان دیوبند کی عقیدت کیشیوں اور نیاز مندوں کی مرگہ ان کی رات گراہی ہو گئی ہو
 تو اس کے سوا اور ہر جی کیا ملتا تھا بلکہ اسی کے ساتھ اسی کتاب میں سید صاحب مرحوم کی
 ایک خصوصیت جس کے گوشہ نشین ہر کام کو خود اس فقیر کو بھی اس زمانہ میں طلب ہے جیب وراہ علم
 میں زیر تعلیم تھا ”صرف دیوبند“ بلکہ دیوبند سے باہر حتیٰ کہ موبیات تھوڑے سے بھی آگے بڑھ کر راج
 برنگال تک مستند صاحب کی اس دنیاوی خصوصیت کا چرچا اور شہرہ پھیلا ہوا تھا ”اسی کی طرف
 اشارہ کرتے ہوئے سوانح غلو طر کے مصنف نے لکھا ہے کہ سید صاحب کے دیگر بھائی دیوبند کے ساتھ
 کے ساتھ ساتھ

”ان میں ادنیٰ تفریق و تشوہ ہے“ جس کے سبب اپنی دیوبند اور نواح دیوبند کے ہر قسم
 کے دلوں و دلدادہ رہتے ہیں :“

اسی کا نتیجہ تھا کہ سید حاجی صاحب کی ہر ذیل عزت و پاں خواہی کے علاوہ ملک متحدہ ورتھیں ، بلکہ
 بقول مصنف کتاب

”دیوبند کے مسلمانوں میں شاہی ایسا بچہ ہو گا جس کے گلے میں آپ کا دھڑکیا ہی ہے
 عابد صاحب کا توفیق ہو گا“ لہٰذا کم تر ایسی صورتیں ہوں گی جن کے باندہ پر آپ کا بخش
 نہ ہو“

سید صاحب کے اس نقل کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت حکیم الامت نے فتویٰ میں جو نامعلوم
 کے متعلق کسی نام نہاد آپ نے قلم فرمائی تھی، صریح ہی لکھا :

”ع نقیض و قمری ش مثال نقیض قدس و مغول برکت جسے نجم علماء ہند کا شمار ملے گا۔
واقعہ ہے کہ کئی جہاں پھر تک ”توحید“ لفظوں کی قبولیت کا حال جب یہ ہو گیا کہ سوانح خطوط
کے مصنف نے لکھا ہے کہ

”آپ کا مطلب (توحید) اڑ کے ٹوٹے ہوئے، فی، طبعیوں سے براہ کرم دجنا ہے اختصاراً
دعائی و عمومی، مراضی میں عوام و اہل انکم کرنے ہیں۔ آپ ہی کے توحید و برکتا صحت
کرتے ہیں۔“

خواص و عوام کی فیس و رفاہ کی اس غلط فہمی سے ایک صورت ایسی بھی کہ مصنف کا کہنا ہے کہ یہ
پڑی کہ

”آپ کی (میں صاحب کی) ذات فیضیات سے خالق کو محبت طبع کا تعلق حاصل ہوئے۔
”مخلوق“ کے اس نظریہ میں اس کتاب کے مصنف کے بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں
ہی تک اس باب میں آپ کی فیض و سائیں محدود تھیں، بلکہ وہی لکھتے ہیں اپنی جتنی شہادت نقل
کرتے ہیں کہ

”غیر مذہب و دین بھی آپ کے توحیدوں کے مستحق ہیں۔“

الغرض ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں صاحب سید محمد باج صاحب کی ذات ابرکات پر گہرے
دل و بندہ اس کے ہاشمہ سے کہنے پڑے تھے، جن میں مسلمانوں کے ساتھ جیسا کہ آپ کو دیکھ سکتے
ہیں غیر مسلم بھی شریک تھے، علاوہ مذہبی کے ذات کے شریعت کے ظاہری احکام کی پابندی میں
ان کے دوسرے اہل توحید کی گاہ میں نظر آتا ہے کہ وہ میراں مٹا علماء کے مشہور سرور تھے، عالم

العلوم و فنون، حضرت خاتون کی طرف سے عزت و سبب کی گئی ہے کہ ان کی سوانح و احباب کے ساتھ عورتوں کی
حیثیت کا رنگ و فکر ایک ہی ماحول میں پیدا ہو چکا ہے، یہ گاہیں لکھتے ہیں کہ کچھ مرد انہیں سماں میں دیکھ سکتے
وہ نہیں آجائے گا۔ چنانچہ صاحب ماحول سے کہلا کر لکھا کہ انہوں نے حضور کے ذکر و یاد کا اثر لکھ کر کہ چھپو
ایسا ہے کہ ہر گاہ کہ چھپا کر دیکھ نہ پڑا گیا، اس کتاب میں ہے کہ حضرت خاتون نے لکھ کر فرمایا
کہ ان میں وغیرہ کچھ ہے۔ سنئے قصص و کلام

اس ظرور لکھنا تھا جس مرحوم پر کیفیت بیان فرماتے تھے مگر

”ایک دفعہ آپ کو ایسی حاجی محمد صاحب کی بہت رحیمہ دیکھا گیا، کہ یہ لکھنا تھا
کی یہ حالت تھی، کہ جیسے کسی جہاں مرگ۔۔۔ بہت۔۔۔ جب سبب یہ بات کہ گیا تو
بہت اصرار کے بعد معلوم ہوا کہ انھیں اسلئے بھڑا جماعت کی تکثیر ترقی و
جوئی ۵۷۵ ۵۷۶

اب صحیح طور پر پتہ چلے یہ بتاؤ شمار ہے کہ کس زمانہ کی بات ہے، چنانچہ اس میں یہ بات
لکھنے والے جو تشدد میں مدغم رہا تھا، اصرار ہے ”مکرم بری“ کے لکھنے کی وجہ سے
کی وجہ سے ان میں ہلکے انھما افسوس کے یہ لکھنا تھا ہے، یہاں کا اپنی سوانح غلط کے صاف
کی حالت ہے کہ حاجی صاحب نے اپنا مال ملایا جو لکھ

”مگر پھر میں جان“ جس قدر آپ کی ملک میں تھا سب کا سب وہ خدا میں دیکھ
خاص مدد پر لکھ گیا ۵۷۷

گویا اولاً جتنا چاہتے کہ وہی قسم کے اجتماعی نظام کے قائل ہیں ”نئے عہد“ کے اقتدار کے لئے
تکلیف کے اس جدید نظام کے چند مصلحت پر بلائی کے ساتھ ساتھ کام کرنا تھا، یعنی اس کو بدلتا
پڑھانے آگے بڑھانے کے لئے ایک نئی
”بہرہ و فتح لکھنا“

کا جہاں سوال تھا، میں ہر طرف سے سمٹ کر کمال ایک سو فی کے ساتھ اس کا جو ہو کر رہا ہے
اسی سوال کا ہم زندہ رہنا چاہتا تھا، یہ کہ حاجی صاحب کی دست لکھنا ان نگاہوں کے سامنے ہر ہند میں
لکھنا لکھنا ہو گئی تھی

”تو یہ کہ قسمت ہے کہ اس دور میں لکھنا کون سزا ہی لے لڑی“

حضور حاجی صاحب انشا اللہ العالیٰ ہر روز وہ لکھنے کے اس اصرار میں لکھنا ہی تھیں، مطلب یہ قسمت و
تقدیر کے تہوں کی یہ تہ ہی لکھنا تھا، ”نہیں ہی لکھنا“ میں پرکام کرتے لکھنا ہی لکھنا تھیں

۱۲۔ وہاں کا یہ یہی وقت ہے کہ اپنے خاص حالات کے لحاظ سے قصداً عداوت سیدنا امام الگبر
 نے اپنے آپ کو اس مقام سے خارج کر دیا تھا۔ جہاں بہر حال ان کی ماضی و حال ضرور ملے گا۔
 تھی۔ مگر اشتہار ہی قدر حکومت کی جو تہہ تھی یہ وہ ماضی اسی مصیبت سے تھی۔ اور عرض یہ بھی تھی
 کی "میل مشامیوں" اور "دقیقاً لڑھیوں" کا ایک نہ ختم ہونے والا سلسلہ ہے جو پیش کرتے ہیں ان کی
 طرف سے پیش ہوتا ہے۔

حالانکہ "حضرت" کی چھادوں میں ایک استاد تھا ہے۔ اس مدرسہ کے مستقبل کا اعتبار
 سے خواہ جس حد تک بھی غور نظر کرنا ہو۔ نتیجہ اس کی اس زمانہ میں تھی۔ جو چھوٹا ہے۔ لیکن بہر حال وہ
 عربی کا درجہ "مستحق" جیسے اپنے اس طویل و طریف سیکل میں دیکھ کر دوسرے کا یہ حال معلوم اس وقت
 بھی طویل کی کارائی مدرسہ ہے۔ خصوصاً ان میں وقت و مقام ہوا تھا اس وقت بھی وہی تھا۔ ایمان
 میں بھی وہی رہا۔ اس وقت تک وہی ہے۔ اس سے بڑھ کر حکم و استوار شہادت اس مدرسہ
 کے قبرستان کی ادا کیا ہو سکتی ہے۔ مگر وقت ان کی چھادوں میں اس مدرسہ کا "نتیجہ" ہوا
 مدرسہ کے اسی پہلے سال کی پہلی مئی مدرسہ دوسرے سال سے لگتی ہوئی ہے۔ مدرسہ کا ان لحاظ سے
 شروع کر کے

"الحمد لله کہ ۱۳۸۵ھ کی پوری تحریک تمام ہوا"

کے اسی میں یہ اطلاع دیا گئی کہ

"یہ وہ سال مبارک ہے جس میں بیتہ"

"عسری"

کی درمیان قائم ہوئی"

۱۳۔ یہی نہیں، یہ مقامی کتابوں کے ناموں کی فہرست بھی ہیں۔ جب یہ لکھا ہے۔ لیکن کچھ کتاب
 شرح "مینیذ" قطعی اصولی شاخیں مسوائی و غیر ان کتابوں میں دیکھا اسکاں یا گیا۔ اسی سے ہی

”مدرسہ عربی“ کے پہلے سال کے کلاسوں کا بھی پتہ چلتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ مرید کو کیا اس وقت تک دارالعلوم سے وسیع قدرتی تعلیم حاصل ہو چکی ہوگی اور اس کو صلیبی مقامی ضرورتوں کے پیش نظر قرآن مائظہ و حفظ اور دینی حساب وغیرہ کی تکمیل ہوگی، لیکن آپ کو سن کا تعجب ہوگا کہ عربی کتابوں کے پڑھانے جاتے کے بعد صرف دو سو سال کی روداد میں کلاس ہے، ان تحفاتی کلاسوں کا اضافہ بعد میں ہوا۔ مگر کتب خانہ کی روداد جو سو سے زائد سال کی روداد ہے اس میں بکتے ہوئے کہ

”جب دیکھا گیا کہ علیہ سیر و نجات و دیوبند کی کاردانی، یہ دونوں پڑھنے کے کتب خانہ کی کتب میں ہوتی اور فارسی تعلیم، عربی میں ابتدا و اصل تمام آہستہ آہستہ ہے، اور نیز خیال کیا گیا کہ اگر کتب خانہ کی رستہ سے پڑھائی جائے گی تو بالضرورت لوگ بچے پھر لڑے لڑکوں کو مدرسہ بھیجیں گے اور اس میں امید تھی کہ رفتہ رفتہ حقوق تعلیم عربی ہو۔“

جس کا ماحول پر اثر تھا کہ عربی زبان کی کتابوں کے پڑھانے جاتے کے بعد ان کا ادب کی کتابوں کے لئے گفتگو میں مدرسہ کے نصاب میں پیدا کی گئی، اسی وجہ سے اس کی ضرورت پڑتی ہے کہ تعلیم قرآن کا بھی اسی کے بعد کھولنا پڑے اور اس سلسلہ میں

”اظہارِ مادی الحجب سے حلقہ اعلیٰ جن کی تعلیم در خط قرآن مشہور ہے، یہ خواہش تھی کہ یہ باہر مقرر ہوئے۔“

بالآخر صنفِ امام نے بھی مقرر میں قیام مدرسہ کی ضرورت کے بعد چارہ کام فرمایا ہے کہ ”چند ہی روز گذرے کہ چندہ کو افزائی ہوئی، لہذا اس پڑھانے لگے، اور کتب خانہ کی حفاظت قرآن مقرر ہوئے۔“

دیکھو کہ یہ کہ قائم جب ہوا تو ”مدرسہ عربی“ ہی کے نام سے کام ہوا، کتنی کلاسوں کا اضافہ اس وقت عربی میں ہو گیا، اسی صورت میں یہ عربی کچھتے کی مسجد میں دارالعلوم کی بنیادی نہیں پڑی تھی اور اسی نے گرد ایک مقامی تعلیمی کتب خانہ تھا، یہ دارالعلوم اور اس کی امتدادی تقریب میں

الطاهر بالله

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

و صلی الله علیه و آله و سلم

کر کے اپنے گھر میں رہ رہی بعد وقت صبح کو نکلا حضور یار چچا کو لے کر وہی چوڑے کو جس طرح کہ کر لکھا
 غرضیت کو ارام ہو ہو رہی تھی اسی بات پر کہ کھلم کھلا شے پر شہدوں کی بھی جگہ پر ترقی نہیں کر سکتے، کچھ
 شے سے انکار کیلئے کوئی نہ ملک کے مشنوں میں کام کو انتہائی ستروں تک پہنچانے میں کامیاب ہوئے کہ تمام
 ہی نام، مشہور نام کے ساتھ چوں کا جتنی بکیتہ اور دعائی طریقہ بکھلے ماضی کے کامیاب چوہان
 ہی تھوڑے بچکا جو مسئلہ بلدیاتی تین پر چڑھ چڑھ کر بجائے ملے، اپنے غرض، علم کی ڈانگیاں
 پہلے بجائے تھے، یا آج تک کیا سب سے کیا بھستان سے اترے ہی براہِ راز کرتے ہوئے اسے
 سیدھا بایا، حکومت کی ملازمت، انکالت جیسی باتوں کو تو فریاد رکھتے آپ سے بچے کہ جس زندہ میں
 اس کے دیران علم کے وقتہ، وسیع صورتوں کی طرف بگٹھ بھاگے چنے جاتے تھے ٹھیک ہی
 دوسری وہ حق کے کو چڑھوں نامی کے ایک مکان میں بھٹکے پر پڑا ہوا تھا اسی طرح انہیں
 خطابت، افتاء، وراثت، تصنیف و کتابت، حتیٰ کہ لڑا اور بیعت تک کی اور چوں میں تپ دیکھ
 بچے کہ کبھی وہ خود آپ ہیں، بلکہ لایا گیا، طرہ صریح کہ ان مخالفین میں ہندو چھانسیں بلکہ بڑھاپا لایا، غرض
 بڑھاپا لایا، پھر کام کے ساتھ ہی نام کے تمام پروگراموں کو دھونڈھا جا رہا ہے، جو اس مقام پر پہنچے
 کہ اب کہاں پایا گیا تھا ان ہی پر یا میں میں قروص کر چکا ہوں، اس کی پیدائشوں، گلاب پوشیدہ
 ہے، آج اس کے طور کی شدت ممکن ہے، بعضوں کے لئے ناقابلِ برداشت بنی ہوئی ہو۔
 سرگوشیاں ہوتی ہیں کہ وہ تو غائب تھا، پھر سرگوشیاں رہی رہی، کیوں بلکہ لایا گیا، شاید آئی
 قانون و اللہ خوجہ ماکتہ و حکمتوں اور اس کی تفسیر جو، نہیں ملتی تھی کسی سے وہ بھول
 گئے، حالانکہ چاہئے تھا کہ کھائے اس کے ان سطرہات کا جائزہ لیتے اور ہی میں اپنے اس گیل
 کا جواب کا جس کرتے جو ان کے معاملہ سے امید ہے کہ ابھی غائب نہیں ہوئے ہوں گے،
 کچھ بھی ہو، کچھ بات ہی ہے، یہی واقعہ ہے، اور اسی کو حاکمیت میں بھی چاہئے کہ "جا سوتا کامیاب" یا
 "زور بند کے دعا علم" کی حجب فیاد پڑی تھی تو سید عالم کا کبیر اس وقت دیوبند میں موجود تھے
 اسی لئے قیام دعا علم کی ابتدائی داستان میرے دائرہ بحث سے کچھ بچے تو خارج ہے۔

ان جزئیات کی سوانح رسائی میں سماجی طور پر مدد غرضی کے نام سے دوسرے کے تصدیق میں اس تعلیم کا
 کھاتہ کتب کے نام سے ہرگز نہیں کی تحریک و تحریر سے ہرگز نہیں کی تحقیق کا صحیح مقام سمجھتے
 الامام الکبیر کی سوانح عمری ہیں، بلکہ دارالعلوم کی تاریخ ہو سکتی ہے، لیکن آئندہ کی کتابوں کی حلقہ بندی
 کے لئے یہاں بھی ضرورت ہے کہ ذیلی طور پر ان صفحات کو اس کتاب میں ہی درج کروا جائے جو
 ان امور کے متعلق ہے، بلکہ سید الامام الکبیر کے اس عظیم و جوں و جاہل شگفتہ تک پہنچے ہیں۔

واقعہ ہے کہ شامی کے میدان کا نظم خودہ شیخ اس میدان سے نہیں جوڑنے کے بعد نئے
 واقعہ تھے گمات کے لئے کبھی نئی نگین کا، کی کاوش میں جب سرگردان تھے تو یہاں کہ عرض کر چکا
 ہوں اس کا پتہ چلا تا تو شہر سے کہ اس شمار میں ان کی نظروں کی کیا کہیں کہ ان کو گولہ بر پڑ رہا تھا
 تاہم قرآن و حدیث کے انتقاد سے کہ سہل پرتھمانہ بیرون مراد بلا میرٹھ وغیرہ جیسے مقامات پہاڑ
 سے آپ کے خاص قطعہات تھے ان ہی کے ساتھ ساتھ کوئی وجہ تھی کہ یہ بیرونہ اس کے ساتھ
 آپ کے ساتھ نہ لگتے ہوں، جواب بھائے، تاہم کے آپ کا وطن شامی میں چکا تھا، بلکہ سچ
 تو یہ ہے کہ اپنے اس

”کھار“

کے پروردگار میں ہوں سے جو آپ ہی کی آغوش تربیت میں پل رہے تھے آپ کے ملی رجحانات
 یہاں سے متروک کو آپ کی مجلس دانش میں شریک ہو جو کہ خصوصاً غیر ضروری طور پر جو اس سے تھے
 ان کی شہرہ بگڑنے سے توقعات کی جہر میں آپ کے قلب مبارک سے زیادہ مگر واقعہ میں ۱۲۹۱ھ سے
 آپ کا دل زیادہ امیدیں باندھنے پر تھا اس پر عجیب و غریب چاہئے، لیکن یہاں ہم اس کا کوئی تاریخی
 ذریعہ ملے، یا اس نہیں ہے کہ تمام مدد کی تاریخ وہ یا اس کے بعد ہی ہوا ہے، مگر یہی ذریعہ وقت
 اس وقت صاف و شگاف تھا میں ”میرٹھ“ کے باشندہ دل کو کوئی جامع تصویر کی کم آپ کے دیا تھا
 اگرچہ آپ کی حرکت ہر کوئی نہ دیکھ سکتا تھا، مگر ان کی نگاہوں میں ان کی شان و شوکت تھی، لیکن اس کی کتاب
 کہ ہوا تو کیا کہ ان لوگ ایک ایک کیے ہیں، کے اختلاف میں یہاں سے ہر سال ہر سال گھبرائے

تھے۔ ایک سال دو سال قیامی سفر کیا۔ یہیں رقریب تھا کہ ساروں کا ایک دو یا عصر ہو جی گئے۔
 اسی سال کا جواب میں پرمی و صحت رہا حالہ عرض کر چکا ہوں کہ نکاح نہ کرتے والا۔
 بھی اسی سوال سے جواب کو نکاح کر دیا تھا کہ ٹھیک ہی بیرون میں حبیب میرٹھ کا شہزادہ اس
 کے مطیع تھا۔ میں انتظار کی گھڑیاں کاٹتے نہیں کٹ رہی تھیں۔ دیر ہوئے سے بے بساوت
 برصغیر ہوا، بیس حاجی صاحب حسین صاحب نے سیدہ الام لکیر کو میرٹھ خط لکھا جس کا
 اتفاق نہ کر کے العابدین میرٹھ گیا ہے۔ حاجی میر احمد صاحب نے صرف مذکورہ خط میں یہ اطلاع
 دیتے ہوئے کہ حاجی صاحب حسین صاحب نے درود کے سلسلہ پر چند شرطیں کر کے "خون" لکھا۔
 دوسروں سے بھی لیا۔ جمع کیا۔ آگے لکھتے ہیں

"اگلے روز حاجی صاحب حاجی صاحب نے ساری عہدہ کام صاحب کو میرٹھ
 خط لکھا کہ پتہ چلائے گئے۔ دوسرے دن میرٹھ پہنچے۔ یہ صورت دفرائی چندہ اعتبار
 کی ہے۔ درود کرنا چاہیے۔ جسے وہ نہ پڑھتا۔ ہر کس جہل

اس خط کے بارہم جو بیان ہوا کہ نا محمد راکم صاحب جیلادی استاد دارالعلوم دیوبند ناٹل مولود
 سولہ قاضی ہے جس میں اس خط کے کچھ دفعہ لکھے گئے ہیں۔ جن سے بعض دوسرے پہلو پر
 بھی روشنی پڑی ہے۔ مولا نا محمد صاحب لکھتے ہیں

"حاجی صاحب حسین صاحب کا یہ خط میں نے حاجی میر احمد صاحب کے پاس بچم خور
 دیکھا۔ یہ بچم خور کا بیٹا تھا۔ قریب قریب اسی کے اصحاب میں یہی طرح محمد صاحب
 اس خط میں حاجی صاحب نے مولا نا مرحوم کو لکھا ہے کہ وہ جواب کے لئے میرٹھ
 قلعہ میں اس سے ملا کر اس پر کرتے تھے کہ کوئی حد نہ نہ تامل ہونا چاہئے۔ کیونکہ ایک
 ایک سوال پوچھنے کے لئے ہمارے یہاں دی بھیجا کرتا ہے۔ غیر کے طرز میں اک دم
 خیال آیا کہ چند کلمے لکھ کر ہمارے میرٹھ کے درمیان میں مسجد پہنچ گئے۔ اس
 آپ شریف سے آئے۔ دعا میں سہولت ملا دینی

بلکہ صاحب دل و صاحب دماغ ہوئے کے ساتھ ساتھ حاجی صاحب کے سلف اس قسم کے مولیت ہم تک جو پہنچے ہیں۔ مثلاً ادراج نمبر ۱۱ میں حضرت تھانوی کی یہ روایت دہائی جاں ہے، 'صورت والا اپنے استاد مولانا حاجی صاحب کے حوالہ سے بیان فرمایا کرتے تھے کہ مولانا صاحب دیریت میں ہوسنا فرما کر صاحب حبب زیر تعلیم تھے تو کسی ضرورت سے روہا جی مسجد محمدیہ صاحب تیار نہ تھے۔ اس وقت دوسری مدرسہ کے بہتم بھی تھے لیکن ٹھیک کسی وقت کوئی ڈپٹی صاحب بھی حاجی صاحب کی ملاقات ہی کی غرض سے آدھ گئے۔ حاجی صاحب نے مدد سے زوارہ لاپرواہی سے گویا کام سے ہونے ڈپٹی صاحب سے سرسری گفتگو کی بھانٹ کر جان ہی چاہنے لگے کہ مولانا قح محمد حسن کی حیثیت اس مدرسہ میں مدد کے ایک معمولی طالب علم سے زیادہ تھی تو دیکھا کہ وہ آ رہے ہیں، یہی نظر کا پڑنا تھا کہ پلٹ پلٹے استاد علمینان کے ساتھ بیٹھ کر موعود صاحب سے آئے گی جبر و یافت فرمائے گئے، مولوی فتح محمد صاحب سے یہ دیکھ کر کہ حاجی صاحب جا رہے تھے، مولانا غلام میری وجہ سے ان کو کشت پڑا مولانا عرض کرتے تھے کہ کوئی خاص پاس نہ تھی پھر کسی عرض آ رہی گا، مگر انکو حیرت ہو گئی، جب وہ حاجی صاحب کی زبان مبارک سے نکلے تو انہوں نے اتفاقاً کو سن رہے تھے۔

”تم اپنے کو ڈپٹی صاحب پر تیاں کرتے ہو گے، کیا ہر ذیہ دار اہل کمال تم تا شب“

حول ۱۰ ادراج ۲۱۱

اسی کتاب ادراج نمبر ۱۱ ایک دوسری روایت بھی پائی جاتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ کسی طالب علم کو حاجی صاحب کے دربار میں بھیجی و بخش کی کوئی صورت پیش آگئی تھی طالب علم نے تھوڑا حاجی صاحب کو کچھ محنت و مسرت بھی دیا تھا، طالب علم ایک مسجد میں رہتا تھا، گھسے کہ حاجی صاحب کو مسجد میں نفس نفیس پہنے ہوئے تھا اور طالب علم کے

”ماتے ہاتھ چڑے بیٹھے میں فرمایا کہ مولانا صاف کر دیجئے آپ نائب سول ہیں،

آپ کا ۱۰۱۱ ص ۱۱۱ لکھا ہے گراما میں ۱۰۱۱

جوان سے اٹھ کر یہ درویش بادشاہ صفت ایسی عالی خطاب صاحب محمد

۲۔ ابلیس کا تیرا ہے

آگے کے الفاظ محسوسہ میں کچھ کٹ گئے ہیں جو صاف طور پر پڑھنے میں نہیں آتے مگر
اب سمجھ میں آتا ہے کہ خط لکھ کر اس مسجد میں بیٹھ کر مایہ ماہیہ صاحب روم سے جہدے کی اپیل شروع
کی۔ الفاظ اس کے چاروں طرف سے جاتے ہیں وہاں ہی

”سو سو رہے تھے۔ مگر آتا تو کسی سہرا نے پھر تو نہ رخ خوب چہچہا
ہوا“ اور پھر پھر اس کو گھر وہ ظاہر ہی؟

ایک اہل چاندی کی اس لطیف سرگردشت کو درج کرتے کے بعد مصنف نے لکھا ہے کہ

۱۲۸۲ھ میں تھیں۔

دی تعداد کے بعد لاکھ بھری کا ایک ہی فیصد ذی الحجہ کا باقی تھا۔ ان ہی دو سو بیسویں میں کوئٹہ کی گئی۔ عدالتا میرپور قراقرم چنگا کر عدالت کھول دیا جائے۔ ہر ذی سالک تار قراقرم کے مطابق
 الیٰ علیٰ علیان سے کر

۱۵ فروردین ۱۳۸۳

کامیابی کے حساب سے قریباً ۱۰ روپے تک فائدہ اٹھا سکتا ہے جس کی گواراہی کاوسم ختم ہو رہا تھا۔ لیکن غم پر انہیں تھا کہ وہ جس کے خلاف میں نے شروع کر چکا تھا، یہ شروع کرنے لگا تھا۔

غرض سید عالمؑ انھیں کی "مستوفین عام" اور انھیں میرٹھ والی "ساری خاص" کے مقابل میں ایک کلیہ کا جہت بر زمین دیوہ سے جو اپنے ہاں اگلا رہی کے مسئلہ کے مطابق مجوزہ کلام سے نئے علاقہ کی قلمی طالب کی رو بند ہی میں قائم کرنے کی مصحت پیدا کر کے جو حد سے کو کھول دیا نہ قطعہ یہ ہے کہ اس نذر کے لحاظ سے اور دوسروں نے بڑا بھاری کلام انجام دیا۔ حضرت شیخ الہندؒ کے واقعہ اور حوالہ اور انفرادی صاحب کے قلم سے نکلے چرے علی الاعمال میں اور دوسرے کے حد سے کے

کے اقتراح ہمارے وقت کے، اول کار این اتفاقیں پایا جاتا ہے

<p>و ان لم یسألہ اللہ ما کان ولا یقدر ان یأخذہ الخلق والاخوان</p>	<p>اگرچہ اس دور کے قیام کے لئے تندر کے حالات ہی سازگار تھے، مگر وہ جگہ جہاں دور قائم ہوا اس کی اصل یہ مناسب تھا۔</p>
---	--

مفسر وقت باطل ناموافق تھا۔

وہی صورت میں اس کام کا ٹھکانے والے اسی کی تحریک کو قبول کر کے اسے عملی شکل میں
آگے دے دے، مگر بعد میں پیش ہونے والے 'افریقا' میں ماہرین طاعے 'عمے' تھے، 'مخے'
میں مثل میں بھی ہے۔ کچھ ہیں پڑھو سے زبان نامانی معات میں کر گزرنے والے کچھ
یہ کہ اس سندت حسنہ کی لفظ کو لئے ہیں، کچھ ہیں منزلوں میں شریک ہونے وہ صرف اپنے
پیش کی حد تک نہیں، بلکہ دارالعلوم دیوبند کے دور کے سارے ثکوت و تواجی جو اس حد تک
سہنے آچکے ہیں، اور آئندہ جب تک خدا کی مرضی ہو، سہنے آتے رہیں گے، ہر ایک جو حق
کے دروہ صلا کا حق نبوی و شریعت کی پابندی و ان محض نظر رکھتا ہے، جہاں وہ پہنچ چکے ہیں، وہ میں تو
دیکھ رہا ہوں کہ اس دنیا میں بھی دارالعلوم ان 'تیار صالحین' کے 'بندہ صالحین' کی طرح میں کافی
ماہرین ثابت ہوتا ہے۔ آج کل اسلوب کا دروہ صلا کے اظلاف کے لئے سراپا بننا نظر ہے۔

لے چھ کی مسجد کے جلسہ میں کچھ ماہرین نہیں تھے حضرت خاں خاں کے تھے، 'کوسب سے پہلے
میں صورت میں اور کار حضرت مسند امام نے مجھے کہہ دیا ہے، یہ حضرت مراد صاحب
حضرت مراد صاحب صاحب حضرت مراد صاحب نے فرما دیا کہ میں اپنی کردہ کچھ نہیں کرتا
صاحب کو یہ صورت ہے، میں حضرت اقدس صاحب نے فرمایا کہ میں صاحب، حضرت مراد صاحب صاحب
حضرت مراد صاحب صاحب نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب
کہ میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب
کہ میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب
کہ میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب
کہ میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب، میں نے فرمایا کہ میں صاحب



پڑھو چاہئے کہ شہنام میں لکھ کے اس سخت کا تمام ذمہ اہل بیت علیہ السلام سے ہوا کہ پڑھ
 گئے ہیں انہوں نے اس سخت کو چھوڑ دیا ایک اتفاق واقعہ تھا جس پر کچھ دنوں سے یہاں کرنے کا اتفاق
 ہو گیا ہے، لیکن سہارن کے پہلے مسلم کے مشعلی اور حکایت میں ہم جگہ پڑے ہیں، اس میں تو کچھ بلکہ خوب
 توجہ کی بھی گنجائش نہیں ہو کر دگر دگر کے دیہات کا ذکر ہے جس میں دولت میں آئے، جو کچھ یہاں کیا
 گیا ہے، "سب سے پہلے" کے نمبر ہی وہ طے کے نیچے درج ہے، یہ کہنا کہ سب سے پہلے "وہ مشعلی" صرف سہارن
 کے میں سے ہے اس توجہ کو دیکھا اس پر یازدہ کی تاریخ وراثت میں لکھا ہے، "پھر ضروری ہے اگر نہ بخیر
 اصل حکومت محفوظ رہتی ہو، چنانچہ ہم پہلے پہلی تو ان کے کتابیں اور شروع تحصیل کے مصنف جیسے
 گو کہ ان کی تحریکات کی تاریخ پر شاید عجیب برہماتے لیکن یہ کہیے کہ "ذوالکھوار" کا طائرہ و طائرہ
 اور مدنی سب سے بڑی تحریک میں لکھ کر لکھا ہے، "یہ سے خود نویس، دیکھا ہے، لیکن مولانا
 طیب الخدیو صاحب حال صمدیہ دارالعلوم سے معلوم ہوا کہ "ذوالکھوار" کے عظیم الشان جلسہ
 دستارخطی مسجد میں ۱۳۲۰ھ میں منعقد ہوا، جس وقت کے ہم سے ان کے والد ماجد مولانا صاحب
 محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس تحریک کی بیان دارالعلوم کے جناب، ہمارا فارغ شدہ، عثمانیہ
 اور ان کے آگے پیش کیا تھا، جس میں خود وقت کے صدر دارالعلوم حضرت مولانا محمود حسن شاہ نے
 حضرت ائمہ علیہ السلام میں شریک ہو کر اس میں شرکت کی، یہ تحریک بیان میں بخیر و بدی باقر کے علی بن ابی طالب
 "ذوالکھوار" دانی حکایت میں بھی اس واقعہ پر لکھی گئی کہ

سہارن کا افتتاح روز بدین گرام میں تھا جس وقت کی مسجد کے اندر اس کے خدمت کو پہنچے
 ہوا، جناب مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ صاحب بدین میں سے، اور مولانا محمود حسن شاہ صاحب بدین
 انھوں نے کتاب کوئی مذکور ہوئے اس میں ان کے ساتھ خود میں تمام کیا۔

اور مولانا صاحب کا بیان ہے کہ مطلوبہ شکل میں یہ تحریک تھا، اس وقت دارالعلوم کے صدر
 محو طے ہوا اس کے سوا ۱۲ افراد تھے، یہ حضرات کو آج بھی پڑھنے والے پڑھ سکتے ہیں، حضرت
 مولانا محمد احمد رحمۃ اللہ علیہ جن کی حیات دارالعلوم کے حالات سے صاحب بدین کی تحریک

علماء کو امام کی بھری مجلس میں ان کے اس تحریر پر بیان کے حلقہ بچاؤ بقیہ دنیا میں رو خیال پہنکا کہ ایک
 زمانہ مقام حسن رسائی اور بھی روایت جو لوگوں میں منتقل ہوئی تھی آہی آہی ماسی کا ذکر بطور محکم ہو
 لغز کے آپ نے بھی فرمادیا۔ چنانچہ علامہ علوم سے نقل کئے گئے ہمارے ہر مخلصی والوں کے کلام اس
 حکایت سے باز نہیں گئے اور سوانح مخطوط کے مصنف کی نوشتہ شہادت سے لوگ واقف نہ تھے
 اسی نے طاہر شمس کے ساتھ سننے والوں سے اس کو کسی پر کسی طرف سے کسی قسم کی تنقید اس پر نہیں کی
 گئی۔ طاہر شمس سے کہ اس قسم کا دوسرا سو ہی چکا تھا ہے۔ یہ حضرت مولانا حافظ محمد ادریس علیہ الرحمۃ و
 العزیز کی ذمہ داریاں تھیں۔ ان کے صحیح منزل و مقام سے ناواقف ہے یہ سمجھتا ہے کہ علامہ علوم
 میرٹھ کی تاسیس کی اس بہت بڑی تقریب میں حضرت علامہ صاحب خود موجود تھے اور سوانح
 مخطوط کی عصری شہادت کے مقابل میں اس کی روایت کی حیثیت جتنا ساری روایت کی ہے لیکن
 ساری روایت بھی علامہ علوم کے کہیں کریمہ میں لگیں۔ عرض کیا صاحب ابویہ کی روایت
 ہے۔ ماسوا اس کے بھی نو سو پچھتر کی بات ہے کہ اس تاویلی مجلس کیر میں جس وقت علامہ علوم
 کے صدر انجم حضرت مولانا محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی نوشتہ تحریر پڑھ رہے تھے
 کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ اس وقت مجلس میں علامہ علوم کے صدر تھے۔ میرٹھ میں حضرت شیخ ابوبکر
 محمد حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ موجود ہوں۔ دعویٰ کہ مسیح سے پہلے جہڑے نے لقب کوئی
 علامہ ابویہ کی ذات اللہ سے برا راست نقل لکھا تھا اگر یہ واقعہ ہوتا تو کیا ممکن ہوتا کہ اس کی
 بات ہے کہ بجائے تصحیح کے آپ اس میرٹھ میں ہمارے حلقہ طاہر شمس سے کام لے سکتے تھے۔
 ان دنوں علامہ ابویہ میں تلخ کا کلام جب باقی نہیں ہے تو تو حضرت علامہ صاحب کا برا ہی ہو گا
 سے توجہ کا مستحق ہے۔

شعبہ سنیہ اور سنیہ کے علاوہ علامہ صاحب علم سے کی عظمت سے قبل غالب علم حویلی میں علامہ
 انفر دیا جائے گا کہ اس سوانح مخطوط کی عبارت کا مضامین ہے لیکن اس زمانہ میں علوم پر توجہ کر کے
 علامہ علوم کے پاس میرٹھ کی کتاب دے دی گئی اور مستند کئے گئے اس کو کمال کر پڑھا اور اس وقت مولانا
 علامہ حسن صاحب صاحب سے پہلے غالب علم کے سنیہ والوں میں جہڑے کی صحبت و ملاقات کے واقعہ کے تحریر

یہ اطلاع بھی راج کی گئی ہے کہ میرٹھ کے ملحق مجتہدانی میں شائع ہوئے، اور اس طالع کی
 "قام" الخیرات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب ناٹوری، بانی مدرسہ دیوبند سے اس
 کی تصحیح فرمائی۔"

اس کا اقتضا یہ حال تھا کہ میرٹھ کے قریب ۱۲۰۰ میں دیوبند کھڑا رہا، اس کے عین سال
 بعد یعنی ۱۲۸۰ء تک میرٹھ کے ملحق مجتہدانی میں چھپے والی کتابوں کی تصحیح کا کام سید ابوالکلام
 انجام دیتے رہے، لیکن ظاہر ہے کہ اس کے علاوہ اس وقت میرٹھ میں قیام ضروری نہیں رہا
 میں سال تک مگر وہی بنیاد پر یہ تسلیم کرنی چاہئے کہ میرٹھ ہی میں آپ کا قیام رہا، تو مصنف نام کی
 اطلاع میں

"شروع حد سومیں دیوبند مانے۔"

اس میں شروع کے لفظ کی تہنیک کی جانے لگی، ایسا میں سہل کیے جو تشریف آفری کے ساتھ کہ
 "شروع حد سوم" کے لفظ سے کسی مثبت کی گنج ہو سکتی ہے،

جس کی ہم گنج کہہ سکتے ہیں تو وہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا کہ "شروع حد سوم" سے حقیقی آفاقہ بعد
 حد سوم ہم مل رہی ہیں سے سکتے کہ یہ نام کے خلاف ہے، "حد سوم" کے واقعہ کی بھی گنجائش شروع

کے لفظ میں نہیں، بلکہ وسط ہی نکالنا چاہئے، لیکن وہ اوسط بھی کی ہو، اور کوئی بات ہی نہیں، بلکہ "حد سوم"
 پر قیام حد سوم کا سوا سوا ہے، اس کی جگہ اور شدت میں ہے، "حد سوم" کے خلاف ہے، "حد سوم" کی

وسطی صورت کو مشقہ کے نام کی بنا پر کے لئے لفظی ترمیم کا شروع ہو سکتا ہے، لیکن یہی وجہ
 ہم فرم کرتے ہیں کہ قرآن و حد سوم کے ساتھ ساتھ، "حد سوم" کو "حد سوم" کہہ سکتے ہیں، لیکن یہی وجہ

مشارعہ خود ترقی ترقی میں ہو کر کے، "حد سوم" کے ساتھ ساتھ، "حد سوم" کہہ سکتے ہیں، لیکن یہی وجہ
 کی حد سوم کا نام ہے، "حد سوم" کے ساتھ ساتھ، "حد سوم" کہہ سکتے ہیں، لیکن یہی وجہ

حد سوم کا نام ہے، "حد سوم" کے ساتھ ساتھ، "حد سوم" کہہ سکتے ہیں، لیکن یہی وجہ
 کے لئے لفظی ترمیم کا شروع ہو کر کے، "حد سوم" کے ساتھ ساتھ، "حد سوم" کہہ سکتے ہیں، لیکن یہی وجہ

حد سوم کا نام ہے، "حد سوم" کے ساتھ ساتھ، "حد سوم" کہہ سکتے ہیں، لیکن یہی وجہ

تاج کے لئے یقین دلا دیا۔ اس سے اس کا تمام صبر و بردباری کیلئے اس مدرسہ کے لئے مدرسہ کے ختم
ہونے کا یہی حوالہ دیا۔ اسی خیریت و صفا کے عقیدہ کا اعلان کیا۔ وہ صاحب اسی سلسلہ میں گفتگو کر
چکے ہیں۔

مدرسہ میں مستقل قیام

ایک شخص جو کہ جوان کیا جا چکا ہے اس سے یہ سوال اٹھاتا تھا کہ یہاں پر کون کون سے مدرسے ہیں جو مدرسہ
سیدہ ام کلثوم پشیم حیدر سے مشہور ہیں، بیکہ صریح اور یہ عمل پیش قدمی کا یہی منت تھا۔ مشہور
کی ناکامی کے بعد اس نے "یگانہ کی" نئی کمیونٹی کے کونے کونے میں پیش قدمی بھی کی تھی کہ کچھ
کے پردہ شایعوں کے اتوں ملوڑی آئی تھی اور مری چندہ کے مشورت نامہ میں آپ کو دعوت کی
تھی کہ آپ کو یہ دعوت اپنے تمام علم کا محتاج یاد رکھنا اور اس سے اجازت کریں۔ اور اس میں بھی کوئی شہ نہیں کر
قیام اور سر سے پہنے بھی اور قیام کے بعد بھی روح اور قلب و وجود ہی میں ملنے کی جہم کھینچنا یا غائب
میں پر دیکھنے والوں کی تقریریں سن سکتی تھیں کچھ خاص نامی وغیرہ نہیں بلکہ اپنی فطری حالت اور دھائی و طیرے
کے مطابق آج میں نکلیوں سے وہ بھی تھا مگر عوام یہی "خاص کی" انگوں سے بھی دیکھ سکتے تھے
سے آپ کا واقعی تعلق کیا بھی تھا، یا فحش و منکھ تھا۔ غلط فہمی میں چلتی تھی کہ "مجلس" میں جو کچھ
ہوتا تھا مصداقین کو پہنچا کر چلتا تھا۔ آخر میں آپ سے پوچھنا چاہی "مدرسہ جو عزم کر چکا ہوں قطعاً جاریہ
کے "مدرسہ" قبول و قبول و الاہم قصاصات کے ساتھ ساتھ جس زمانہ میں دروہا میں بیکہ عوام کا صرف
دیکھنا تھا۔ اسی دن ان کا وہ مقام میں مدرسہ قائم ہو گیا۔ "بیکہ حامی حامی جس" اور اس کے قصبہ اور
اس کے گھر خوارج میں طیر سہلی ہر دل میں جی حاصل تھی "ہاں کا ان لوگوں پر کافی اثر و اتنا بھی تھا"
اسی لئے جس کا یہ حال کے حوالے سے نقل کر چکا ہوں یہ وہ نکات کے طلبہ کے قیام و دل کے نگہ میں
سہو میں بھی ہوئے۔ یہ ان کی "ظہیر فاضل" سلسلوں کا حوالہ دیتا تھا "اس زمانہ میں بھی اسی سے
پہلے بھی ان کی جانتا ہوں کہ شہر میں اور تحصیل میں کون کون سے ہیں۔ بیکہ یہاں توں تک میں بیٹے واسے

مسلمانوں کے بیان "طالب علم کی دیگر ہندوستان کے اسباب بہت دشواری کے بعد زندگی میں داخل
تھی لیکن اسی کے ساتھ آپ آٹھ سالوں کی نہیں بلکہ چوبیس سال کے اس دور میں ہی کے پہلے سال کی
موجودہ دور تھا۔ اس کے ابتدائی برس میں آپ کو سیر و نجات کے ملک کے منقہ پر
سہل ہوئی۔

"فقط تعلیمات سطح پر اس پرورد خدایہ ملک سرحدی کے طلبہ ہی نہیں بلکہ

پنجاب و کابل و بنارس

ملک کے لوگ جمع ہو گئے تھے۔"

جس کا مطلب یہی تو ہے کہ سرحد میں پنجاب سے لے کر کابل تک طلبہ کو دیکھ کر ملک دور دورہ
کشاں، پتہ ہمارے سے بڑا تھا اور مشرق میں بنارس تک کے طلبہ پہلے ہی سال میں اس مدرسہ
طالب علم بن چکے تھے۔ بنارس کے نام کی قریباً دس تیسری کی گئی ہے۔ طلبہ کے خانے پر سب سے
حب اسی دربار میں پڑھا اور سب سے ناموں کے ساتھ "مولوی بن الدین عظیم آبادی" کا نام بھی دیکھا
پہلے سال کی اس سال میں شریک ہے مولوی صاحب کی شخصیت سے قریباً نصف نہیں ہوا لیکن
"عظیم آبادی" کی نسبت بنارس ہی ہے کہ بنارس سے آئے ہوئے عظیم آباد "پندرہ دیاں" ملک کے طلبہ
اس مدرسہ کے عرش عظیم تربیت میں اپنی جگہ بنا چکے تھے۔

اس طرح مالی، حد کے سلسلہ میں دیکھا نظر آئے پہلے سال کی اسی دورہ کا دعوت ہوئے۔
ان ناموں کے ساتھ اس کا جن سے مبلغ بہت تھوڑی کی گناہ قادیان ہند میں چلے آئے تھے میری
آنکھیں رو بہی کی پہلی وہ تھیں جب چندہ کے خانے میں ایک طرف راجہ رانجی بہاری ریاست
سے حکیم عبدالحق نامی کے چندہ کے کادہ سوری طرف سبکدوش ہوئے اور (بہار) کے باشندوں
کے ہم سے بھی پچاس روپے کی رقم لے کر گیا ہے۔ سوچا ہوتا تھا کہ "دہشت خوف" کے لیے
وہی کو سوچا ہوں چند ہی سال بعد لگے تھے کہ شہر میں بڑی و کشمیر کے باشندوں سے
چند سالوں کی میں خصوصاً مسلمانوں کی قیادوں کا ہے۔ اسی تھیں۔ اس خوفی سمجھ رہا تھیں اور

ہم ہانک کو ہم جب حاضر ہوئے پاتھوں پر تو کاب کی یہ بھادی شیر مار رہی تھی بھادی ہونے کے ساتھ کہ وہ بھی
 ہو سکتی ہے، جس کی نظر چار پر تھی وہ وہی ٹیکن تک کے حوالہ دینے میں حقیقت شناسوں کا طبقہ بھی نہ
 تھا۔ مسلمانوں کے یہی تعلیم کے اس سب سے پیچھے اتنا ہی نظام کے عملی قالب "در سرعہ" اور "در وقت" سے
 سب سے کام لیا گیا جو تعلق تھا ان کی نگاہوں سے بھی کیا یہ قلعی اور محمل وہ ملتا تھا، "غیب" کے
 اور "تجربہ" قوامین کے ساتھ دیکھا گیا جس تجربہ میں سے خود بھی کچھ سیکھے ہی کرنا ہوتا تھا اسباب کی وہ
 سے بھی مطلع مبادیہ کی اس قصائی آبادی میں قائم ہونے والے مدرسہ میں، بخلہ و کابل، "چاندی" اور
 عظیم آباد، "توٹک" اور "چوتانہ" راجا پروردیہ، سے طلبہ اعلیٰ انصاف کے سلسلہ کا شروع ہو جانا عمل
 حیرت حاضری سب نہیں ہو سکتا تھا یہ ہے کہ یہ چند اطراف و اطراف کی آبادی پر حاضری ملتی تھی جس سے
 کا جو شرط تھا، "مسجد" کا لکیر کی اس نازک تقریر اس سے بہتر دستان کی اسلامی آبادی کے
 یہی نسبت قائم ہو چکی تھی "اور شاید یہی وجہ ہوئی کہ وہ ہندو کے جس مقامی مدرسہ کے لئے جو لکیر کی اس
 اسلامی ملک کا "لکیر" نامہ "ہی" ہوا، "مستند" ہو چکا تھا اس تقریر کو تیسرے کاب میں ملنے کے لئے کہ
 ایک طرف "چاندی" کی صفت میں یہ حادثہ پیش آیا کہ اس کا رخ گھٹا ہو چکا تھا اور وہی ملک میں صاحب
 کے قلع قلع کی وجہ سے مدرسہ کے لئے پیش آیا "مستند" موسیٰ طرف جیسے کہ اسی مدرسہ میں لکھا ہے کہ
 "استادگان دیوبند میں لکیر لکھ کر آئے تھے کہ اس کام کا مکمل چرنا"

یہ صورت حال ہی ایسی تھی کہ جہز کا جو یہ حال تھا وہ بھی سامنے سے ہٹ جانے والا ہو سکتا تھا "کاب
 کے ساتھ ساتھ کاب بھی اس کا اور ہندی ہو گیا "بہتے" اور "تمام" کے وقت آمد کی آنکھیں
 اور حوشہ نہی میں "مستند" تک لکیر لکھ کر دینے پر تیار کیا "خوش" کا یہ مدرسہ تھا اور اس مدرسہ کے لئے
 تھا کہ وہی آج کل کا نائب ہے،

صحیح تاریخ میں ہر سکتی ہو یا نہ ہو سکتی ہو اور جس شخص کی عادت کی تاریخ کو طے نہ ہو سکتا
 کہ اس کی ضرورت و شباب کے لئے کہ وقت کے فرق ہوا "مستند" لکیر لکھ کر دینے سے پہلے آپ
 کہ کامرو مستند ہوتا ہے، ہوں تو اس میں غیب و غریب شخصیت کے متعلق مدارالعلوم کی حاکم خدمت کیسے لکھ

یہ بڑی مستقل قیام کی تدبیر تھی جس سے وہاں کے لاکھوں ہندوؤں کو جاننے والے اس عجیب کیوں
 کیجئے زیادہ سے زیادہ اس کی کہانیاں سننے سے کہ وہ اس کے لاکھوں ہندوؤں کو حقیقت پر حجب دور سے کوئی نہ
 ہستی ظاہر باقی رہی یا غرض آئی تب لائے پروردگار نے اسے اس قدر وسیع و عظیم کیونکر ہو سکتا
 اسی کے بعد اس سے آپ کا وہ عجیب و غریب باہر سے ہر شے نفس و دماغ میں نہ آتا تھا بلکہ ایک
 طرف مصنف امام نویدنا الامام الکبیر کے ہاتھ میں آجاتے تھے کہ

”ہر طرح اس حد سے کہ سہرست ہو گئی“

اور دوسری طرف سناتے والے مسلسل ہی سناتے چلے آ رہے ہیں کہ

”امام عظیم و عظیمی سزاوارت نام نے نہ دوسرا نہ دوسرے کے کوئی اور انتظام شہرہ

سے ظاہر بحیثیت مجدد کے کسی قسم کا کوئی تعلق آپ کا کبھی قائم ہوا۔“

”باہر سے ہر“ کا یہ حیرت انگیز شہسوار اس لئے عجیب تھا کہ ہر طرح سرپرست میں چلنے کے بعد
 یہ قدر سے کہ آپ کا معلوم تھے وہاں معلوم آپ ہی کا جو رہا جو تھا، لیکن کچھ ہی سے آپ سے پہلے کہ
 اس کے احکام کی سی ہی کے ایک تصور کا بھی یہ سادہ و سرفراہ انتظامی کو اپنے لئے کبھی آپ نے
 ہاتھ نہیں بڑھا دیا جس میں سیاحی کے قصص و حقائق کی کوئی طرح نہ ہوتی تھی بلکہ اس سے بھی عجیب تر
 ہے کہ ”سوطان“ سے مستحق استغاثہ میں سے نہ سوجھانے کی رات میں کوئی پیدا ہوتی تھی اور نہ
 جو اس استغاثہ کا بھی حقدار نہ ہو بلکہ کوہی کیا اور خدا کی جرات مزاج کے بارے میں کوئی
 پیش اور کوئی تعلیم کے بر داشت کرے ہی کوئی بدلی ماحول کی ضمانت نہیں دیتے تھے۔
 اللہ سترہ و غنما اللہ بشارتہ الطیبہ الظاہریۃ المشرقیۃ الماہور۔

یہ حال میرٹھی میں قائم رہا کہ جسے آپ جتنے دلائل کی سہجہ ہی، لیکن مصنف امام کے بیان کو
 مطابق نہ لاسکتے ہیں ہر طرف کہ

”شروع میں سب آپ دیر نہ رہے بلکہ ہر طرح اس حد سے کہ سرپرست ہو گئے۔“

اب شروع کے منہ کو سامنے رکھتے ہوئے ”غالب“ کی مدد کے ان دوسری نوعیت جتنی بھی ہو جائی

ستیں کر چکے، ان دونوں میں مدد میں آیا کیا ہوا۔ بعد میں کے عورتوں تقسیم کے قدیم نظام
 کے خلاف میں اور وہی مسئلہ کے، اس جدید نظام میں جن قوانین کی خصوصیات کو ہم پاتے ہیں، ان
 میں کسی باتوں کا انفرادی مسئلہ، ان کیس کی منطوق تشریف لے کر ہر طرح سے درست بن جانے کو پہلے
 اس مسئلہ میں ہیں، ان کی انصاف کی تفصیل صاف کرنا چاہئے، انہوں میں علموں کی تاریخ لکھنے والوں کا علمی
 فریضہ ہے، بالکل ممکن ہے کہ جماعت ہندی، رجسٹرڈ ہندی، اسٹاکس، تحریری، جیسی باتوں سے حکومت
 خانہ کے نئے قدیم تعلیم کے ملک کو مدد ملے گی، یہ تھا شروع میں ہی سے ان کی انفرادیت اور ضرورت کو
 محسوس کر کے قبول کر لیا گیا ہے، ان قوانین میں سیدھا چارہ بن صاحب مروجہ جس کے ہاتھ میں عدالت کے ہاتھ
 وہ نظام کی ایک تبدیلی میں رہی گئی تھی۔ وہاں جتنی تعلیم کے ان عصری نظام کی خصوصیات سے آگاہ
 کر لی تھی، نہ کہنے پر، لیکن اس میں اصل درجہ ان موافقہ اور اختیار ملی طالب علموں کی تو عمر میں ان چیزوں
 کے علمی تجربہ کی دشت زمانوں میں ہندو بھی مطالب ملی کے تیار ہیں ہی، لہذا دست کے کام میں ہیں،
 دونوں ملی ملک کا رخ کے مدد موافقہ ملک ملی سے تیار کا فانی کہتے تھے، ان ملکوں کے ملکوں
 تعلیمات میں ملک پر کر پڑی اس پیکٹر کے بعد ملی ملک پیچھے تھے، ان تھے اصلاحات کے لئے ہوئے
 ہندو، جڑوں کا وجود کافی تھا، پھر یہ کام ان کیس بھی ملتی تھی کے بلورہ حقیقت اس مدد سے
 جتنے قریب تھے ان کے مسودوں سے کیا اور پذیر ہونے کی، جس میں اس میں بھی کمال ہوئی تھی لیکن
 اور اہم دست حضرت، وہاں کا نظام چونکہ مدد میں بھی ہیں، انہوں نے وقت کی اس مدت کے متعلق
 اس میں بھی عرض کیا گیا، ان کی بحث کے حقیقی اور اے اتحاد کے بعد ہی عرض کیا گیا، لیکن میرے بعد اور جو
 میں مستقل نظام کا تصور کر کے کے بعد جب اس کے کاروں سے آپ کا وہ عجیب دور رہا ہو گا
 اور کھارشتہ کا اس کا ہے ہر وہ نظام ہر ایسی میں کچھ ہونے کے، وہاں دیکھنے والے یہ بھی دیکھ رہے
 تھے، آپ کچھ نہیں، ہر اس سمجھ کے متعلق ہے اعتراف کرنا چاہئے کہ ان میں سوالوں کے
 جوابوں سے فائدہ ہونے کی ضرورت ہے، ان میں مسئلہ میں جس نوعیت کی معلومات کو دل دھونڈھتا
 ہے، جیسا کہ چاہئے، ان کی فراہمی میں تو کامیاب نہ ہو گا، انہیں ہم تلاش و جستجو سے آگاہ کرنا ہو گا

رسالی سرے سے آلودگی کی ہے، انہیں پیش کر دیتا ہوں، جو سے اس کا پیشہ بڑھے، ہوں کہ فہم رکھ کر
 کہہ رہے ہیں تعلیم کے اس نئے طریقہ پر گذر کر اس کا مکمل علم حاصل کر لیں۔ اس میں سید عالم کی
 رہنمائی کے تحت کے مطابق کئی باتیں یہی برکتی ہیں، انہیں اس وقت تک نہ لکھیں، و
 اللہ ولی الامور العرفی۔

دَارُ الْعُلُومِ کَانِصَابِ تَعْلِیْمِ

سب سے پہلے مثلاً نصاب تعلیم کا ہے۔ دہلا دہلا کر دیکھ کر دیکھا جاتا ہے یا نہ ہو
 اب تک جو تک اس در سے تیار ہوئے ہوں، ان کو دیکھ کر عام دانے میں تمام ہو گئی ہے کہ علم کی
 کی تاریخ میں نصاب تعلیم کے مسئلہ پر شاید کئی غور نہیں کیا گیا، ان دنوں میں نظامہ کی جو ضابطہ تھا
 اسی کو قبول کر لیا گیا ہے، انہیں لکھ دیا جاتا ہے کہ مان کے جدید تقاضوں کی طرف سے ختم ہوئی اختیار
 کی گئی اس میں شک نہیں کہ جو رکھا جا رہا ہے اس کو دیکھ کر کہنے والے اس کا ٹکڑا کر سکتے ہیں، لیکن
 سید عالم اکبر کا نقطہ نظر اس باب میں کیا تھا اس کا اندازہ صرف ان کی اس تقریر سے کر سکتے
 ہیں جو عرض نمونہ سے منظر کی عمارت میں شریک ہوئی گئی ہے، سو ہی صوبہ کی شکل میں رہے ہاتھ
 ہے۔ طلبہ جو فارغ ہوئے، ان کو سید عالم کے لئے اور ذریعہ تعلیم کے مطابق اور جی
 شہر میں یا جیسے دیر میں منتقل ہوا تھا، اگر یا عصری یا پیکر شیوں میں کاموں کی کشش کے اس
 کی جو رغبت ہوتی ہے، لکھ کر اس طرز کا چیلر تھا، ان دنوں نصاب سے بھی کافی تعداد میں کی دینی
 تقریب میں شریک ہونے کے لئے رہے، بتوئی تھی، فارغ ہوئے والے طلبہ میں شیخ الحدیث حضرت
 مولانا محمد جی رزاق علیہ السلام نے، مولانا دوسری خصوصیتوں کے ایک خصوصیت اس میں
 حلقہ کی بھی نظر تھی، کہ جو علم و فضل کی تعلیم فارغ ہونے والے طلبہ کو دی گئی تھی، ان میں سے
 کسی فن اور علم کے کسی خاص موضوع پر امتحانی مقالے لکھنے کے لئے تھے، وہی حلقے لوگوں کو

ساتھ گئے یہ قتال بھی مدد میں شروع کر دیے گئے تھے جن کے بڑے سے اعزاز ہوتا ہے کہ ایسی راہ میں، جہاد کے اس عہد کا تعلیم دینا کہنا بلند ہر چہ تھا گو یہ سمجھنا چاہیے کہ مختلف یہ نوجوانوں کے آخری مدد میں شلاً ام اسے بنا دوسرے دھڑوں کی کاموں میں جیسے قتال (جہاد) لکھواستے ہیں مگر علوم کے نظام تعلیم میں، تھی سال تو ایک صدی پہلے پر منت بلکہ دیکھی ہوئی تھی، جہاں سے کہ جو کہ جہاد میں رہی اور کہہ سکتا ہوں کہ یہ سٹیوں کے کاروبار میں کے تعلیم حلیوں، بلکہ سٹیوں کا جو عام علاج ہے، تقریباً اسی رنگ میں سیدنا امام الکبیر نے ایک تقریری حلیہ عطا فرمایا تھا امام کماں جلسوں اور شاہ فرمایا تھا خطبہ کافی طویل ہے اور جیسے کہ ہے کہ ان لوگوں حقائق و مطالب سے کہ رہے ہمارے خطاط جن پاس حلیہ میں بحث کی گئی ہے ان کے پیش رو کرنے کا یہ موقع ہے اور نہ صرف بلکہ نصاب تعلیم کے متن میں وہی اس تقریر میں حضرت امام نے جن اصولوں پر مبنی کی طرف اشارہ کیا ہے، موصوفان ہی کا ذکر کیا ہے مقصود ہے

لیکن اصل تقریر کے اٹھا کر پیش کرنے سے پہلے چاہئے کہ کہ اس بات سمجھ جائے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ یہ امام نے عربی و فارسی مدارس کے تعلیمی نصاب کے متعلق سب سے نیا امام سوال بھی ہے کہ صرف جہاد کے نام پر ملی حلقوں میں امر بظاہر و رب کے جن امور و علوم و فنون اور اسناد و زبانوں سے ان کا ہی دامن کئے بغیر عربی بظاہر و رب کے لئے حاصل نہیں کر سکتے ان کا یہ بندہ شہ ہے لیکن کے عربی علوم اور دوسرے عقلی و روحانی تعلیم میں کیسے قائم کیا جائے۔

اب تو تقریرنا علم کی اکثریت اس سوال کی اہمیت کو محسوس کرنے لگی ہے لیکن یہی کہیں نہیں آتا کہ یہ سب سے قدیم و جدید علوم و فنون میں کیسے قائم کیا جائے کی دینی علوم اور دینی تعلیمی فنون کے ساتھ ساتھ جدید علوم و فنون کی کتابیں بھی نصاب میں شریک کرنا چاہئیں، یا جدید علوم و فنون کے تدارک ہونے کے بعد اسلامی علوم کے یکجہ کا موقع قلب کے لئے فراہم کیا جائے؟ یہ دونوں امور تدریسی ہیں جو ہندوستان کے بعض تعلیمی و تدریسی اداروں میں زیر بحث آچکی ہیں اور ان امور و فنون کے دیکھو انچا سر مشاہیر جدید آباد کے مسند و فیاضات میں مشترک نصاب سے طریقہ کو معلوم ہوتا ہے کہ

لی۔ ا۔ ج۔ کی کلاسوں کو کھول کر دوسرے طریقہ کو عملاً آنا بجا چکا ہے جس کے ساتھ ہی دوسرے کے
 سامنے آچکے ہیں۔ لیکن اسی مسئلہ میں لوگ غیر متوال بھی متفق پیدا ہوتا ہے۔ یہی پہلے مسئلہ ان پر
 کو دینا اسلامی علوم سے کم اور کم وقت میں تھوڑا سا دین کی حد تک واقف بنانے کے پھان کو جو یہ
 علوم و فنون کی غرض سے تیار ہیں شریک کیا جائے؟ اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انفرادی طور پر اس
 ترتیب سے بھی تعلیم پانے والے چاہے جتنے اپنے اشتیاق سے ہندوستان میں جو دینے دشمنوں کے خلاف
 کے اور ضرور پیدا ہوئے ہیں۔ لیکن تفریقاً ایک حد تک کی طور پر دیتے ہیں اسے طریقہ درمیان تک
 جو کہ ہندوستان ہے۔ اس میں شاید اسی قدر نہیں اس قسم کے تعلیم یافتہوں کی نہیں مل سکتی، جن کو
 گنتے کے لئے دس انگلیوں کے مسائل کی ضرورت ہو، مگر یاد دہانی کے لئے یہ کہنا خاصہ کا
 اعتراف ہوگا کہ اسی دوسرے نتیجہ پر تعلیم پانے والوں میں غم و غصہ کے جن نمونوں کا اس وقت تک
 مشاہدہ کیا گیا ہے شاید ان کی مثال نہ کہہ سکا۔ بلاکہ طریقہ پر تعلیم حاصل کرتے دانشوروں میں ہم پاس آتے
 الا ماشاء اللہ وقیل ما بعد

پہرہ اصل حدودہ، علوم کے تہذیب کی حیثیت کو تسلیم کرتے ہوئے، عملی شکل کی یہ بھی عقل مندی
 ممکن نہیں، یہ دیکھنے کو سیدنا امام اہلگیر کا یہ نگاہ اس باب میں کیا تھا؟ "مجلس علمائے ہند"
 "اتحاد" کے اسی جلسہ میں تقریر فرماتے ہوئے، دوسری باتوں کے ساتھ، فرمایا کرتے ہوئے کہ
 "اب ہم اس بات کی طرف متوجہ ہو کر رہے ہیں جس سے معلوم ہو جائے کہ کیا یہ ممکن ہے؟"
 طریقہ خاص کی یہ تجربہ کیا گیا؟

طریقہ خاص سے مراد یہ ہے کہ مدار العلوم جو ہندو کے تصانیف میں جدید علوم و فنون و فلسفہ کی کتابیں کیوں
 شریک نہیں کی گئیں، خود ہی اجمل کی تعلیم آئے ان کے انفرادی فرائض تھے کہ
 "ہر علوم و فنون کو گویا نہ شامل کیا گیا؟"

سب سے پہلی بات تو مفروضہ ہی سوال سے یہ کہہ دینا ہے کہ جدید علوم و فنون کے سوال سے جو
 یہ کہہ لیا گیا ہے، یہ اب بھی پورا کر لیا گیا ہے کہ ہمارے علماء و فضلاء ان کے "تخریر و تہذیب" کو سوا

وہ کچھ نہیں ہے۔ کم از کم جو بدی عقلم کے ہمارے دل کی سرحد پہنچوں گا تا میں تک خیاں اور مجھ کے اس طرح سے پاک تھا۔ اس کے لئے ترقی کا کافی ہے مگر اس طبقہ کے سب سے بڑے دشوارنام کبیر کے سامنے ہی نہیں کو صرف سوال ہی تھا بلکہ جو سو سال کا دلایا ہے، سے بچنے اور اس سے بچنے کے لئے تقریباً ایک صدی پہلے حضرت دلا کا ابن جن اشتہار ہی پہلوؤں کو پاک کر کے بچ کر بچ چکا تھا۔ کی اس وقت تک مزاج چشموں کے درمیان کا گردہ وہیں تک پہنچے ہیں کہ اب ہوا ہے۔

اس سوال کی جوابی تقریر سید عالم و کبیر کے ان الفاظ سے شروع ہوئی ہے تو یہ یاد رکھنا کہ ”سیطرہ دیگر سب سے بڑا سبب اس امت کا ترس ہے“

”وہ کیا سبب“ جس کی طرف اعلیٰ اشد فرمایا ہو، اس کا ذکر تو جس میں کریں گا، پہلے سب سے بڑے سبب کی تحصیل اس ہی کے الفاظ میں آپ کے سامنے پیش کر دیتا ہوں، ٹھنڈے دل کے ساتھ فکر معقول سے کام لیتے ہوئے ان گرامی ارشادات کا مطالعہ کیجئے، سب سے پہلے ایک کلی عام ہے کہ ان الفاظ میں پیش کیا گیا تھا کہ

”تقریباً عام پر یا خاص اس پہلو کا مطالعہ ہے، جس کی طرف سے ان کے کمال میں غمزدگی ہو۔“

مفسر یہ ہے کہ افراد یوں یا جماعتیں ان کے اٹھان، اعلیٰ کی کلمات تک جن کو بھولنا مقصود ہو، سب سے پہلے غور کے حق اس مسئلہ میں جو مصلحت ہو تھی، بلکہ جیسے کہ وہی ہوں جو سب سے پہلے کس چیز پر اور اس کی کائنات پر چکے ہوں، ایک شخص جس کے بدن پر کھادی ہی نکلتی ہو، کیونکہ جو مکتب کرتے کے ساتھ یہ دیکھا جاتا ہو کہ نیچے کا بدن اس کے اصل نکلتا ہے، تو ظاہر ہے کہ کھادی کے کرتے کی جگہ جنہیں قمیص کی گھر سے نہ انہیں مسئلہ ہو جو کہ ہے ستری سے مھر نظر نہ کے لئے ننگی یا باجی کا علم اس طرح شے کے لئے پایا جائے۔

جس رشتہ میں یہ تقریر ہو رہی تھی اس وقت یہی وہ سے مسلمان ہیں بہت کی تربیت و اصلاح کے

حاصل کرنے کی کچھ صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے، گویا معلوم معینہ کی تعلیم کا حصول بھی دارالعلوم طبرستان کا مقصد
 نصاب میں ملتا ہے، نہ چاہا جائے تو اس سے یہ کام بھی لیا جاسکتا ہے، دارالعلوم پر بسنے والے نصاب
 کے متعلق حضرت امام کا یہ جدید نقطہ نظر ہے جس کی طرف آپ نے صرف اسی اعلیٰ ائمہ سے ہی
 ترجیح دیں والی ہے، بلکہ خاص مدینہ دینی رسالہ ہی علوم کے متبادل میں مدرسہ کے نصاب کے متعلق مدینہ
 نمونہ کا "علوم طاش مری" کے عنوان سے تذکرہ کرتے ہوئے اپنے صحیح قطعی فیصلہ اعلیٰ کو
 سہ ماہی امام اکیسویں کھلے کھلے واضح الفاظ میں پیش فرما دیا ہے، آگے ہی تقریر میں اس کا حوالہ
 کرتے ہوئے کریں:

"علم نلیہ، اہل ان کے ساتھ علوم طاش مری کو داخل تحصیل کیا۔"

یہی اس تجویز سے اسی سار میں منٹے داروں پر لکھنے والوں کو آگاہ فرما دیا تھا کہ

"اس کے بعد دینی دارالعلوم پر بسنے کے قطعی نصاب سے فائدہ اٹھانے کے لئے ہرگز نظر

مدرسہ بڑا مدرسہ سرکاری میں دارالعلوم جدید کو حاصل کریں تو ان کے کمال میں امت

زیادہ مزید ثابت ہوگی۔"

نہ اس سوچ کہ ہم دختہ "سب زہدی" اہل اقلاری کے ان ہی لوگوں میں مسلمانوں کو ہندوستان میں

انجمن کی شہادتیت سے محروم کر کے غلام بنالیا گیا تھا، ان سافوں پر تھے جو ہر چنگ سے لے کر تھے

ان کے قلوب میں جیسا کہ چاہئے تھا، قدرتاں قوم کی طرف سے انتقام اور نفرت کی آگ بھری ہوئی تھی

اس کے ہاتھوں اس میدان کا کام تک نہ پہنچے تھے، بیروہ چیرچاس تو ان کی طرف سرسبز تھی، مگر

اس سے مسلمان بڑے تھے، مگر نہ جیتے تھے۔ اگر یہی مدارس اہل ان مدارس میں جو کچھ پڑھا جاتا

تھا اس کے قصور سے بھی نہ لہذا براہِ عام ہو جاتے تھے "جو اگر یہی پڑھے گا کہ کافر ہو جائیگا"

مردوں کی طرف اس تکفیری تحریک کو مغروں سے جو منسوب کر رکھا ہے، بھانپنے خود آخر یہ بہتان کی

یہ شے بھی شرمناک مثال ہو، لیکن اس کا شاید انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اسلامی آبادیوں کی تعداد کچھ ہی قسم

کی صدائوں سے سمجھ سکتے تھے، اس نے فتویٰ دیا کہ جب ان مسلمانوں سے بے تعلق ہو کر کیے جانے لگے

تعمیم صوریہ علوم کا مشترک فلسفہ تھا اور علوم ہیچند میں کیوں جانکی نہیں کیا گیا، ہمیں سرورہ منصف کے علوم کی
حق میں ساتھ ساتھ شرمناک بنائیں، اور بیکوں کی کیا گیا، جہاں میں مرانا گیا ہے کہ

”زمانہ اور میں خود کثیر و کثرتیں سب علم کے حق میں باعث نقصان، استعداد دیتی ہے۔“

ایک مطلب تو اس کا ظاہر ہے کہ وسطی صدی علوم کی صحیح تصویب حاصل کرنے کے لئے جن علوم
کی تعمیم نظر تھوڑی رہی جاتی ہے، صرف دوسرا عرب، سنی، یہاں اصل فقہ، کلام، علوم دلائل مستدی
جن سے رہنما ورث کا کام لیا جاتا ہے۔ ان سب کو چھوٹے سے چھوٹے محقق ترین شخص کے لئے
میں، ”تجلی“ ناموں کی صورت ہے کہوں کے ساتھ علوم دورہ کی کہ ہوں کی گواہی ہے جس عمل ممکن ہے۔
اور ظاہر ہے کہ کسی طور اس ناقابل برداشت رجحان کو روکا جائے تو ”طلب النکل، فوٹ النکل“ کے
سراغ لگائی ہوئے تھوڑے سے ہی نائے گاہ ہوں محنت اور توجہ میں کے پیر بھی استعداد ظاہر میں پیدا
ہیں، پر سائنسی مسیحہ علوم انگریزی پر غرانا چاہتے ہیں، قیوم و سرورہ دوروں علوم اس سے عہد دوم
روما میں گئے۔ آپ کے بیان کا یہ تو حیران کن اور پہلو ہے، ”اسی کے ساتھ اگر اس کو سوجا جائے کہ
جنر نامہ میں یہ تقریر کی گئی تھی، ”میں آج سے سترہ سال پہلے حالت یہ تھی کہ مشرقیات کے پڑھنے
پڑھانے والے ہمارے مشابہ اور اصول علوم کے سلیب میں سرورہ تھوڑے اندیشوں کا ملکہ اور ان
کے پڑھنے پڑھانے کا صرف طریقہ مختلف تھا، بلکہ مشرقیات کو کھانا پھر عربیہ معیت و تھوڑے ادیب
سلف کے احترام کے ہدایات غالب نہ تھے، اور اس کے برعکس مغربی علوم و تہذیب کی تعلیم جو دیتے
تھے، وہ شک و گمان، ”یے اہل کون“، ”مکمل امتثال کی دہنیت کے دواؤں کے نیچے دیکھو“ تھے
اور مرض مستوی کی طرح ان سے بڑھنے والوں میں اسی دہنیت کے جو قیوم قدرنا منتقل ہوتے رہتے تھے
اب تو مختلف اسباب وجہ کے کسوا انگہ کی بدولت ایک صدی کی طویل مدت میں دونوں طبقوں کے
معاہدات میں نمایاں اختلاف باقی ہیں۔“

لیکن میں یہاں قدیم صوریہ حساب کے پیرائے کے ساتھ کہ جس کو ”اسلام“ نام دیکھ کر اٹھا تھا،
اس وقت یہ واقعہ ہے کہ ان دو مختلف، مطلقاً مختلف، احکامات و روایات نے اساتذہ کو ایک ہی

ان میں تعلیم پانے والوں کے متعلق اگر یہ عجیب کیا گیا تھا کہ ہم ہر واحد و مدلول ہی سے صحیح مناسبت نہ
 پیدا کر سکیں تو یہ واقعات تھے کہ ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے صحیح تصویر کشی اور قیام تک ضابطہ پہنچ
 بھی نہیں سکتی تھی۔ "الفرق" فصلان استعداد کے جس قدر کہ کا اظہار ضروریہ الاقریر میں کیا گیا ہے۔
 ایک یہ ہوا اس اندیشہ کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آخر اختلافوں کے ایک طبقہ میں جن علوم و مسائل کی تعداد
 قیامت طلبہ پر، شمع کی جاتی ہو اللہ عبادہ سرے ملتے ہی سمجھنے کے ساتھ ادبی کے ذوق و تقار سے
 طلبہ کو مالی ملازمت کر دیا جائے، ثبات دہی کے اس قصد میں کہ ہر دو کی "میں" ہوتا ہے تو وہ خود بخود
 طریقہ تعلیم کا خود ہی سہجے و سرانجام ہی کیا ہو سکتا ہے۔

اسی وجہ سے اس بات کی بھی کو قدیم و جدید علوم کا مشترک حلقہ تھا علوم و ہنر میں کچھ نہ تو ہیں
 کیا گیا۔ پھر بچائے، اس کے سب سے نظام انگریز نے اپنے اس علمی حوزہ کو پیش کیا ہے کہ پہلے دینی
 و اسلامی علوم کا انتخاب، داخل مندی کے فنون کے ساتھ علم کرانا چاہئے، پھر ان کے بعد حنا علم
 اسلامی علوم، تفسیر، شرح اور ریاضی و فہم و حیوانیات کی کتابوں کے ساتھ ہی ان کی تعلیمات پیدا ہو سکتی
 ہے۔ اور جیسا کہ چاہئے ان کتابوں سے استفادہ بھی آسانی ملے گی، اس کے بعد جیسا کہ آپ

لے ہو گا تو ان کے مشاہد سے شک نہ رہے اسی نتیجہ تک پہنچا، مگر اس کے ساتھ ہی علوم و فنون و ہنر کے مشترک
 حلقہ میں کی سرپرستی و پشت پناہی حاصل بھی اس کے بعد سے رہی دیکھا جاوے گا اسلامی دینی علوم کے لئے ان کے
 کو ترجیح دینے کا وہ بھی کی جاتی ہے، پچھلے دنوں کے اکثریت میں بھی ایک غلط فہمی تھی کہ "ہر دو تک
 خاص میں علوم و فنون کی تعلیم پانے والوں کی خصوصیت ہے، ہر دو تک و "صبح قطع معرفت" کو وہ بھی
 سب ہی میں پائیگا کہ مغربی علوم کے طبقہ کے طبقے بنے ہوئے ہیں۔ لیکن اس میں دینی و اسلامی علوم کو
 بہت فروغ ملتی ہے، لیکن ہر دو کے درمیان ہی پرانی بات کا تجربہ کیا گیا ہے۔ مجھے ابھی طرح یاد ہے کہ مولانا
 حبیب الرحمن صاحب رحمہ اللہ علوم و فنون کے طبقہ سے دورا علوم کے انتخاب کے متعلق اس مسئلہ میں
 ایک دن گفتگو کرتے ہوئے فرمادی "پسیر و نا" نے موجودہ دور کے انداز میں فکر کو کہ پانچا کہ تو ان
 کا بانی و مبنی و ثمر ہو جائے گا۔ طلبہ پر مشورہ انگریزیت، غالب آجائے گی، دین کی کوئی ہونے نہ مست
 اور اسلام کے طبقہ سے اس وقت جو تعلق ہے، ہم دیکھو گے کہ اس سے بھی دور و غور ہو جائے گا۔
 وقت جیسے جیسے گزرتا چلا جائے گا، مشاہدہ سے ہی تجسس کا دور کے خیر یاں کو ناسیدہ پڑتی ہوئی چلی

دیکھ چکے صاف واضح فلسفہ میں اپنی یہ خوب بخت کی ہے کہ علوم جدیدہ کی منہم حاصل کر کے کچھ
سرکاری مدارس میں سلطان پجروں کو داخل کیا جانے لگی اس فنونِ جدیدہ کو سیکھنے کے لئے اس
ترتیب سے تعلیم دے گا کہ ہر ایک ہائے حاکم کی کرسی پر حکومت کو خوشی ہو اور رعایا کی حالت
کرتے ہوئے آپ نے فرمایا تھا کہ

”سرکار کو بھی علومِ ہرگز استعداد سے کب کرتے ہیں“

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ انہی صدی کے قدیم علوم میں جو معنویات بھی کہتے ہیں ان میں بالکل
مخالف کی مشن کی وجہ سے عقدِ فکر و نظر میں گہرائی کی کیفیت جو پیدا ہو جاتی ہے، انداز سے تنگ آتا
تھا۔ پہنچنے اور پہچانے کی اس طرأت کے ساتھ جدید علوم و فنون میں مختلف معنی و معانی ظہور پر جو
رہا جاتا ہے۔ قدیم تعلیم کی ان رفرنس میں خامیوں کی راہی کر کے علمی استعداد کے جس
رنگ کو دکھایا جاسکا ہے اس رنگ کو صرف قدیم یا صرف جدید تعلیم کی نہ سے شاید حاصل نہیں کیا
جاسکتا۔

اسی سے علوم ہوتا ہے کہ حضرت دعاوتے، اے ہی زاد میں تعلیم کے تمام بیادوں، بعد ان کے
مختلف سنگِ نیا کا مجمع مدونہ کر کے تھانویہ تو اس پر چڑھا ہے کہ حکومت مستعد حاکم کی ہر طرف خطی
ہوئی آپ دیکھنا شاید نہیں فرماتے تھے لیکن قدیم و جدید علوم کے جو ترکیبیں و ترتیب کی افہام
کے خیال سے ایسا علوم ہوتا ہے کہ اس التزام کے حدود کے ڈرے پر بھی آپ کو شاید حیرت و حیرت
کو رہا تھا۔ طلب یہ ہے کہ سب کے لئے اس کا شوق ہو جائے اور علمی فلاح میں حکومت کا عجب
غریب ہو جائے کہ ”حصولِ علم کو بھی طلبِ عمر کی زنجیروں میں پکڑ لیا جائے“ ان ترک ظانِ اغناس
میں طلبِ شریک نہیں ہو سکتے، باظانِ امتحان میں شرکت کے لئے ضروری ہے کہ یہ مذاقِ محسوس
ہر جگہ ہو۔ امتحان میں شرکت کے حق سے وہ محروم ہو جائیں گے جو حکومت کی ضرورت کے
لوگ دلچسپی آگے بڑھ گئے ہوں، علم کے طلب کی غلائی کے ساتھ خود علمی اس غلائی کو دیکھتے ہوئے
سردیہ نام اکبر نے محسوس فرمایا کہ میری محنت و ترسب پر تعلیم پانے والوں کے لئے سرکاری مدارس

حامل ہرگز اور عوام دونوں سے اختلاف میں کئے انہیں خوش تاثر کر۔ اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مختلف مفسرین
دھکیڑی کے لئے اس موخر پتہ پڑے حکومت کو پکارا ہے اور لکھتا ہے کہ

”کاش حکومت ہوتی تو یہ عوام کو دے دے گا“

اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ دفترات کا ملازمت کی تعلیم کے بعد عوام کے لئے علم اور
اس ملک کی ہی علمی زباؤں کے پکھنے کھانے کے متعلق حضرت دھکے کے خیالات و جدت کی تصریح
اور عیت کی تھی،

ہر حال مسئلہ کے نتیجہ میں انہوں کو جس جس طرف سے اپنی تقریر میں حضرت دھکے نے پیش کیا ہے
ان کو یہ سمجھنے ہوتے کہ کون نہیں کہ ملک اگر صرف جواب دینے کے لئے سرسری طور پر اس کا ذکر کر دیا
کیا تھا مگر ان کا کر کے دے کے سامنے حقیقی مسئلہ میں کوئی شخص بھی اس باب میں نہ تھی

میں کیا عرض کر دے گا، معلوم ہوتا ہے کہ ان دنوں سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ شروع میں سے
کی تعلیمات معلوم ہوتا ہے کہ دشمنی میں حقوق کی کوئی بھی لیکن دھکے نے اپنے کے بعد شروع میں دھکے
میں انھیں دھکے کی صورت و غیرہ پر نظر ثانی کر کے کے لئے ایک مجلس ترقی کی گئی جس نے پتہ چلا
تھی وہاں کے ایک شخص نے کچھ پیش کیا کہ

”میں یہاں تک کہ کتب و باقی آثار کے کچھ سال میں ہر نئے نئے کتاب و کتاب“

”اس بات کا تعلق ہے کہ دولت و عوام میں کتب و کتابوں سے مزاجہ پڑھنے کی اجازت کسی خاص علم
کو نہیں دینی تھی، اور اس کی عہد و مدت میں اس کا انتظام کیا گیا تھا کہ خاص و عوام میں حدیث تفسیر و
فقہ و اصول فقہ و فرائض کی وہ ساری کتب تھیں جن کے پڑھنے پڑھانے کا عام علاج اس قدر
تھا کہ ان میں پڑھنے کے بعد ہی عوام کے متعلق مرد و کاتب تعلیم کی کچھ اجازت تھی کہ وہ ان کی عہد و مدت
اس میں شکرت کے ساتھ حدیث میں ہم علاج سے کوئی پڑھنے کے متعلق ہوا، اس کے بعد میں اس کے
تفسیر میں پڑھا ہی ملک اس میں شکرت ایک ہے کہ یہ علموں کے لئے شرح و تفسیر و تفسیر و تفسیر کے
ساتھ شروع ہوئے لیکن تحریری اکیلا دھکے نے شروع معنی ”تاریخ معنی“ میں لکھا ہے، ”تاریخ معنی“

اور سے ہرگز ترس کے لئے بھی دقت نکالے گی۔ اور مصنفات یا علوم و دانش مدنی میں فلسفہ کی حد تک سیکھ کر صرف میبذی ہے لیکن ماضی تو بہت حد تک دانش کے لئے منقش کی چوٹی بڑی ملکوں کی
 کچھ قدما باقی رکھ گئی تھی، محققوں اور اس علم کی تامل و تامل اقل امرات شہزید اور دیگر ملکوں میں اس طرح تہذیب
 خلیج و بحر طوسی میں کوئی رکھا گیا ہے

چھ سال کا اس عہد میں اس صاحب کو ختم کرانے کے لئے قشت میں سبیل بھر کے تعلیمی فنون
 کی تیز کرکٹیں کو کے ہر دن اور ہر دن میں ہر قسم کے لئے کھار دقت پیدا چاہئے تحصیل و تہذیب
 اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے مابین کو ذرا دیکھ لیا گیا ہے کہ کلاں کلب کر اتنی مدت میں ختم کر دیں۔

والفرض کوئی سوال اور کوئی پیدا کیا نہیں ہے، بیشک جھڑا گیا ہو غشت کو دیکھ کر بچوں آتا ہو
 کہ وہی سال کی عمر میں ہی مصدا علوم کے اس شغل میں انصاف کو خیر و شر کے ساتھ ہی ملنے میں اس وقت کے
 اس کو ختم کر سکتے تھے انھوں نے صرف علوم ہی نہیں بلکہ مسلمانوں کے معاشی و معاشی امور میں بھی کافی
 نسبت پیدا کر لینے کے بعد مسلمانوں کے مابین میں داخل ہر کوئی یہ علوم اور دینی علموں کو سیکھ کر بائیں نہیں
 کی عمر میں اگر جویش میں جائے گا کافی اور منقسم مقیم ہو کر رہا گیا تھا یعنی راجہ گورو جی شیش بیک چھام شر
 ہے، کم و بیش اس کی عمر میں اس کا نام اکیس کی عمر میں ترتیب کے مطابق اضافہ ملوی اور سند گورو جی
 میں جائے گا و قریب مکانی مسلمانوں کے سامنے آگیا تھا اور یہاں پہنچے اپنی سربیک خدمات کے ساتھ
 اور کی چیزوں سے استفادہ کی صلاحیت کے لئے مزید دقت و بیک ضرورت تھی اور یہ مافی ہیں
 رہے تھے

منجھ طور پر یہ بتانا مشکل ہے کہ اس تعلیمی نصب العین کے مطابق آئندہ عمل و آمد کی ہمدردی
 کیا رکاوٹیں پیش آئیں، اس ختم کو کچھ امکان کے مستقید جوئے کا تو حوصلہ مل سکا۔

ویرانہ کے تھالیوں کے منہ گیر ماحول کے ساتھ میں ڈھانچے کی کوششوں میں ہرگز نہ ہمارا کار
 و عمل جس کے علم کی بے پناہ ذہن و علم میں بھی چند ہی سال گزرے تھے مگر ہوا تک ہندی
 مسلمانوں کو اس کی ناسور خدمات سے قدرت کی ماحول میں محروم کر دیا، لیکن یہاں اس میں

اسی صاحب کا دستہ تھا کہ وہ اپنے ہاتھ سے طلبہ میں کوئی خاص نام کو سہل پر نہ کیے گا۔ اہل علم کے کام لیتا تو بیوی صاحبہ کہتے "وکیلو" اس کا چہرہ جو بدو کی طرف متوجہ ہے، ظاہر ہے کہ یہ حلال زیادہ لاکھ جاتی بدوشت ہیں، دیکھنا تھا۔ اس کا نتیجہ ہے کہ ہر اہل علم کے فضل میں جس نگاہ کی ایک ایک حق کتاب اپنے تمام منہیات و خواہش کے ساتھ اس طرح جو بدوشتی شریک جو بنی ہوئی ہیں، کہ قادیان کر کے فضل کو چھوڑنا، مذہب و ملت میں ختم کرانے کا نظام کیا گیا تھا۔

اسی طرح ملاطمت کی روٹاؤں میں نہ بھی دیکھا جاتا ہے شاید میں نے کہیں ذکر بھی کیا ہے مگر
 کارویں صاحب کی کتابوں کے جس کے اصناف کو مریدانِ سلطنت قرار دیا گیا، اور اسی سلسلہ میں گفتگو کرتا ہوں
 کہ مانتا ہوں اسلئے کہ حضرت علامہ مولانا سید "سلف" (رحمۃ اللہ علیہ) اور علامہ "غفرہ" (رحمۃ اللہ علیہ) کی کتابوں کی تعلیم و ترویج
 کے وہی نقاب ہیں جو شریکِ باطن کے ہیں۔ چنانچہ میرا خیال ہے اس سے ملک کے تعلیم و ترویج
 کی ترقی کی ترقی کا کام آئے گا۔

اس کے ساتھ یہ فانی تاثر بھی ہے کہ اس شخص سالہ صاحب میں بھی ادب عربی کی نظر نہ پڑا۔
تو جبر کو داخل کر کے بقا پر ہی موقوف رہتا۔ چنانچہ مترکار کا دلاس کے چارے تعلیم یافتہوں کے پاس مطالبہ
کی تکمیل کی گئی تھی کہ اگر نثری نہ ہی پڑھنے والے فکر نثری میں جوتے نہ تھے تو ان کی غصہ حاصل کر لیتے
ہیں۔ لیکن مولویوں نے حیرت۔ چنانچہ سالہ سال تک کہتے ہیں کہ ہمیں عربی زبان ہی میں سب کچھ پڑھایا
جاتا ہے۔ لیکن ایک جملہ ادیب ایسے تھے کہ وہ اس کے لیے دیکھنے والے کو اس سے بحث نہیں کر سکتے تھے
کے مولویوں کے لئے عربی روئے تھا کہنے کی ضرورت کیا ہے لیکن چونکہ اگر نثری پڑھنے والے
انگریزی جوتے ہیں۔ اہ تھے ہیں۔ اس لئے غرضی۔ چنانچہ عربی پڑھنے والے مولوی بھی عربی میں
زور کر اور لکھ کر ہم کو دکھائیں۔ گو یا اس کا اس کے فیض یہ تعلیم یافتہ عقیدہ مولویوں کو سہی ماننے کے
لئے تیار نہ تھا۔ ان ہی کے مطالبہ کی تکمیل عربی ادیب کا کاروبار کو صاحب میں داخل کر کے کی گئی تھی۔
پھر سالہ صاحب نے علی میں فلم کا جو ثبوت بیان میں راقعاً فقہاً ہر ایک کا حیا اس پر پڑا ہی چاہئے تھا۔

پیر علی کا کہہ سہ عملی میں نظم کو یہ آئینہ باندھیں راقعاً، قطعاً، سیر لیک کا احاطہ اس پر پڑتا ہی چلا۔ بچے تھکا،

اور کسی خوف سے کوئی مخالفت نہ کرے بلکہ شوری میں نہیں اٹھتا۔ مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ سب غلط
 کی فاسق مشرک و مشرکین کی گت میں سید عالم اہلبیت کی زندگی ہی میں عیسائیوں کو ہلاک کرنے کے لئے
 ہے، اور یہاں سید عالم کے خلاف میں مشرک کہہ رہی ہیں، بلکہ یہی شخص سمجھتے ہیں کہ سید عالم کے لئے
 یا تو یہ کہ وہ سید عالم کے مقتولین کو قتل کرنے کے لئے جو مسلسل لگا رہا تھا، اور ان کو قتل کرنے کے لئے
 اور صبح تک کا جو مدظل تھا یا کیا تھا، اس کا مقابلہ کر کے کیا جاتا، لیکن ان میں اس کا بھی پتہ
 چلتا ہے، کہ جو وہ بد کے حصوں و مردار کا بنا، جو بدت تک ہی پر اسراف کرتے تھے، مگر یہ سید عالم
 کی کتابوں سے سید عالم کے خلاف کر کے کیا جاتا ہے۔ ان کا میں سب سے خیر یا وہ خیر سید عالم
 اہلبیت کے رفیق الدین و آخرت حضرت مولانا شہید، جو گلوہی رحمت اللہ علیہ کی دلت، برکات
 انہی حضرت مولانا کی رحمت کے بعد سید عالم کے مستحق میری رحمت، یہی رحمت کے آخری دور تک
 آپ ہی سب سے مسلمانوں کے شامہ یا سب سے بڑے مولانا محمد علی صاحب نے لکھا ہے، کہ عاصمت کا ذکر
 کیا ہے، بلکہ سید عالم شوری میں حضرت گلوہی کا حوالہ دے، صدیق یا احمد رحمہ کے نام پر پایا گیا ہے،
 جس میں سید عالم دوسرے کے مقتولین صدیق احمد صاحب کے ایک صاحب کی تصویر دیکھنے کے لئے
 کرتا تھا، یہاں لکھا ہے

مگر یہ سید عالم کے بعد کے خلیفہ کی رحمت و تفسیر ہے، مگر یہ سید عالم ہر سب سے لکھا
 حیرت کا جان پر دوزخ ہے، کہ سید عالم نے لکھا ہے، اس سے کوئی نفع نہ پہنچا
 میں، سوائے جس کے کہ وہ سید عالم کے قتل ہو، اور وہی احمد داغ و خیر و بیات سے
 ہو جائے، خیر کچھ دیکھ سہ سہات سے ہو جائے اور کلمات کفریہ ان سے نکال کر کلمات
 طاف میں لکھ کر کہہ دیتے دہانے میں کوئی نامہ پڑے

اسی کے بعد اللہ عز و جل دیتے ہوئے کہ

سید عالم کی رحمت کا عرصہ سے رواج کر دیا تھا، چنانچہ ایک سال بعد اس کی پڑھائی
 عرصہ میں سے حروف کر دینی گئی ہے

آگے لکھا ہے کہ

”مگر جس شخص میں اس قدر کوجال اس کا جس قدر غش و غبار ہے اور شاید یہ خیر و برکت

ہی اس کا پتہ ہو۔“ اس کا تیسرا بیوی

کتب کو ای کے آخر میں تدوین، اضافہ و تراجم کی گئی ہے جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ جیسے جس
 کا مطلب ہے بیوی کے ساتھ اس کی ساری کتابیں اور مکتوبات کا سلاطین و پادشاہوں کے خصوصی نام
 سے لکھا گیا ہے۔ یہ لکھی گئی ہیں۔ تاہم اگر یہ اس طرح آیت کی حالت ہے کہ بعد از اس کے
 بعد کچھ بھی لکھا گیا ہے۔ لیکن صورت کا اس نہ میں جو اس میں تھا اس سے
 یہ عجیب و غریب ہے۔ یہ لکھی گئی کتابوں کے پڑھنے پر جانے میں ایک پھر وہ ضائع کرتے ہیں۔ اس کا
 ایک ”مذاہب و مذہب“ کا نام ہے۔ یہ ایک سلسلہ جاری ہے۔ جو کہ دارالعلوم کی تاریخ میں خولائی گئی ہوں گی
 بہ قدری کہ یہ لکھی گئی کتابوں میں سے شریعت ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پڑھنے کی حد تک
 ان لوگوں کو لوگ پڑھتے ہیں۔ یہ ”ادب پڑھنے“ والے پڑھاتے ہیں۔ یہ کافی حد تک کام میں
 صرف ہوتا ہے۔ لیکن حوصلہ شکنی اور نفرت اس توجہ و محنت سے اس فن کو محروم نہ کیا
 کہ کہ کتب کا ہر تاجدار کے اس فن میں ضرورت ہے۔ اور اس کا یہی نفع ہے۔ لکھی رہا حضرت کا
 دائرہ میں لکھا جاتا ہے۔ لکھی گئی کتابوں میں سے ”ادب پڑھنے“ کا نام ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں
 اس وقت پر بھی کام فرماتا ہے۔ لیکن کرتا ہے؛ سید نظام علی علیہ السلام کا نام ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں
 ہو چکا ہے۔ اس کو لکھنا اور کتابوں کے درجہ کو بڑھانا۔ اس سب سے زیادہ کام میں ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں
 جب یہی چاہا گیا تھا کہ اسلامی دنیا میں علم کی حیثیت اور اس علم کے کافی سرمایہ سے بہرہ ور کرنے کے
 بعد یہ علم اس کی جگہ پر سے استفادہ کا مرکز و محور بن جائے۔ تو یہ لکھا
 گیا کہ ”ادب پڑھنے“ کا نام ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں
 مطابق دین اسلام اور علوم و فنون کے ساتھ ساتھ اس کا کافی سرمایہ ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں
 کا نام ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں ہے۔ یہ کافی حد تک کام میں

کے تجربہ کے ساتھ ساتھ بزرگ کا ایک جزا بھی تھا اگر وہاں علم سے غور و جہد سے دلوں میں سے بھی
 اختیار کر کے ہر دو صوم کی تعلیم کے لئے کچھ لوگوں کو ملایا تو صحیحی جانے سحرانہ سرب لکھنؤ میں مسجد
 امام اکبر کے تعلیمی صوبہ میں کے تجربہ کا بھی کچھ جانا ہے کہ وہ کیا کیا تھا سو فیہ مجاہدیان صاحب
 نے جو نے تمام فرمایا ہے کہ

”مما جزا وہ صاحب اسحق نے تجربہ میں کی کہ وہاں علم کی تعلیم یافتہ ملایا حاکم کی طرحی
 پڑھے جا کر پڑھتا ہے۔“

اس کا مطلب یہ ہے کہ یہی جہان تک میں جاتا ہوں، ترتیب سکولس کا عمل تجربہ قوتیہ تا کہ کیا شاید
 وہاں علم میں ایک سے زیادہ گریجویٹ بنانا اور گریجویٹ حضرات شریک کرتے گئے تھے یہی ہے
 سرسوانی کے باوجود میرا علم یہ ہے کہ اس میں حضوں کو دوسرے سے بعد انیسویں صدی یا عوامک و غیر
 کی سکولس میں دینی تھی۔ لیکن ملایا نہ میں دیوبند سے اپنے فرما دیا کالج کے خرچ پر کوئی ملایا کی متلاشی
 کوئی صورت عہد پیش نہائی تلاش ایک دو نمونے بھی سیدہ ہم بھی سر کے تعلیمی صوبہ میں کے
 مسئلہ نیکو پر جانے اور شاہ سکولس ترتیب کے تجربہ کی تجویز کی تعلیم کی کوئی صورت عمل سکھائی
 تھیں پاکستان

عطا دین نعمت، اکرم خست

گرمیوں اور کثرت اللہ درم خست

کے مجبور ہیں میں مجبور نہ ہا، اور آج تک مجبور نہ ہا۔

پھر حال وہاں علم کے تعلیمی تصدیق سے سیدہ امام اکبر کے تعلق سے جو کچھ کہنے کی خصوصیت تھی،
 آپ اسے پڑھ چکے ”الہامی سلسلہ حضرت علی کے رفیق الہیہ و اقارب مولانا گنجوی کے گواہی نامہ
 کے عطف کے متعلق جو اہل حق لکھے گئے ہیں، ممکن ہے کہ پڑھیں اور ان کو کچھ زیادہ روشنی بخشنی اور
 اللہ تعالیٰ محسوس ہوئی ہو لیکن جب یہ سوچا جاتا ہے کہ خواہ کتنا ہی میں ”خلفہ“ کی نفی تو سرفراز
 کچھ بھی کی جاتی ہو۔ لیکن دامن یہ ہے، اگر کائنات کے متعلق انسانی نظریات میں

کیا دیکھی، حضرت جو یہاں پر تھے، ان سوا اہل کے ملک ہمدانی، ان ہمدانیوں کی عزت سے بنیادی
 اعتبار کر کے جانے بیچو ایسے کہنے نہ کہے کہ جب یہاں سے خود را مشیدہ و سوسوں کے جس جگہ
 کو عرض کر کے ظہور کر دیا کہ یہاں فیاری سواروں کا بھیج جو یہاں ہے، اسی کو نام "خلفہ" رکھ دیا گیا،
 چونکہ ان جوں کا مطلق حقائق و روایات سے نہیں ہوتا بلکہ صرف ہمدانیوں سے زیادہ دیکھ چکے ہیں
 ہوتے، اسی لئے صرف یہ کہنے کے بعد خود کے قہر سے انہوں پر سزا دینا کا فلسفہ مسترد ہونا چاہیے
 پہلے بھی یہی ہوتا رہا ہے، اور اب بھی ہوتا رہا ہے، آئندہ بھی یہی ہوتا رہے گا، یہاں سے اس منظر
 کے مدنی حلقوں میں خلفہ کے نام سے جو کچھ پڑھا یا تھا، وہ اس نام و جہت میں صرف
 ٹکڑے بن گئے، یہ خط لکھا ہے، تکی طور پر مردود ہو چکا تھا، لیکن ہمارے علماء بعض ہمدانی روایات کے
 برابر اس مرحوم بعد میں خلفہ کی کتاب پڑھ کر تھکے جا رہے تھے، آپ ہی بتائیے کہ لکھ کر کتنی
 دقت اور عسر و آسانی یہ قصہ ایک ایسے اہل شغل میں جو زیادہ پڑھا تھا اس پر بھی وہ انہوں کو جتن بھی
 غصہ آنے لگا تھا، دین کے لئے خلفہ کے مباحث کی ضرورت صرف اس لئے ہوتی ہے کہ خلفہ کی
 رائے سے عام عقول کو صحیح مفاہیم میں متوجہ کر دیا جائے، ان کا انداز کیا ہے، اس کا خاصہ بیان
 اس مسئلہ میں خلفہ کے کچھ ضرورت تھی، اس بات کو کہ اس زمانہ میں "خلفہ" کے "ہمدانی" خواہات
 کو جس قبول حاصل ہو رہا تھا، خود کا ہے کہ صرف کا بعد خلفہ ہی ہو سکتا تھا، لیکن اس کی طرف غلطی
 اس کے معقولی اور دیکھا غلط انداز بھی ٹھکانا پسند نہیں کرتے تھے، یہی غلطی انہوں نے ہم پر
 علوم سے جو شہرت قائم کرنا چاہتے تھے، حضرت راہ کے منشاء کے مطابق، جس سے اگر کام میں آتا تو
 بکارتے جس مرد خلفہ کے جو یہاں کے "خلفہ" کے مطابق کچھ تو یہاں کے علماء کے لئے پائانی
 لئے بھی یہ کائنات میں انہوں ہی شریک ہے کہ اس کے بعد ان کیلئے تھا کیا ہے، اس کا منظر بھی
 وہ خواہی خواہات، جس کیلئے کے صحیح طور کا علم حاصل کئے بغیر علم کا یہ نام صرف گننے کا ایک نام ہو کر
 رہ جاتا ہے، نہ جس سے دین و مصلحت انہی سوا ان کے ہیں، ان کا نام ہے "جو دینی و غیرت کی ممانعت
 سے ان کے لئے نہیں ہے، دینی و غیرت کے سوا ان سواروں کے لئے کافر کی بھی وجہ تھی کے
 انہیں نہیں ہے

مسترا ملک تھا ۱۰ اس وقت قبل سے تھا وہاں کبیر دیار بیکر سکتی تھی کو ملائی ملی اس وقت کوئی ہوتی تھی
 کہ ملے ہو، صورت نگوی دھرتی دھرتی کے مندرجہ مذکورہ الفاظ سے یہ نتیجہ نکال کر ملے
 دھرتی کھینچ "مطلق موم" کے دس دھرتی ہیں، طائر مذکورہ کے مخالف تھے صحیح ہو گا
 انہوں میں چھ ہیں کہ مطلقاً عقیدات کے اگر وہ مخالف ہوتے تو شش سالہ صاحب شیر بلی سف
 درجن سے زیادہ چھوٹی بڑی کتا میں سلق کی کیوں باقی رہی ہوتی۔ ہندو متی ہمالیہ علی صاحب مل
 نائب جہم و ماہی و مری بند، برہما راستہ و رشتہ سید رکھت اس ہمارا نام تو لگی رہتا دھرتی سے سن کر
 جس قدر کے لای ہیں۔ یہی و رشتہ رکھت اس ہمارا نام تو لگی رہتا دھرتی سے فراتے تھے، کو راج طائفہ
 اس سلق کے دس دھرتی میں میر سون شہرت تھے جو حاصل ہوئی ہے، اس کو جس صورت و رنگ و قلم
 ناوڑی دھرتی دھرتی کی کرامت کھتا ہوں کہتے تھے کہ کچھ میں ایک خواہنے ہمارا مرحہ ہم مل سنا
 نام طائفہ صاحب مرحہ کے ساتھ صورت ناوڑی دھرتی میں حاضر ہوا تھا، میرے ہاتھ سے
 حضرت دعا سے دست مبارک کہ اس بچے کے لئے دعا فرمائی جائے، سولہ رکات اس صاحب
 بیان ہے کہ

"حضرت مولانا، روڑی کا زبان سے بے ساختہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ اس کو علم مقوی
 کمال عطا فرمائے"۔

سننے کے ساتھ کہتے تھے کہ میرے والد مکیم و انہی صاحب نے عرض کیا کہ

"حضرت نے یہ کیا دعا فرمائی، میری فرمائش ہے کہ اس کو خدا اور ہی کا علم حاصل ہو۔"

میں صاحب کا بیان ہے کہ اس کے بعد میں حضرت ناوڑی نے جو کچھ فرمایا تھا "اللہ فرما دے
 نہیں دے، لیکن مولانا رکات اس صاحب کی نایت کے مطابق حکم اس کا ہی تھا کہ ختم کے
 اس وقت میں

"اللہ تعالیٰ برکات بہت اس علم حاصل کئے بغیر دشوار ہے۔"

اس وقت ایک علی صاحب نام ہوا ہے اپنے ایک نادر نام میں جو خیر کے نام نہیں لے گا کہ باقی لکھو

گو فرمودی: "پراستقامت کے لئے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی تعلیمات کے مطابق ضرورت
محسوس فرماتے تھے، لہٰذا کسی ضرورت کو علم ہی کے طالب کو تعلیمات کے طالب کا صرف مشورہ ہی نہیں
دیجایا تھا بلکہ آپ دیکھ سہیں کہ وہ ان کا کسی کیلئے لکھی۔

اصولیت تو غیر شریعت بلکہ علمی صاحب کی ہے، مگر صاحب الہیت "حضرت مولوی کے
لئے جو غرض سید و شاہانہ تھا، مگر مروج سے زیادہ استقامت کے لئے جو غرض انگریزی زبان کے
پہننے کے متعلق رہا ہے، اپنی کتاب نظام تعلیم و تربیت میں نصیحتاً اس قسم کو درج کر چکا ہوں،
حاصل یہ کہ یہ ہے کہ حج کے سفر میں مسجد امام الکبریٰ حجاز کے کسی مدرسہ کے تھے
مراعات کئے کہ کابراب "ترجمہ" کے بعد لکھا گیا، کیا کتاب آپ کے جواہر سے غیر معمولی پر اثر
اس کے بعد بھی کیا تھا کہ یہ دستاویز کا و قریباً تو آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئی، مگر مولوی
روایت میں اس قدر کہنے کے مولانا مولوی سے اس کے بعد مروج کر لیا تھا کہ حج سے فارغ ہونے کے بعد

کہ وہ سفر سے واپس لوٹ کر فرمایا ہے، لیکن اس کے بعد حکیم صاحب قلم نے تمام سراج اس قسم کو
محسوس کیا کہ اس میں ایک صاحب کے ساتھ حکیم فاضل الدینی ڈیڑھ گھنٹہ سے جو مشاورات اہل علم کے خاص
تعلیم سے ہیں، "وہ کیا چاہتا ہے" کی خبر آپ کی کتاب کی تعلیم کا چراغ و توفیق میں روزنامات اور خاص
ان کی ضرورت میں لکھ کر جو شخص چاہے وہ ان حالات میں رہنے کے مطابق ہے، اسے اس وقت ہی اس سلسلہ میں
نہ توجہ نہ دیتے تھے، مولوی کا انتقال یہ تھا کہ اسے خبر ہوتے ہی کہ تم قریباً بھاری کے مطالعہ میں رہ گئے ہیں، بیجا
اس کے مطالعہ میں بھی دلچسپی رکھتے ہو، یہ تھا کہ ان کے مطالعہ میں وہ دن بھر تاراج و علوم و ہنر کے
میں رہنے کو بہت صاحب مطالعہ ہونے کے ساتھ ساتھ ان کی قلمی و فنی فرمائے تھے کہ ہم کو زیادہ ہے کہ
بیشمار لکھی اور اس کے پڑھنے میں ہم کو قراب حاصل ہے، میری کتاب کے پڑھنے میں اس کا اثر بھی ہے
کہ "ام امتیاز" ان کے ہاں سے لکھ کر پڑھنے میں لکھی، انھوں نے ان کے مطالعہ میں لکھی، بلکہ حضرت
مولانا صاحب کائنات کے مطالعہ کے بعد ہی کتاب بھی لکھی، اس کا اثر اس سے چھٹا ہے، فرمایا کرتے تھے کہ
یاد رکھو کہ ان کی کتاب میں ہر قسم کی کوئی کوئی چاہے "ان کی نہیں تو وہ چاہے اس کی چاہے یا پہنچائی"
انھوں نے لکھا ہے کہ "مستند امام الکبریٰ لکھ کر لکھ کر لکھا، لیکن اس میں وہ لکھ کر لکھ کر لکھ کر
ان کی تصنیفات سے مستفید ہو گئے ہیں، جو اس کے کسی اور کو نہ ملے، لیکن ان کے مطالعہ سے

ہندوستان کے بنگال کے خاندان گریز میں رہا جس نے کی خوشنویس کوں چھ صورت تاروتی کا احساس میں گریز ہرمان
کے بغیر وہ بہت قریب سے کہتا تھا وہاں تازہ ملکات

مطلب جس کا یہی ہو سکتا ہے کہ وہ سرور تک وہیں کی صورت کو چھپا کر کئے انگریزی میں وہاں
کے سیکھنے کو بھی صورت حاصل ہے ہے "نئی چاندت" کی بہت سے میں شامل کرنا تھا۔ اس کے سے وہی
کے بعد ہی آپ کا وقت نہ رہا۔ ہو جانا تو کوئی کہہ سکتا ہے کہ آپ کا یہ عزم پورا ہونے سے رہا۔
آپ ہی بتائیے کہ "ذکرہ بلا مطرعات" میں کا ذکر تھوڑا سا ہے میں کیا گیا ہے۔ ان سے آپ
ہونے کے بعد کیا ملا دیر کی طرف "تنگ نظری" کے الزام کے مندر کرنے کی اب بھی کوئی جواب
کر سکتا ہے۔ مولانا امجد محمد میں ہے۔ "نئی کتاب" ملا بہت کلام درامی "تہ صرورت" ملا تہ مولانا سید
اور شاہ کشمیری اور انظر طبع کے متعلق یہ کہتے ہوئے کہ

"جو علوم حکیمہ فقہ میں صورت کو بھی کہاں حاصل تھا کسی کی کوئی کتاب ہی اسو شریع
سے نہ تھک ایک بار ضرور مطالعہ فرمائیے

یہ اللہ جانتی ہے

"کچھ بعض محسوس نہ ہو کہ سانس ہو یہ کی کتاب بھی پڑھائی تھی"

خانہ حمید سانس ہو یہ پڑھائی کتاب ہے جسے بیروت کی بیروتی نے عربی زبان میں تالیف کے ساتھ
کیا تھا یہ بھی اسی کتاب میں ہے کہ شاہ صاحب حمید احمدی بھی مرید بگڑتے تھے کہ
"اب طرا کو قدیم فلسفہ حریزیت کے ساتھ جدید فلسفہ دہریت کو بھی حاصل کرنا چاہیے"
۱۳۳۳ھ حمید خیم

بقیہ صحت دانا علوم پر مبنیہ کے قیام: اب تک گئے ہیں۔ اس کے اول وسط آخر ہر دور میں اس
تعلیمی ادارہ سے تعلق رکھنے والی ذمہ داریستوں، اسے جن اصلاحات و تاثیرات کو ظاہر کرتی ہیں
ہے تو یہی تھا کہ ان کے مطابق کہ جس کو بے بھی مٹا ہونے لگی تھی لیکن اب لکھنؤ پر اس کا کیا جواب
دیا جائے گا ان میں ہر کے قدرتی کرشموں میں اس کو بھی تامل کر لیجئے۔

کچھ پہلے جاتے ہیں۔ مظہر نگر مراد آباد، مذکی غریب، مشکوٰۃ، توبہ و قیوم ہیں۔ مجھے کچھ بعد سے
 جو کام ہوئے اور بعد ازاں اس وقت تک ان میں اکثر مشترک کسی کسی شکل میں سب تک باقی ہیں۔
 ان کی تاسیس غیب و ترسید کا کام اکیس مرتبہ اشفاق علیہ کے چشم و باز کے اشتداد ہی کی وجہ سے
 نے ظلم پر نہ ہاں ان مددوں کے ساتھ حضرت صاحب کے غیر معمولی قسطن و قریح کی دعوت کی
 تھی، اس کا اعزاز وہی سے ہوتا ہے کہ نگینہ میں طری کا دوسرا جو کام ہوا تھا، وہ صحت کیسے
 صحت رہا ہی ہے اپنے عزیز دوست مولانا خراسانی کی سگری کا سبب، رہا تھا، کچھ دن بعد اپنے
 ایک خط میں مولانا خراسانی سے حضرت تاروقیؒ کو خبر دی کہ دوسرا ہاشمہ گان نگینہ کی توجہ
 کا شکر نشا چل جا رہا ہے، شاید یہی کچھ حالات میں اب میری قلم نگینہ میں منسلک ہے، اسی کے
 جواب میں حضرت صاحب کے قلم سے جہاں ظلم کے ہیں، انہیں پڑھنے جو سب کی بات جیسا کہ اس دراز
 میں مسطور ہے، مذکی نہیں، اور تمام فرمایا گیا تھا کہ

”قی باطلہ مع ترقول بنادہ سر نگینہ بدو در رخ نام، کچھ دوسرا قسطن و قریح نام، احرف
 اہل نگینہ، کچھ کم و کچھ کر نہ“

بعد اس کے کہ کافی تفریق ہو جاتا ہے، بے ساختہ ایک قلم سے یہ مقول پڑا ہے۔

”کشم قسطن و قریح، سابقہ درجہ کی دوسرا ہاشمہ گان، یہیں سبب ضائع ہو سکتا
 ہے جیسا کہ پھر، یہی کیوں کیفیت کا اظہار ان اساطیر میں مرالیا

”وہ اب اچھی چرلہ است، کہہ شدہ ظلم بر گزشتہ“

اس میں نگینہ کے وہی فقرہ، کے مرصع کی تفسیریں ہی اساطیر میں فرماتے ہوئے کہ

”بجوں مظہر خرمچہ، جن ہمہ سیر نگینہ کے نیازی مت، صدقہ مولانا کریم، یوسف

العلیہ“

اسلامیہ ہیں، کہ کچھ اصل اشعار میں وہی قلم کے قریب سے علم کا جو نہایت سبب سے ملتا ہے کہ وہاں
 کیا گیا تھا اس کی صورت کا احاطہ میں نگینہ میں باقی نہیں رہا ہے، اسلئے ہر کچھ نگینہ کے مرصع میں علم کہ

اس کی سرحد سے یہ ایک اور تہستانی ہو گئے ہیں۔ شہر و دیہات جس میں پیشگوئی کی گئی ہے کہ دولت و عافیت
مسلمانوں پر آئے گا جو غربت کی راسخ سے علم کی جود دولت ان کو ملے گی وہ یہ حال اس کو راجیوں نے۔ یہ حال عربی
پیشگوئی پر اس پر ہی ہے۔ جو عالم ہی مسلمانوں کو بھیج رہا ہے۔ لیکن وہ کچھ دیر ہی کہہ رہا ہے کہ کچھ دیر
ہیں۔ آخر میں کچھ دنوں کو اس خط پر یہ دیکھ لی جی رہی گئی ہے کہ

”بظاہر حجاز میں جانور گر اگر کسی خواہش قسمت و از ان گنیہ خود پتہ و پراختہ پتہ خواہند گستر اسید

«اشتد اليها جرحه» ٢٠ مكتوب: «وذكرهم» (مجموعه فقه علم)

فہم یہی دیکھی کہ اگر ثابت ہوئی، اسی کا نتیجہ ہے کہ حوت در حاکم علیہ کا پورا عالم، امان گینہ نے
کسی نہ کسی طرح، اسی کو چلاتے ہی ہے۔

بہوں قصہ پردہ کے سن قریب چار کی چوڑائی بادلوں میں مد سے جو قائم رہے تھے۔
 آج و حکومت سے ہر اکابر ہستی اور مشق و دولت کی حقیقت میں انفراتے ہیں۔ لیکن فریم و دھول کے
 جائزے سے اس کا کتاب بننا ہے لکھنا کہ سے ان میں، ایسے نکات تھے جہاں ناپاؤ و اعظم
 و ہر کی حرکت کو تسلیم کر کے، اس کے ساتھ اسی طرح مٹتی تھے جیسے جہر و صوری حاسمت اور غیر
 کے ساتھ مختلف شہر میں قائم رہتے تھے کہ اب اس طرح کی مٹی ہو کر تے ہیں۔ ان کی تعلیم کا ہر
 کی اشیاء و صاحب مدین و مقبرہ، ان کے استقامت، ان کی اقدار و حج کا حساب و کتاب، یہ اس شہر کے
 سارے مسئلہ اور پرکار، ص و اور علوم کی نگہانی قائم تھی، و متبر یہ بھی تھا کہ اور ان علوم کی مسائل و مسائل
 کے ساتھ ان اخلاقی مدارس کے سانچے، مقامات، اور دور و حج کے حسابات بھی بطور مسما و شریک
 ہر کر شائع کئے جاتے تھے، لہذا جو مقام و علوم کے گہرہ سال و پانی و مسائل میں ایک جدید
 جزا و ہر و ہے، یعنی

^{۱۸} ذکرِ بارِ میں اہلِ جہان نے حضورِ اسلامؐ کی وجہِ برکت ^{۱۹}

پہلی دفعہ مسند کی بدولت اس مہمان کے نیچے غلام رہتے ہوئے

اس حدیث کی چودھریاں بھی بعض اہل اسلام کی ہمت سے جاری ہیں۔ ۱۰۷

حسب طلب ہوتا ہے اس کی تہ اس پر کیا کرے؟

اس کا پتہ نہ پتا کہ اعلیٰ مدرس کے ہتھوں ہاں اس عظیم اور مستند کارڈ مل گیا ہو لیکن پھر حال اس سید عالم اکبر کے جس نصیب العین کا بکسایا پہل توڑتا ہے اس سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ ہر کوئی مدرس کی گوانی کے لئے جسے اس کے پاس کچھ نہ ہو سکتا ہے مگر یہی پتا چلتا ہے اس کے مقابل میں آواز تعلیم کا سونڈی نظام قائم کر کے اس آواز انعام تعلیم کے تحت چلے دے مدرس کی نگرانی کیلئے بھی مرکز ہی دارالعلوم کی طرف سے بھی ان کے دل کا حق کیا گیا ہے۔ اسی لئے حاجی کی گئی تھی کہ ہر اعلیٰ مدرس اپنی کسی کا ایک حصہ مقرر کر دے اور اس میں داخل کرے۔

اس مسئلہ کی ایک دلچسپ حیران کن روایت اور اس میں یہ بھی درج کی گئی ہے کہ سید احمد گیسو ہار میں بھی مدرسہ قائم کر کے مرکز سے اس کا اعلان کیا گیا تھا تمام چندہ کے علاوہ دواؤں کے بشمول دواؤں سے مدد حاصل کر کے بھی بڑی بڑی پیش کی گئی تھی جو وہاں میں بھی فقہ مدج ہے کہ

میں اس کے مدرسہ میں چلے کھڑے ہیں اگر سر یا ایک من غلہ غور کیا جائے تو پتہ چلتا ہے اس کا پتہ صحابہ راسی ہو گئے ہیں۔ یہ مقدار کا شمار

اس طرح کا ذکر کر کے دارالعلوم میں ہوا اس پر مشتمل کچھ گیسو کو تو بر ملا ہے جو لکھا گیا تھا کہ "اگر یہ بات چلی گئی تو پھر دیکھو کہ اس مدرسہ کا کام کس خوبی سے چل رہا ہے یہ کس کس پہل پھول گئے ہیں؟"

آخر میں یہ لکھتے ہیں کہ "اب مدرسہ میں جملہ درساں قصہ کبار اور اح کبار عرض ہے۔ یہ سارا کیا گیا تھا"

"علم سیکھو مکمل نہ کر علم ہی دوزخ میں لے کر لے جاتا ہے"

اس میں اعلیٰ مدرس کی آمدنی سے چیلن چا گیا تھا کہ مرکز ہی دارالعلوم کے حق میں جس قدر ہر مسئلہ صحت کہہ داخل کریں دیں۔ اعلیٰ مدرس کی تعداد پر بھی ذکر کیا گیا تھا۔

لیکن ظاہر ہے کہ مرکز ہی مدرسہ کو حکومت اور حکومت کے حوالہ کی پشت پناہی حاصل ہو

یہاں جو کوئی تھا منصب کا دلداد اور نہ اس کا لاد خدات پر تھا، مسجد نکلا ہا کبیر کے بعد مرکز قتل پر حسین
کرتے تھے قوت باقی نہ رہی، شہداء اس کا اعلان قذاف کے ہیکل پر کیا گیا تھا۔ اپنے اہل خانہ کو تحویل
کراہی، سنگسار کر رکھی تھیں، ہتھیار بھی چھوڑتے ہیں، اہل علم سے بھی کٹتے ہیں، قتل کر دیا گیا کہ اب نہ کی
تعلق سے نزاع شاید اس کی کوئی حیثیت باقی نہ رہی۔

بہر حال تاحیں وہ اہل علم کے ابتدائی سالوں ہی میں یہ منصب انھیں ملنے تھا کہ انہوں نے یہ نہ دیکھا
کے حاسب تعلقات پر قومی خزانہ سے سب سے زیادہ کا مال کا جائی طور پر بچا لیا جائے، جیسے حکومت کے
انہوں سے دنیاوی مددیں برسرِ گردن کر کے چاہے گئے، آپ کو دوسرے نمبر پر سالانہ قسط دی
کی رہا ہیں یہ حالت مل جائے گی، بعد ازاں کے آخر میں خاتمہ کے منہات سے دلداد شکر کی طرف قائم
کر کے تجلہ دوسری باتوں کے یہ اظہار شروع کرتے ہوئے کہ

”قبائلیات قومی رنج کا سر کرتے ہیں، اس میں سرور کو اکثر حضرات اہمیت ملے، اہل عداس ہر طرف
توسیع دینے میں کوشش کر کے مددیں تقاضا کرتے رہے، دوسرے وہ خود اپنے شہر و دیار پر
دکی و دنیو جاری فرماتے، اور دوسری جگہ ملنے لگتا، وغیرہ اس کا اثر کی کوئی چیز
ہی نہ

آخر میں جاساقی منصب، یعنی کو ان الفاظ میں پیش کیا گیا ہے کہ

”امید کرتی ہوں کہ ہم کو بھی مدد کے حالات و حساب کتاب سے کچھ کچھ ہوگا اگر یہاں
کے ہضم کرتے ہیں، مطلق نہ ہوتے رہیں، بلکہ جو عہدہ انتظام ان کے ملے میں تھا، بڑے
دور میں ہی مدد کے لئے آیا کریں، اور یہاں سے وہاں تھوڑے اس ایک تہ پیر کا وہ چکا کہ
ہضم سب جگہ کے قریب کی گئی ہو جائے گے، یہ سب دلداد انتظام

لے دلداد کے اور فی قذاف کی حیثیت سے ملے گا، جب انہوں نے قذاف سے ملے ہیں، اس میں چلنے کی بات ہے
اس وقت تک متاثراتی تھا کہ چند خاص مقامات کے ملے میں ضرورت تھی، یا اس پر بھی، تو نہ دیکھ سکتے تھے
ہو والے ہضم متاثر کر رہا تھا، کئی کئی جگہ ملے تھا، خاصا ہم بصر اب یہ کہ قذاف بال ہے
یہاں قذاف پر لگی ہوئی تھا، قذاف بھی بال ہے، یہاں میں دست دیکھ رہی تھی ہے۔ عہد طلب غفر

غریبوں کی طلب کی کہیں کے لئے کسی کو ایک مرتبہ بھی نہ کوئی روایں کہ ان کتابوں کے بھاپے ہیں
اپنا سر دینے لگا۔

الحرمین ذرا قیامت یعنی نقل دہلی کے دیر کو لوں کی ہوا ایک کاغذ ایک طرف تھوڑا اور طاعت
کے لئے بھی شرط نہ تھی کہ جو کتاب بچھانی جائے اس کے طلب کرنے والوں کی تہہ نہ کافی ہو سکیں
نا کافی تعداد بھی جس چیز کے جو بیش مندوں کی بازار میں آپ نہ خرچ میں پر نہ تھی خود سوچے ای کے
چھپے پر دے صوف کرتے محنت بہت کشت کرے کے لئے تھوڑے تھوڑے سودا گروں کی تھوڑی سی خدمت
میں صرفی فتن کی کتابوں کا مسئلہ کافی عام تھا اسی سے مسئلہ دیکھنے کو رہا معلوم کے قیام کے جو مری
رواد گشت گشت کی خوشامی پر پتی تھی اس میں اس کی شکایت کرتے ہوئے کہ

”ترقی خواندگی میں بالخصوص برہمنوں کا رجحان کہ قریب و سیر خاصہ کتاب طلب و مطالعہ
میں کی تعلیم پیش تر مد نظر ہے۔ بغیر حکایت بہم پہنچ سکیں۔“

اس سے چیدہ ممتاز اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ صرفی دانشور کی طرف رہا معلوم کی تہہ نہ کافی ہو سکیں
نہایت میں خاص توجہ کی جاتی تھی۔ آگے جن کتابوں کے دستیاب نہ ہونے کی اطلاع دی گئی ہے ان
میں جنسی و فحش امین جیسی عام کتابیں بھی ہیں۔ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ یہ دستیاب ہونے والی کتابوں کا
ذکر کے کما ہے کہ

”پاکستان۔ پوئیں۔“

اور یہ کہیں دشواری ہے کہ

”ترجیح کرنا اس طرح کا اعتبار ہوتا ہے جس طرح طلبہ کے سامنے ہے۔“

مطلبہ میں کا بھی ہوا کہ ایسا مارا گیا کہ چھپ گیا۔ اور سستی وغیرہ جیسی عام تہہ نہ کافی ہو سکیں
ان کی کتابوں کا بہت کچھ طلبہ کے لئے نہیں بلکہ رہا معلوم کے لئے ہے۔ اسباب انجام نظام کے ہیں کی
بانت ہیں تھی۔ انشاء اللہ وقت کی ترقیوں کا کچھ نہ کھلا تھا۔

بہ میں نہیں کہہ سکتا کہ حالات کی یہ غیر معمولی ترقیوں کا انہا ذکر کرتے ہوئے یہ جو کس نے نقل کی

لیکن اسی سال کی صبح میں میں ایک نوجوان برہمن نے میری کتابوں کو دیکھا تو اس نے کہا کہ یہ تو
 دھرم کے لئے ہیں۔

”یہ سب دھرم کے لئے ہیں۔“

گو ایک کے اسی خاص طبقہ کو تو میرے نوجوانی کا نظریہ ہی تھا۔

”یعنی ان کتاب کو کثرت چھوڑیں اور وقت کو اس لئے صرف خرچ نہ کریں کہ اس

صفحہ پر صرف یہ ہیں۔“

ہیسا کہ میں نے عرض کیا، نوجوان برہمن کی پیش کی ہوئی ہے۔ ”میرے اس کارڈ میں کیا لکھا، لیکن یہاں

کامیابانہ ہادیس کی گواہی اور شہرے کی رشتہ میں انجام پاتا تھا۔ یہاں پر خیال ہی گندہ تھے کہ ان

کی طرف سے نوجوان برہمن کی گواہی اور اس کے اشارے سے ہم صاحب دھرم کے بارے

میں اس کو قلمبند کیا ہے۔ یہاں ہی میرے ہاتھ میں ایک کتاب تھی جس کا مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

میرے کتب خانہ میں ایک کتاب تھی جس کا مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

لیکن میں اس کی طرف توجہ نہ دے سکا۔

کچھ عرصہ کے بعد میں نے اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

اس کی طرف توجہ دے کر اس کے مطالعہ سے خاص تعلق تھا۔

تاکم کر وہ مطیع قلوب ہو کر مطیع جنتیائی دلی کے نام سے شہر چھا اور دلی سید کا دروہ ہو گیا وہی
 نے یہ مطیع غریب احسن سے بقا خریدا دلی کے زمینداروں میں شہر کئے گئے نصف دلی تک عربی
 مدرسہ بنکے وہی کنہوں کے طبع و شہادت کا کام شہر مستطیع مرحوم کا نام کہہ کر یہ مطیع جنتیائی نظام
 رہا مگر صاحب کے دو صاحب فرزند غشی شاکر علی و غشی عبد القیاسی والد کے بدخواس
 عربی کے ساتھ بہت سی سالوں میں رہا مگر اگلے کچھ گئے باوجود کائناتی کاروبار سے باوجود سمیت
 غشی و کھنے والے حضرت مولانا غشی کسبیت اللہ دلی کے نو جہم مرثیہ حیدرہ رحمن کے کتبہ گری
 سے خط نسخ کے ادبی ہندوں کا تہذیب و متقی مشاق علی دلی عبد القیاسی کے متقی شہادت غشی
 کی گئی تھی کہ ان کے

"سیکڑوں نگارہ ہندوستان میں پھیلے ہوئے ہیں۔"

ہندوستان میں عربی خط نسخ کی طرز علی سرگزشت کی ان جہلی حشرات کو پیش نظر رکھتے ہوئے
 آپ خود سوچئے مندرجہ ذیل کی تحریر کے ان الفاظ کا جس کے کاغذی باب ملاحظہ فرمائیے
 "ان کتب عربی کی کتب کتب کو کثرت چھاپیں۔"

اگر تحریر کے اس جز کو سیدنا امام اکیبر کی طرف میں بھی منسوب کرتا ہے۔ لگاتار کے ساتھ میرے
 دل میں اس قسم کے خیالات جھانک رہا ہوں کہ ہندوستان کے لوگوں دلوں میں جیسے دینی علم کی دھند
 و تبلیغ اس حدت کا دور ہو سیدنا امام اکیبر کی خدمت میں ایک کو خطا معلوم ہو رہا تھا کہ اس کے حق سہلہ بخانی
 لا پٹایا گیا عربی کتبوں کی طباعت و اشاعت میں بھی کام لیتے والے نے آپ کو اس کا علم دیا وہی
 ہندوستان میں ان غور فرمیں "اور سبھی جیسی کام کرائی میں دھند سے ہمیں ہوتی تھیں" وہی میرے
 کتابوں کی طباعت و اشاعت کا کام فعل و عرض و حق میں جتنا بڑھا "پیدا ہوا" اور کچھ ملتا ہی
 دیکھا گیا ہو سکتا ہے۔ جب تک ملک تسمیر نہیں ہوا تھا عربی خط و قلم کے ان ماسخ و مقلدین غشی
 کے طے پڑے ہوئے تھے عربی کے علم غشی کتابوں کو کئی خاص ماسخ و مقلدین میں نہ چھپ سکیں
 ہندوستان میں وہ چھاپائی جا رہی تھیں کہ ان کو کس کا ہے کہ اس کی تہذیب و ادب کے ساتھ ہندوستان میں اکیبر کی

نورِ رحمت کی اثرات و مشیرِ نوحی : مہذبت کی بکری چون کہڑوں کوڑھ کو چکھنے۔ شاید عاصم آپ کے لئے
 بھی اسی شکل میں آجائے جیسے میرے سامنے آ رہا ہے۔

ہر حال یہ تصور رکھنا چاہیے کہ عاصم بھی وہ بابِ مطالعہ کتابوں کے ہمارے ہر شاخ کرنے کی
 طرف توجہ دلاتی تھی۔ دورِ مسافر اس کا جو عرصہ تھا اپنی چھاتی ہوتی کتابوں کے کچھ نسخے بطور وقف دوسرے
 میں بھی داخل کر دیتے۔ مگر ہر اس وقت یہ ایک معمولی تجویز تھی علیحدگی میں کامیاب ہے آج ہمارا علوم
 دیوبند میں آکر صاف سر کر سکا ہے کہ جو نسخے کے اسی ابتدائی نظم سے کتنے بڑے تنازعہ و جدوجہد کا قاسب
 اختیار کر لیا۔ آج اسی کی جھاد میں علم کے عربیہ مسافروں کی کتنی بڑی تعداد آرم کی زندگی گزار
 رہی ہے۔ سچے سے ادیب تک بیسیوں جامعوں اور اعلیٰ جاتوں میں ترسواؤں میں بھی کہیں یا نہ
 بہت زیادہ تعداد شریک ہوتی ہے۔ نہ طاعے و طوں کو کس کی تعجب ہر گاہ کہ اول سے آخر تک
 دوسری تنظیم پانے والے علم میں شگن ہی کے علمبرداروں سے جاننے والے ایسے افراد ہونے چاہئے
 خود ہی اپنی کتابیں پڑھتے ہوں۔ بلکہ پڑھنے کے لئے ہر جماعت کے طالب علموں کو دوسری کی طرف
 سے عاریتہ کتابیں دی جاتی ہیں پڑھنے کے بعد طلبہ ان کو پھر دوسری کتابیں کر دیتے ہیں۔ ان کتابوں
 میں ہر سال عرض کر رہے ہوں کہ جہاں میں کتابیں دے دیئے جاتے ہیں۔ ان میں سے کچھ کتابیں
 بھی ہیں جن کی قیمت اس وقت بازار میں پچاس پیسے ساٹھ ساٹھ روپے سے کم نہیں ہے۔ جنہیں
 سننے والوں کی طرف سے مفت کتابوں کی فراہمی کا نظم مگر یہ قائم کیا جاتا تو سب کچھ جوئے بنے بھی
 کچھ میں ہیں آج ہے کہ تعلیم و تدریس کے سلسلے کو جاری رکھنے کی فکر ہی کیا ہوتی۔ ساری دوسری
 پڑھنے والے طالب علموں کی مالی حالت پیشہ ان کتابوں کی خریداری کے بارگاہِ داشت میں ہو سکتی
 تھی۔ بڑے مسئلہ تھی۔ جس کے حل کی صورت شروع ہی میں سامنے آئی تھی۔ محمد شاہ اس میں کامیاب
 ہوئے۔ اور بہت غیر معمولی کامیابی ہوئی۔ وہ انہیں کتاب کا قاسب بنائے۔ جس سے مستقل طور پر قسم ہے
 ایک خیر صوفی ہی کتابوں کا ہے جس سے ہر سال طالب علموں کو عاریتہ پڑھنے کے لئے کتابیں
 دی جاتی ہیں۔ اسی لئے میں اس شعبہ میں صوفیوں کی کتابیں بھی لکھتی ہوں۔ لکھنا ایک دوسری کتاب کے

چھپرست عدالتے دروازہ سے تھیں کہ ہوں گے رکھائے والدین کی صحت کی ہے اس میں سب سے پہلا
اہم گراں قدر سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اللہ کا فی حق کیا کہوں کا نام دیا گیا ہے مگر باوجود اس عظم
ہذا ہے کہ یہ صحت حضرت والدین کی بیماری کی باری کی ہوئی ہے۔

ملاحظہ یہ ہے کہ تعلیم و تدریس کے ساتھ ساتھ تمام نظام تعلیم کے ابتدائی دوروں سے کتب خانوں
کے بعد ہی رہی شہر کی تعلیمی و غیر تعلیمی کی طرف پوری توجہ کی گئی ہے یہ سہولت کی وہ دوروں میں اس عظیم
مرکز کی طرف مختلف طبقوں میں مسلسل بڑھتا رہا ہے شائع ہوتی رہی۔ جن کا مجموعہ آج کا مرکز ہے
گراں گئے ہے یہ معجزہ تعلیمی کتب خانوں کی کتابوں کے چند نسخوں کا دارا عظیم و وسیع کے کتب خانے
میں داخل کرنا آئندہ رفتہ بہ رفتہ ہر دور کی صحت میں گراں گئے ہے کہ عوام و مسلمانوں کے اس سلسلہ
میں غیر معمولی فروغ دلی کا ثبوت ہشی اور کشور نے پیش کیا، شہر کی مدد دہیں یہ کتب خانے گراں
”کتاب کتب کا سبب جو سال گذشتہ گراں گئے تھا بہت سے اہل محنت سے اس طرف توجہ
دلائی، اہل کتب خانہ کا آواز دہرے کی طرف دیا“
آگے اسی کے بعد ہے کہ

”بالخصوص ہشی رول کشور صاحب ملک چھپرستان عظیم نظام کتب خانہ اس میں زیادہ تر کتابیں
شکراں ہیں کہ، درجہ بدرجہ صحت بہت سی کتب خانہ سے معاونت کی ہے۔“
صرف اسی سلسلہ میں نہیں بلکہ آگے کی دونوں سہولتیں بھی، ہشی رول کشور کی قریب خاص کلاس سلسلہ
میں بار بار ذکر کیا گیا ہے۔ شہر کی مدد دہیں ان کا احسان کے عصب کا ذکر کے لکھا ہے کہ
”صاحب کشور صاحب ہایت فکر گراں گئے، صاحب ملک صاحب عظیم
کتب خانہ کے حصول نے ہشی رول کشور صاحب کو کام فرمایا، آئندہ کتب خانہ سے امداد
میں بہت فرمائی، فرست دین کی خبر میرے ہی منہ سے ہے، وہی ہشی رول کشور
خانوں کو کتب خانہ میں ہے، ہشی رول کشور صاحب نے اس نے معجزہ میں اس
کتب کو نہایت خوبی اور صحت سے اس سلسلہ میں طبع فرمایا ہے، اس کی بیان ہے۔“

اس گھر کو مال گھسیٹ گئی، گھر کے بارخ سے

شاید یہ صورت چنی ہو فلک مسکوں پر تاج سوز میں ہند میں پیش آئی ہے، 'ہنا فی ملت علیہا' اس کی تائید شکل ہی سے مل سکتی ہیں، 'سوا لہ کہاں سے کہاں بیچا دیا گیا۔ خدا اللہ والی اللہ والی و اجود۔' سید عظام الکبیر رحمتہ اللہ علیہ کی زندگی کا آخری زمانہ قریبی و دوری مناظر میں مناظر میں جو لفظا جس کی بحث نہ گئے آئے گی، شاید اس عجیب و غریب انتخاب کے بعض پوشیدہ اسباب سے اس بحث میں یہ چار اٹھایا جائے۔ اس وقت تو 'دانا لوم در بہرہ' کے ساتھ آپ کے تعلقات اور آپ کی خدمات کا ذکر رہا تھا اس سلسلے میں آپ کو ایک روپو کی نقل تھا کہ اسے ہوا کر گیا جائے۔ اپنی سمجھوت کی حد تک اس کام کو گویا پھر کر چکا ہوں۔

یاد چرکا کہ چند سال پہلے بھی اسی مدرسہ کا پروفیسر ہوا تھا اگر سید عظام الکبیر کی صورت کی شکایت سے معلوم ہو گیا کہ یہ مدرسہ سالوں پہلے ہی بعد کے چند سال میں ہی کر چکا ہوا، ایسے ہی گئے ہیں جن کے متعلق یہ تسلیم کرنا چاہئے مگر قصور و غور نہ کیا یہ حقایق مدد صحیح مسطور میں برہان ماست سید عظام الکبیر کے فروعی حرکات سے مستفید ہو سکا، 'نام تو حضرت خدا کا شروع ہی سے خصوصی مدد کی خیریت میں شریک تھا۔ لیکن ہنگامہ گیر یا سہ بننے کے لئے آپ کی آخری شہادت میں بعد کو آیا پھر جی کا سفر بچوں کا نہ کر آگے آتا ہے، اسی زمانہ میں ہوا، 'جہاں ہوا میں واکام کے ہجوم اور فکر کا نذر بھی کیا ہے۔ اسی وجہ سے چند سال کی اس مدت کو بعد وصال سے بھی آپ کی جگہ چاہئے ہو گیا تھا۔ یہاں مال تک کی حد سے یہاں اس کا خیرہ شکل ہی سے کیا جا سکتا ہے

حیرت ان پر ہوتی ہے کہ اسی محدود مدت میں شیخ سہا چند کے ایک غیر معروف تھبہ کا حقایق مدد میں کے پہلے سال کی قدرتی ہر مدد کل چھ سو پچاس (۶۵۵) روپے چار آنے (۴) بھی اسی طرح طلبی سوا کمال دینے کے بعد اصل مدد کی آمدنی (حقیقت کل چار سو ایک روپے ہوتی تھی) کل مدد میں بھی ایک سو بیس (۱۵۲) روپے خیرہ کے لئے ضرور ہونے لگے۔ کل میں طالب علم شروع میں شریک ہونے لگے۔ اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ سال بھر کے مددے مصارف کے بعد بھی (۲۵۵) روپے

اخراج پر نے کے بالی ۱۰ گئے دو کچھ دھڑکتے ہوئے ہر سید عالم لکیر کے گل و غلظت میں آجاتے
کے بعد چند سال بھی اس دور پر پہنچاؤ گئے تھے۔ یہاں سے سید کا بارہواں سال تھا اور انگریزوں
کے اور حدود میں حکومت و سلاطین کے قیام سے جب حضرت علیہ السلام نے جلد تقسیم ہوا کا خطبہ
اور شاعرانہ ہرے نے طلبیگ تھا اور جوڑو کے قریب پہنچ چکی تھی اس کی طرف اشارہ کیے، جس پر
انگریز بھی حاضر بنی ملک کو دی گئی اور ہندوستان کے

”تخلی برائے یوں کے ایک گھر پر ہمارے رہتے ہیں“ اور میں جو ازبستان کے تھے
مرد تیار کے جو ایک ملک بہت کے رہتے اور ادا کرتے ہو

حیرت برقی ہے کہ تھی مختصر مدت میں قراخانے بعد کے طویل و عریض رہتوں کو بھٹکا ملک کر ملک تہائی
دوسری شہرت برہما، قیمت اور ہر ہر ہند کے یا مشہور ملک شہر بھی تھی، خصوصاً اس قدر میں
جب نہ تھا دن اور برقی بین حوں کے پھیلنے پھیلانے کا کام طالع اس ملک میں ٹوٹا اور ہندو علماء
میں خصوصاً گریانیوں ہاتھا، اسی دور میں ایک خیر بھی دہائی ہے کہ ہندوستان کے اسی مقام
غیر ہندو اس کے دوسری شہرت اس دور کے اسلامی و اسلامی استیلا و قسط طبع ملک
”کچھ بھی تھی“ اور اس امر کے ساتھ پہنچ چکی تھی کہ دار الحکومت کے ایک بڑے سربراہ عالم طالع
احمد علی آندی نے ایک کتاب

”۱۲۰۰ سال کی انشا اسلامی“

نامی تصنیف فرمائی تھی، کتاب طبع میں برقی تھی، مصنف نے صرف چار تہائی لکھے، اسی اس کتاب کے
تو کہ ”اے تھے“ تھی میں، لکھے تو خود دار حکومت و قسط طبع کے کتب فارسی میں داخل کئے
گئے تھے، اور ایک خود اس کا سفر پورا کیا تھا، پھر تو اس کتاب کا قسط طبع میں پھر کو اسی مصنف
نے فارسی زبان میں لکھا، اسی دور کے لکھو یا تھا اس زمانہ میں ترکی حکومت کا جو شاہدہ بہنوں میں
ہوا تھا، یہ خود اسی شاہدہ کے وسط سے دارالسلام تک پہنچا دیا، تھی کتاب کے ساتھ خود عتقاد
احمد علی آندی کا ایک مکتوب بھی تھا، اس میں بھی لکھا ہے کہ یہ کتاب کے ساتھ شریک تھا، جو اسی سال کی

مردار میں چاہا کہ شائع کروں گا تھا۔ خط میری ہی باتوں کا ذکر کر کے کہ کن جہانمیں نے اس کتاب کے تیار کئے گئے تھے جن میں ایک مکتوب کے سلسلہ کے لئے اس نے بھیجا ہوا ہے کہ ”میں نے سمجھا کہ شیخ فیض عظیم مست فرستادہ تھے آیا وہ کتابیں بزرگوار ہیں تو فرستادہ“ اگرچہ ان کا طرزِ فہم میں عیب ہے مگر شیخ الہدیٰ احمد حضرت مولانا محمد محبوب الدین علیہ السلام کے ایک دکن حافی محمد طیب کے نام بھی مکتوب کے عنوان میں ہے جن میں دیکھی اس سلسلہ میں سب سے پہلے جسے علامہ صاحب نے لکھا تھا وہ یہ ہے کہ حضرت مولانا محمد طیب صاحب کی ذات مبارک آپ کی کتاب کا آقا کا نام لکھنے سے پہلے ہے۔

”جانب خضائل تائب“ مولانا محمد کا نام صاحب۔

یہ ”جانب خضائل تائب“ کے الفاظ صرف حضرت علامہ کے نام کو ہی سے پہلے استعمال کئے گئے ہیں باقی دوسرے بزرگوں کے نام کے ساتھ صرف ”مولانا“ لکھا ہے۔

یہ کہہ بھی ہے متاف تا کاف کی برائی ضرب مثل کے متعلق تو نہیں کہہ سکتا لیکن عصری تقریروں میں ماحول یا مفسور کا رواج بھی کامیاب ثابت ہوا ہے یہ واقعہ ہے کہ قریب قریب دس سالوں پہلے گئے تھے وہ دنوں کے اندازہ درجہ کے تھے کہ ابھی دوسرا اختراع رنگ میں نہیں ہو سکا تھا فی الحقیقت وہی شہرت و عظمت میں اہمیت ہوتی ہے مگر ان دنوں ابھی وہ تک کیسے پہنچ گیا تھا۔ چند سال کے گزرنے کے بعد ہی کی روئے بہرہ و قدرت ہی کے حلقہ قریب میں، ان دنوں اس کے ماحول کے خوبصورت چہرے استعمال (تسطنظیہ) سے آپ کو گھر ہے ہیں کہ علی کاف وہاں سے پہنچا ہے وہی۔ یہاں تک کہ جس کی توجیہ سے اپنے آپ کو طرزِ پاتا ہوں مگر مصر کے سوانحی کے اس کو نے پڑھا تو کہیں وہی، اسلامی مالک چاند طرف پھیلے ہوئے تھے۔ لیکن تسطنظیہ کے اس عالم کی اپنی کتاب کے لئے مصوب کے بورڈ فکرافتباب ہندوستان جیسے دوستانہ ملک اس ملک میں بھی متعلق پہلے پہل ایک تھیں ان آبادی کے دورہ پر کیوں ہوئی ہے۔ چند سالوں میں اس وقت سلیف کا یہی ہی اقتدار ہی تم پر چکا تھا ”اسلام“ دیرِ مسلم یا خداؤں کا ایک ایک وہی چکا تھا جس پر کسی وقت

ہوئی سے دشمنی پر سفر فرج پر رہا ہو گئے ان کی بگڑاوت رفع الہدین صاحب کو سب اقسام انگریز
 رحمت علی نے جو روک لیا کہ وہ ان کی ذمہ داری اپنے سر لیں۔ حاجی حاجت حسین صاحب کی بھائی چارہ
 سے شہر میں رہتی۔ انجام کی خدمت پھر ان کی کے پیرو گئی اس وقت تک کہ وہی گم ہو گیا پھر
 شہر میں مجلس شہری نے حاجی حاجت حسین صاحب مرحوم کو اس خدمت سے ہٹا دیا جس کو دیا تھا
 مہاجر مسجد تعمیر ان کے سپرد رہی بعد ازاں کے انجام و انتظام کا کام پھر مولانا فتح الدین صاحب
 کے سر ڈال دیا۔ اور اسی سال جو قیام مدرسہ کا چھٹا سا تھا ایک طویل القریٰ لکھنؤ و دارالعلوم میں شائع
 کی گئی جس میں مدرسہ کے لئے منقش خدمات کی تحریک پیش کی گئی تھی۔ دارالعلوم دیوبند کی تاریخ کا
 یہ ایک خاص ورق اور اہم تاریخ ہے۔ اس میں ہے مدرسہ کی مفاتیح و فتوح اور کافر کی گت
 ہے کہ وہ جسے جہنم میں اس وقت تک نہ رہا تھا کہ ان کی حالت "درنگ" طلبہ کی قیام گاہ
 کتب خانہ کا مکان ان سب میں کافی فاصلہ پیرہہ گاہ کے تنگ حیرت انگیز مکان میں بڑھانے لے
 اور پڑھنے والوں کو خود قیدی پیش آ رہی تھیں، مثلاً جماعتی قدامت کی وجہ سے ٹھکانا بند ہوا، اندھ کو
 محسوس کر کے

"ہر شخص کو اس ضرورت سے کچھ آواز ملد کرنی چاہیے کہ وہ جتنی جتنی آواز ملد کرنی چاہیے
 ہے۔ انہی کی ضرورت ہے۔"

پھر قصہ یہ ہے کہ وہ سے وسیع مکانوں کی دستیابی میں ناکامی، سب سے دل چاہیہ اور کامیاب
 کہ قصہ ہمارے تمام کچے ٹوٹے کچھوٹے مکانوں کو کراہ پر مدرسہ سے جوئے لیا تھا، تو جیتان ہی
 اور ہفتن ایک طبقہ مسلمانوں کا تھا جو سب کچھ مدرسہ پر کچھ کر دیا تھا اور اس کے اس قفسے
 کو بڑھ کر

"مکان مدرسہ کا لاہور کراہ کا ہے" اور ہر ملکی یا ساحل کرنا ہوتا ہے "اللہ مالک مکان کے
 سبب اس کے کراہت متبعت تھے ہر مانی کچھ کچھ کرنا یہ دیا تھا کراہ پشتمین
 مدرسہ دارالعلوم دیوبند

حاکم اسلام کی تعلیمی ادارہ کا یہ شعرا اس کے ذکر کے ذکر کر رہے ہیں جو سکھانے والے ہیں۔ حاکم اسلام کے متعلق حاکم اسلام
 کے اسی اختلاف کا تذکرہ ان میں کیا گیا ہے ایک ایسی خدشہ کی کیفیت کو بیان کئے ہوئے تھا جس پر ہندو
 دن تک صبر شایہ برضاقت سے باہر ہو چکا تھا حاجی صاحب مرحوم صاحب مسجد کے درگزر
 جہرے ہوا چکے تھے دوسری مسجد کے عقوبت کی طرح طلبہ کی ناکامیوں کا کام ان سے
 لیا جاسکتا تھا اور یہی کام ان سے بعد کو لیا بھی گیا۔ آج تک لیا جا رہا ہے اس لئے ان کی تعمیر میں
 حراست و نوا سبب غلام کی گئی۔ آج کچھ وہ کہہ سکتے تھے، 'جھوٹا بگیا کہہ گئے ہیں۔ اور خود
 مجلس شریعت نے جو اس کے لئے کی ضرورت تھی وہ اس کے لئے نہیں مل سکی تھی۔ اور خود
 یہ اطلاع دی گئی ہے کہ

"اور تھوڑے عرصہ میں تعمیر میں جلسہ انعام طلبہ میں دس کے لئے گزرتا
 گیتا :۔"

لاہور کے صیاح ضابطہ "جلسہ تقسیم انعام" میں تعمیر والے جو انعام طلبہ ان کے بھی میں پہلی دفعہ
 پیش کی گئی تھی اس کے

"برابر و جملہ کے مستحق ہونے چکے ہوتے ہیں، جس میں میت سادہ پیر و مول ہیں گیارہ گز
 چند ہی دنوں میں انہی تمام فراہم ہو گئی کہ اس سال

"مکمل فائدہ نہایت وسیع واسطے تعمیر مکانات کے خرچ کیا گیا :۔" اور اس کے
 ان معاملات کا تذکرہ کرتے ہوئے تمہید میں جو یہ تھا کہ وہ ج کئے گئے ہیں، اگر یہ
 "آمنہ نہ تھیں کی سب سال سے یہ تھی :۔"

اس کے بعد بھی آپ نے کہا کہ مسجد کے درگزر سے تعمیر ہو رہے تھے، "اور اس کے بعد بھی
 کا تذکرہ کیا گیا تھا کہ اس کے

"جناب محمد الامین صاحب خیر خواہ خالق جناب حاجی محمد صاحب، تم ساری سے دھنا
 حال انہی تعمیر میں مسجد سے تو یہ تمام فراہم، اور اس کے بعد بھی جو یہ تھا کہ وہ ج کئے گئے ہیں، اگر یہ

بھیس قائم کر دی گئی ہے، چاہتے ہیں کہ دوسرے شہر داروں کی بھی اس کی پیروی کی جائے۔

دوسری تعمیر کا کام بھی جاری رہا اور اسی کے ساتھ ہی دہلی میں شہنشاہی کا بعض حصہ کا قیام کیا گیا۔ اس کی تعمیر کی گئی، خصوصاً مغربی و وسطی تعلیم کے ساتھ شہنشاہی مدارس کے سکولوں کا انتظام ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شروع ہی سے اس کا خیال بھی سامنے تھا اس مسئلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ خاص مغربی و وسطی تعلیم کے ساتھ اس کا جو تعلق تھا وہ دنیا میں اسی طرح کے جاننے والوں کی ملک ہے۔ ۱۹۱۹ء کی دہائی میں دیکھتے ہوئے کہ دوسری تعلیم کا مطلب یہ نہیں ہے کہ لوگ نئے ہو کر پیشہ جائیں، حکومت خاتمہ کے وقت کی نوکری سہائش کے لیے شہنشاہی میں ایک مختصر زمانہ صرف ہوتا ہے۔ لہذا اس کے ساتھ

”تعمیراتی اعلیٰ و افضل طریقے ہیں، شہنشاہت، ازراعت، حرفت“ ۱۹۱۹ء آگے اطلاع بھی دی گئی ہے

”اس بات کے سننے سے اور بھی تعجب ہو گا کہ خدا کے فضل و عطا سے کثیر ملاحقہ و ملاحقہ وزارت، داروغہ فارغ التحصیل طلبہ کے اطراف ہندوستان سے ہندوستان و دہلی میں آتے رہتے ہیں، اس کی کوئی حد و حدود متعین نہیں ہے۔“

پھر اس زمانہ میں ریاست بھوپال ہند اور گجرات کے کسی مقام کا جہد سے جو مطالبہ آئے ہوئے تھے، ان کا ذکر کر کے اطلاع دی گئی ہے کہ راجہ (اس نوکری کے) ملنے کے علاوہ تعلیم کے فائدہ حاصل کرنے میں کوئی اور نوکریاں کے تعلیم کو نہ پہنچا سکے گا اور نہیں ہو سکتا ہے۔

یہ حال بات درج ہے جس کا اگر شاید پہلے بھی ذکر کیا ہو، اس لیے اس بارے میں توجہ و ملاحظہ میں اس خیال کو پھر سے قابض کیا ہے کہ تقریباً اپنی صد سالہ زندگی میں دارالعلوم دہلی ہند سے مغربی و وسطی مدارس جو حاصل ہوئے، وہ تو خیر بچائے خود ہیں، ساتھ یہ ہے کہ شہنشاہی شہرت سے بڑی سہولتوں میں بہت لائق طبقات کے ساتھ مل کر کئی کئی نوکریوں کو اس کا موقع مل گیا، اگر دارالعلوم کے تعلیمات نظام سے استفادہ کا موقعہ ان کو نہ ملتا تو خوش حالی و فائدہ پہنچانے کی صورت کی آج تک نہ ہوتی۔ تاہم

اس سب کی رو سے شاید اس کا وہ تصور صحیح نہیں کر سکتے معاشی نتائج دیکھا معلوم کی بدولت جن لوگوں کو حاصل ہونے لگی۔ ابتدا تا سب سے اس وقت تک وہی افراد تھے اور شاید ان لوگوں سے متعلقہ ہر ایک ہوگی۔ اور اس طرح اس سماج میں مقہور ہوئے ہیں، جس میں ان لوگوں کو کافی بلند پرستار کے مواقع مل گئے، جن کی حالتیں طویل ہے۔

تعلیم کے اس عام معاشی نتائج کے بہت فائدہ ہیں جن میں اس کی طرف غور کیا جائے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم کے ہر ایک قسم میں اس کی کئی کئی نئی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو کہ اس کے بہت سے فائدہ ہیں۔ مثلاً تعلیم کے ہر ایک قسم میں اس کی کئی کئی نئی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو کہ اس کے بہت سے فائدہ ہیں۔ مثلاً تعلیم کے ہر ایک قسم میں اس کی کئی کئی نئی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو کہ اس کے بہت سے فائدہ ہیں۔

کلی : ۱۔
ظاہر ہے کہ تعلیم کے ہر ایک قسم میں اس کی کئی کئی نئی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو کہ اس کے بہت سے فائدہ ہیں۔ مثلاً تعلیم کے ہر ایک قسم میں اس کی کئی کئی نئی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو کہ اس کے بہت سے فائدہ ہیں۔

اسی طرح شاید اس کی کئی کئی نئی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو کہ اس کے بہت سے فائدہ ہیں۔ مثلاً تعلیم کے ہر ایک قسم میں اس کی کئی کئی نئی چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو کہ اس کے بہت سے فائدہ ہیں۔

ایک قریب قریب ایک صدی کو اتم چودہویں ہے۔ اس عرصہ میں علما و مشائخ کے مختلف شعبوں میں جو چیزیں ترقی پائی ہیں۔ ان کا بھلا کرنا سزا کرنا ہے۔ لیکن پرانی سالوں میں جن چیزوں کو جو نئے دے کر چلے گئے، کچھ تو یہ ہے کہ ابھی صحیح معنوں میں ان کی نشو و نما میں کامیابی نہیں ہوئی ہے۔ اسی لئے دماغ کی صفا اپنا خیال تو یہی ہے کہ نئی تجربہ دہ سے زیادہ صرف اس کی ہے کہ حفظ کی کلاسیک روش میں عملی اقدامات کی طرف توجہ کی جانے لگی ہوگی۔ وقت تک سوچا جا چکا تھا، اسی کو عمل کا قالب عطا کیا جائے گا تو یہ ہے کہ حسی کی تاریخ کا صحیح اور مفید مطالعہ ہی ہو سکتا ہے جس سے مستقبل کے لحاظ سے میں مدد ملے۔ یہ گزشتہ دور اور اوقات کا ادارہ، واقعات، ہنگامہ و کیرن، ترمیم و ترمیم، ایک سادہ سنا زیادہ انصاف کی بات یہ ہے کہ وہ کچھ نہیں ہوتا۔

بحث کو ختم کرتے ہوئے آخر میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حقیقتاً کی کجی و عداوت۔ یہ جو صلوات مروجہ کی گئی ہیں ان کو مرتب کر کے شائع کرنے والے نے بھی صحت و فوائد، فی البدیہہ صاحب رہت ہوئے ہیں۔ یہی حاجہ جبین صاحب مروجہ کے بعد ہیاد کر عرصہ کر چکا ہوں، دماغ کی مروجہ چیزوں کے ان ہی کے بعض ذاتی اعتراضات بیان نقل کر رہے ہیں۔ یہ بالحدیث کو اس سلسلے میں ان ہی کو نظر سے دیا جائے گا۔ یہ پائی جانے سے فرماتے تھے۔

حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے عرصہ درود کا بہت کچھ فرمایا، بلکہ انجام کیلئے مجھے طلب فرمایا، ان میں بھی کچھ نہیں کثرت ہوتا ہے۔

صاحب جامع نظروں میں اپنے لفظی امور کی شرح خود مولانا فی البدیہہ صاحب کے لئے کہ ”علم ان کا مولانا نانوتوی کا عمل یہ ہے۔“

یہ ذات مولانا علیہ السلام ہے جس نے اپنے والد ماجد حضرت مولانا حافظ محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علم سے اس کتاب میں حصہ لیا ہے، لیکن اس سے بخیر زیادہ واضح روشن، خود مولانا فی البدیہہ صاحب کے علم سے خود لیا گیا ہے۔ یہ شہادت ہے کہ مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ

کی خدمت کے تذکرے کے بعد قلم بند کیا گیا ہے۔

حضرت مرحوم کے دینی و دنیاوی طاقہ اور عام اسلامی خدمات و عبادت کی طرف احوالی افراد کے لئے
بہت بڑا شیعہ اور بدیہی مرحوم نے لکھا تھا۔

”خصوصاً اس حدیث پر غور کرو کہ اس چیز کو بعض کے شیخ، ایسا سبب حیات کے
مصدر، ایسا سبب قیام و ثبات کے منظر آ رہا ہے، یعنی سیدنا امام اکبر علیہ السلام کی شخصیت ہی تھی۔“
اگر اے یہاں قائم فرماتے ہوئے کہ

”اگر اللہ تعالیٰ کا ارادہ ضرور مقرر ہو گا تو یہی ترقی پزیر کسی کی جگہ پر نہیں لگائیں۔“
اپنی اختراعی شہادت دے دی ہو تو کس کو ملے گی

”حق یہ ہے کہ اگر اس شخص کو اسلام ہی کے حرم کا یہ نتیجہ ہے مگر ملک ہند میں پیر کا
مفسد و اسلام، اسلام و مسلمانوں و مسلم دین کو کس نہایت سے پہنچا دے گا یا بدوٹا دے گا۔“
وہاں اور کچھ ہے۔

اس کے بعد، محمد تاج کی خدمات کی تحریروں کا حقیقی سرچشمہ حضرت علامہ کی فکر کیا، نہ کے ساتھ خود ہی
تیار ہے مگر کس چیز کو قرار دیا جائے، صورت و باقیات آپ کی طرف نہ ہی صوبہ کی گئی ہیں، بلکہ اپنی
جانب سے لکھی گئی ہیں، حضرت علامہ کے ختم طرز کے اختراع کے کام کو سہجے۔

انجمن استاد اہل سنت، ہاں ہی گویم

خود ہیں آئندہ طے طویل ہی کا صوبہ یہ قریب پر تو کچھ دوسرے آپ ہی تیار ہے لکھا خواہ کیا گویں۔

خصوصاً یہ کہ وہ یہ دنیا قدیم و جدید طرز کی پیکرنگی صاف کی گئی، امام ایک کہ وہ سب کے ساتھ
بہت شکر ہے کے لئے صاف کی گئی، یہاں اس کا مسئلہ انتظام پر لگنے لگا، جگہ سرزمین ہند کی اسلامی
تعمیر کا ہیں کہ ہاں صاف ہی ہے کے لئے کسی ایک مرکز میں کو جمع کرنا، دینی مدارس کے طور پر
فائزہ کے مافیہ میں کامل، ان کی مسائل کے ساتھ ساتھ دوسرے تعلیمی خدمات، شکارا میں کی خدمات
دلیا حضرت شہادت کے خلیفہ کافی لکھا، یہاں طرقات سے حاصل ہو سکتی ہیں جو ہمہ سہ فاسفی کی

ہو کر اس کے ٹوک۔ اور یہ ہے جسے محمد رسول اللہؐ، اچھا لگا اس کا نام لکھنے پر نے لکھ کر
اسی اس رسد کے بانی کا وہی طوطی کی اصاحت ہے۔ لیکن یہ ضرورت تھی کہ صاحب کتاب
نے اس کی نظم کا بھی رسد کے ساتھ لکھ کر اس کی شہادت لکھی ہے۔ اس کی شہادت لکھ کر
بیکار دی گئی ہے کہ

”یہاں تک کہ بعض ایسی ہندوؤں کے بھی ہر حق پر ۵۰ سالہ رسد لکھی ہے

”ہندوؤں کے ہر حق پر ۵۰ سالہ رسد لکھی ہے۔ اور یہ ہے کہ صاحب اس کتاب پر لکھا ہے کہ اس پر
کہ جو سے ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے بھی لکھی تھی۔ اور اس پر لکھی تھی کہ ہندوؤں کے
کے لئے اس پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ان کے لئے اس پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے
اسی صاحب کی نظم پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
کلاس سے زیادہ اس پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
اسی صاحب کی نظم پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
۵۰ سالہ رسد لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
آج ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
مرد ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
اسی صاحب کی نظم پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
۵۰ سالہ رسد لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
تو اس پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
دیہی کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
جواب اس پر لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے
۵۰ سالہ رسد لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے

۵۰ سالہ رسد لکھی ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ہندوؤں کے

ذہب کو قبول کر لیں گے تو کب تو جہنم میں بھیج دیں، تمہارا یہ سائنس کی توحید و خود شریعت کے معنی میں لکھا کر
 جیتا لایا ہوئی تھی، لہذا اس کتاب میں اسلام کے غایت پر اسلام سے زیادہ اور اس کتاب کو شریعت کا
 وہ نام ہے جس میں انسانوں کے برعکس سے غلط لکھا ہے جسے لیکن سلطان ذہبی، مسلمانوں کی آسمانی کتاب
 اور اس آسمانی کتاب کے علاوہ کسی غیر حسی اور غیر حسی کی مدد کی کتابوں میں سے ہے، اسی
 کے ساتھ ایک ہیچ لکھا اس کتاب میں، ایک ہی خانہ میں حضرت مولانا شہید بریلوی صاحب کے
 منظرہ صریحہ و شہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شکل میں لکھا گیا ہے، یہ صورت خاص اسلامی
 توحید کے معنی میں ہے، اسی کی مدد کی ایک کے طول و عرض میں لکھا جوش و خروش
 کے ساتھ کر رہے تھے۔

یہ ہندوؤں کا عقیدہ ہے، یہ کتاب شریعت و احکام کی صاف سے عیب کر دیا ہے جسے
 ہے بہت پریشان ہے، یہ سائنس کے بغیر توحید کے قبول کرنے والوں کے عقیدہ
 خارجہ جوش و خروش لکھا گیا ہے، اس کے خاص توحیدی و اسلامی کو قبول کر رہا تھا،
 اس کتاب میں یہ لکھا گیا ہے کہ اس کا خانہ اس سے پر لکھا ہے کہ اس میں توحید و توحید کا
 ایک اور مسلم ہے کہ یہ لکھا گیا ہے کہ اس میں توحید و توحید کا ایک اور مسلم ہے کہ
 جوش و خروش اور حیات پنچب، اسی کے گرد و راج میں اسلام قبول کرنے والوں کی تعداد بتائی ہے
 قریب قریب توحید و توحید کا ہے۔

واقعہ ہے کہ اگر کوئی حکومت کی بدولت لکھا گیا ہے کہ اس میں توحید و توحید کا
 دوسرے کتابی جو قصہ لکھا گیا ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ قصہ لکھا گیا ہے کہ اس میں
 خدا و اسلام اور توحید کی طرف بھی لکھا گیا ہے۔ اسی کتاب میں بھی ایسے حالات بھی
 مصنف کتاب نے نقل کیے ہیں کہ اس میں اسلام سے پہلے اپنے خاندانی بدولت پر اس سے خفا
 لکھا ہے کہ اس نے کہا کہ یہ بدولت میں تو مسلمان ہو گیا اس ضررے کو کہ یہ لکھا گیا ہے کہ
 لکھا ہے کہ یہ بدولت صاحب کے لکھا

”مہلک چوں چوں جہان دین پرست“

تبعہ جہاد میں دیکھ کر کادیں دیکھ کر کادیں گی۔ پے تو کھاؤ گا کہ پکھڑ دل کی کے طور پر ہوتی لیکن جس کو جیسا کہ مولوی حبیب اللہ نے لکھا ہے کہ یہ بہت ہی گہرا باوجود مگر سلطان ہوئے ہیں۔

مولوی حبیب اللہ صاحب نے اسی کتاب میں خلف طریق سے اسے بعض اہل مسابقت و تحریرات کا بھی تذکرہ کیا ہے جن سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ علامہ دریں اسلام نیک کرتے دلوں کے اور کافی تعداد میں اس قسم کے لوگوں کی بھی تھی جو بظاہر برائی شکل و صورت سے مسلک میں علوم پر تھے تھے لیکن داخل میں اسلام کو اپنا دین بنانے کے ایک دل چسپ تعداد میں شامل ہو کر اپنے اس کا مسلک کیلئے بہت دیر لگاتار خود مولوی حبیب اللہ صاحب نے اپنے اسلام کا سلطان بن کر کیا تھا لکھا ہے کہ

”ایک سالہ روزی موت، صاحب گت ساکنوں وہاں آباد و دینی سے عبادت

ہوتی و سلاطین میں سراہی تھے اور میں ان دنوں میں اپنے اسلام میں رکھنا تھا“

خاص ہے کہ یہی مولوی صاحب سے ان کی وفات ہوئی۔ وہاں میں کچھ بھی لکھو پڑی ان کو آفریں اس سراہی سے آفر کیا کہ

”میں صحت سے ہر میں مشرب باسلام ہوں اور نہ بیکار اور نہ بے“

ان کی سلاطین و سلاطین اس کو ظاہر نہیں کیا ہے اس قسم کے شدید واقعات کا تذکرہ مختلف مقامات پر اس کتاب میں کیا گیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مغل حکومت کے زوال کے بعد انگریزوں کی حکومت میں تک ہی حبیب قائم ہوئی تھی تمام کی طرف غیر مولوی دھولان باشندوں کے حکومت میں ہیں برائی خود مولوی حبیب اللہ صاحب نے اسی کتاب میں ایک دو قسم پر بھی لکھا ہے کہ

”لے بہت کا سبب مولوی صاحب نے خود ہی لکھا ہے کہ ان دنوں میں کہ چند فیصد فیصدی یا صد فیصدی اور

میں سے آہٹ ہے۔ مولوی صاحب نے لکھا ہے کہ یہ بہت بڑا اور بڑا ہے اور نہ بڑا ہے۔

”ہم جو کہ فرنگی لوگ تھا وہ یہی خرچ کرنے میں اسی بات پر کہ لوگ سے کاروں (جسٹ)
 اختیار کریں، چنانچہ ہمارے لوگ رکھنا ہمارے دلوں کا نہیں کرنا، انکے ہیں کا تقسیم کرنا۔“
 اسی کا مطلب ہے =

پھر یہی نہیں دہرائے گئے ہیں

”مصر کوئی ان کا (فرنگیوں کا) دینا اختیار کرنا ہے۔“ اس سے مان دینا کی صورت
 کرتے ہیں =

”گرم ان ہی کا بیان ہے کہ پھر یہی اصل معاملہ رہا۔“ لوگوں کے حیثاتی دین قبول کرنے کا یہاں
 ”کوئی چیز نہیں ایک آمد پڑتا ہے“

یہ خلاف اس کے اسلام کے متعلق ہی کہتے ہیں کہ

”اسلام اور جو کہ سب چیزوں نے سلطنت ملی اسلام کے اس ملک میں ضعیف ہو گیا ہے
 اس کا اثر مل اسلام کہ حقیقی عالمی مردوں میں چنداں اسباب ضیاعی موجود ہیں کہ کسی
 شخص مشرق باسلام کا دینا وہ کچھ نہ ہے۔“

”گرم ان ہی پر اپنے زمانہ کا یہ حال نہیں ہے کہ وہ کیا ہے کہ اس ضعف کا بے لوثی نہ کچھ کے ہمارے
 بہت سے آدمی اپنی قسمت دیا ہے پھر کہ وہی اسلام کو اختیار کرنا اس وقت کی دنیا میں
 آنا قسمت جانتے ہیں۔“

واقعات جو سننے میں آتے ہیں ”واقعی طور پر اس کی حیرت بخشتی ہے، ایک طرف یہ ایک ماحولیت
 مہارت گیرانہی کے راجہ کے ہیں جو کہ راجہ عبدالرحمن آف مرط کے نام سے مشہور ہیں۔ وہ
 اس وقت تک کے خاندان کے لوگ مرط میں موجود ہیں۔ خود سری طرف ملری صوبہ کا صاحب ہے
 ایک پیر ملری مرط کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مجھے اس کا نام

”گرم مرط“ لگتا تھا =

اپنی تصدیقوں اور اسلام کے ساتھ مسلمان ہونے، شیخی نام کتاب کا نام ہے۔

یہی بات ہے کہ جس قسم کی کئی ذہنی لگن انگریز حکومت کے قیام کے بعد اس ملک میں پیدا ہوئی، علامہ اعلیٰ نے ان سرشتوں کے 'سجی' کے ذریعہ جو مغربی علوم سے ملک کو آشنا بنانا چاہا تھا۔

جنرل سر ہارڈسٹون

"باوا اسطہ کلکوں، افخا ورا، اور پٹنوں سے بات چیت دشمنہ۔"

سے دونوں امدادوں پر جب تک قدرتی طور پر چڑھتا تھا، یا تصدق حکومت اپنے خاص ہائی افواض سے چڑھتا تھا۔ اب اس کو کیا کہے، کہ حالی تو کئے جا رہے تھے تو گری کے طوائف ہتھمہ کے پانی سے بھر رہے تھے، لیکن یہی اسی زمانہ میں کچھ ایسے حالت پیش آئے کہ اس مقدس پانی سے دیکھ جا رہا تھا کہ بھر رہے تھے جا رہے ہیں، جا رہا ہی رہی کے سرچشمے سے جا رہا تھا۔ اس میں ہے کہ بارہ ملاش و جبر کے صہرت سے شہید رحمتہ اللہ علیہ کی قتلہ تو ہو رہی اس قسم کی اوجہن اظہار میں جو کئی کئی ہیں، مگر وہ اپنی سفر پر کاوی سے لگتے تھے کہ ہوا تھا۔ اس سفر میں ملاش و جبر کے ساتھ ساتھ یہاں کیا گیا ہے کہ اسلام کے نبی کریمؐ کے ہاتھوں کی تصاویر کو لکھنے سے تیار نہ تھی، لیکن اس اوجہن کی تحصیل کیا تھی، پھر مولوی عبد اللہ صاحب رحمہ اللہ کی اسی کتاب 'تخلیہ' اپنے زمانہ کے جس میں عبد اللہ صاحب رحمہ اللہ نے اس باب کے تحت لکھا کہ اگر غیر معمولی احترام سے کیا گیا ہے، اور اس سے بگڑ رہا ہے، کہ وہ مولوی عبد اللہ صاحب رحمہ اللہ کے ساتھ ساتھ یہاں لکھا کہ اگر غیر معمولی احترام سے کیا گیا ہے، اور اس سے بگڑ رہا ہے۔ پس اس کے ساتھ ہی زمانہ کی کسی تصنیف میں اب تک قصیدہ کا ذکر نہیں ملتا ہے۔

مولانا ہی ہے کہ گورنری تک پہنچنے والے حکام میں حکومت کے فہرست نام لیگوں کی حسب تہیہ کر رہا ہے، جو حکومت کی انتظامیہ بیروں کے زیر اثر رہنے کو پائی رہی، سے لگا رہا ہو کہ یہاں رہی قبول کر رہے تھے، یہاں حکومت کی فکر وہاں پر نہیں پڑی تھی کہ وہاں حکومت پر ہوا تھا۔ با علامہ مولانا سے تیار کر رہا ہے، لیکن اس کی تیار کی ہوئی زمین سے قائم دوسرے اظہار پر ہے، گویا بچل نہ رہے کہ وہ قوال کو مل گیا ہے، جو رہے نہ وہ صحت پر لگائے نہ وہ ہتھوں کی

آپاری و قرضائیں کرکشت کی تھی، مطلب یہ ہے کہ اپنے حدود کی دین سے ہنگامہ اٹھائی کرے۔
 کام تو حکومت انجام دے رہی تھی اور اسی لئے دے رہی تھی تاکہ اس ملک کے باشندوں کو یہ بھی
 پتا چلے کہ اس کے حکمرانوں کا ہے، یعنی لوگ سو فی ہوائیں۔ لیکن حق میں بھلائی اس صورت
 میں اس سے اصلاح دین کے بارے میں دست میں نہ رہی تھی، اور جو صورت ہوگ اس مسئلہ
 میں منہ لگو کر اس پر ہر سہ سے لکھ لکھ کر جانے کی بات ہے مگر دین کی دشمنی میں ہونے لگا۔
 کلاں کے اس عجیب و غریب نتیجے سے حکومت اندیشہ فی فیچہ ہو گئی تھی۔

میں نے جو عرض کیا تھا کہ تاریخ کے اوراق پھاڑنے کے لئے میں وہ پٹے پرئے اوراق میں
 ایک ورق یہ بھی ہے، اس سانک سموری سموری جزیات سے بھی ناگلا اس وقت جو پیدا ہو سکتے
 ہیں، یا انہوں ہی سے پیدا ہونے کا مسئلہ ہو سکتا تھا کہ اس اٹھا کر، کیئے سب ہی برکت کی
 گئی ہے اور حکومت دین کے حوالہ پر ہے، لیکن جہاں تک اس مسئلہ کی بات ہے کہ اس
 غیرے کا ہے اس مسئلہ پر ہے کہ اس کا خطرہ کی حکومت اور حکومت کے کارندوں کے
 دہلیز پر نہیں لگتا، سب کچھ چھوڑا تھا، لیکن حکومت کے فرما سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی
 نگاہوں میں کچھ نہیں ہو رہا تھا، مگر یہ ہے کہ فرما میں سے وہ کچھ بھی مادر کرنا ہوا ہو سکتی ہے
 لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ کچھ ہوا تھا کہ اس کے مسئلہ کو بدل دیتے گئے اس کے لئے چھوڑ
 دی۔ عقل کا اکتانہ تو یہی ہے کہ اس عقلی نتیجے کے لئے جو تاریخی شہادتوں کی ضرورت ہے،
 تجھے احرف کرنا چاہئے کہ تفسیر ان کے پیش کرتے۔ سے قاصر ہوں۔ صرف چند گروے کے
 گروے مل گئے ہیں، انیس سو پ کے سامنے رکھ دیتا ہوں، ان کی کو جو کر کے پڑھ سکتے ہیں ان کو

(۱)

پہلی بات تو اس مسئلہ کی ہے کہ وہاں حکومت جو اس زمانہ میں اس قسم کی کاروائیوں کا کر رہا تھا،
 اسی شہر میں کچھ دن بعد یعنی ان چند دنوں کے بعد جن میں خوشیاں منائی جا رہی تھیں، اصرار پانے لگا
 چاہے جسے کر

”تیسری سلیجہ نکالیں ایک نئے دباؤ خد ہے گا

نکال دی ہیں نگہ پر ہے پر صفر ہند کے منتقلی تو فضا قائم کی جا رہی نہیں مگر

”جیسے ہمارے ایک واحد واحد ایک نوید ملتی ہو گئے تھے۔ اسی طرح پھر صحن میں بھی

سب کے سب ایک نوید ملتی ہو جائیں گے۔“

انگریزی نظام تعلیم کے حاضری نگاہ پر ہوتے وہ اپنے خاص جزو سے ہٹ کر صاحب اپنے ہونٹ سے کسی

بچہ کو شرعہ نہ دے تھے کہ

”کوئی بے سوج انگریزی دانا ہے کبھی اپنے غریب پر مروت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔“

جس نکتہ میں یہ سب کچھ ہوتا تھا یہ یاد دہانی میں گزارے گئے مگر یہی نکتہ میں دیکھا جاتا ہے کہ گری

کمال غور سے نگاہ دہانی کہتے ہوئے کہ

”میری نگاہ میں ایک بے سوجی دانا کے غریب کا نہیں ہے۔“

انگریزی زمانہ میں بے سوجوں کے ایک مجمع کو خطاب کر کے اسی خطاب ہے کہ انگریزی حکمرانیت ہے

انگریزی نظام تعلیم کو ہماری کر کے بے سوجوں کی عام دنیست میں بے سوجوں کی نیست چہ بے سوجوں کی ”ان کا نظام

پاؤں سے ہونے کہ

ذہب کی تعلیم دونوں سے قریب قریب دور ہو چکی تھی مغربی تعلیم اور مغربی تعلیم یا حتمہ

مستعدوں کا اثر اس حد ہو چکا تھا مگر بہتہ تعلیم یا فتور کا پچاس فی صد کا حتمہ

مادہ پر حتمہ احدت عایت کا نمبر ۶۵ چھوٹی سٹی ملحقہ ہونے کے شک، ادا باقی ۵۵

فی صدی کے قریب دور ہو گئے تھے۔“

صرفہ نگاہ کی نہیں اس نے کہا

”میں چند مستاع ہیں تعلیم یافتہ طاقت کی یہی کیفیت ہو گئی تھی۔“

اسی نے کہا کہ اس زمانہ میں

”تعلیم یافتہ ہندوؤں کی پیشانی پر قتی تھی اور جب کبھی اپنی مغرب کے سامنے اپنے

غریبی، حقانہ اور قانونی، حرم کا اظہار کرتے ہیں، وطن کی شہادت کی مدد کرتے نہ ہوتے بھی۔

اس کے بعد یہی مقررہ افکار دہانتے چہ نہ کہ

”مگر اب ذلت بدل گیا۔“

بڑے بڑے سائنس میں جو کچھ بھڑا تھا، اس کا ذکر ان افکار میں کرتا ہے، مگر اب

”زیادہ تر تعلیم یافتہ ہندو اپنے مذہب پر حواش کرتے ہیں، اور لائق سے لائق جانتے ہیں

ہیں اپنے عقیدوں کے ثبوت کرنے میں ملحق حرم نہیں کرتے۔“

پھر اس کا ذکر کرتے ہیں کہ ہندو مذہب کے شافریوں اور سکالروں کی کس پیر کی کانٹا لگا رہا ہے

اور اب یہ حالت چرچائی ہے کہ

”قدیم کتابوں کا مطالعہ کیا جا رہا ہے، غور سے دیکھی جا رہی ہیں۔ بہت اعلیٰ درجہ کی

کتابیں چھپ گئیں، اور پتی ملی جا رہی ہیں۔ پتوں کا انگریزی اور ہندی بھائی فیلڈ میں ترجمہ

بھی ہو گیا ہے، ہندو ملہ ماں کی تحقیقاتی سطوات کے گزیرا توں کی تشریح کی جاتی ہے۔“

یہ ہے تاریخ کے دور اور اوقات کا ایک ٹکڑا۔ یہ انقلابات ہیں صاحب کی تشریح کے ہیں، ان کا کیا

تھا اگر ان اسکاٹ صاحب نے کہیں تھے انہیں کے تھے۔ ان خصوصیات کو تو چھوڑ دینے لیکن کرنا

کے نام کا جو رہا ہے، اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی ملک میں شاہی فوجی خدمت سے تعلق نہ

ہو صاحب ہیں، جو دنیا کی مشہور نام نہاد مذہبی سوسائٹی ٹیڈ سافیل کے بانی تھے، یہ شرمیلے

کی دہ گوارہ موادوں تھیں۔ ہندوستان میں تو وہاں کی تشریف دہانی شہادت میں ہوتی لیکن اب

سوسائٹی اب اس کی نام میں شہادت سے بہت پیچھے ہو گیا اور اب میں قائم ہو چکی تھیں۔

اب میں انہیں ہے، ملتان کیا تھا کہ میں ہندوستان کے تہذیبی و مذہبی مرکزوں۔ سرکاری جیسٹ

اب میں ہرگز اسکاٹ کی ہندوستان میں حاشیوں کی کرنا بلی ہوئی تھیں۔ ہندوستان کی مذہب ہندو

یہ جو کچھ ہے اس کے سوا مسیحی جیسٹ ہی نے ہندوستان کے مختلف حصوں میں مت لے لیا

سے مختلف تعلیمی اور دینی اداروں سے جاری کئے۔ خاص میں مقام آباد میلوں کی کے تہذیبی ہندو کے

کے کہ ہے ایک آئینہ شرم یا آئینہ بھی اسی کی قائم کردہ ہے اس وقت تک وجود ہے جس میں گر
دیا کے آئینہ راہب کی ماسہ جی کا عرق کیا جاتا ہے، لیکن اس میں جھاپ اس بد بخت و حرم
ہی کی ہے۔

بہر حال چھ کرئی شکاٹ صاحب ہیں جنہوں نے گنتہ میں تقریر کرتے ہوئے ہندوؤں
کی تہذیب و معاشرت کا اطلاق کر کے کہا کہ انہوں نے کیا اور یہ سب کچھ فرما نے کے بعد آخر میں عیسائی
کے واقعہ کا رشتہ بنیاد میں کو خیر صیت کے ساتھ طلب کرنے ہوئے ہیں چھ کرئی
ذہنی انقلاب جو ہندوؤں میں پیدا ہوا، اور بعد کی کئی لہروں نے آئی اور بدلتی رہی کے منطقی ان
میں جراثیمی اور چھ تہذیب اس سے پیدا ہوئے۔

میں شکایت محض شیخوں کی تکمیل کہیں تک تھی سو سائٹی کے زور سے ہوئی ہے آپ
خود کہہ سکتے ہیں میرے کہنے کی ضرورت نہیں ہے :۔
کارخانہ کے پیشے ہونے والی کاویہ ایک ٹکڑا تھا، سرگرمی کا مظہر تھے

(۲)

تھی سو سائٹی اور اس کی شاخیں امریکا اور یورپ میں قائم ہو چکی تھیں، لیکن اس سو سائٹی
اور اس کے مختلف شاخوں میں چین کا جانی مرہب و امریکہ کے شہروں میں بھی پھیل گیا تھا، اس کے لئے مسو
اور ت م حاکم گر وادانا سا کی جگہ ملی تھی کہ امریکا میں امریکا اور یورپ کے مابین ملحقہ
ہوئے ہیں ایسی کرئی شکاٹ صاحب چھ سو سائٹی کے باقی مافی و در و در وں تھے جن کی کلاطان
شاخیں ہوتے ہیں کہ ایک شخص جو ملحقہ طور پر اگر تری زبان کے ایک حرف سے بھی آشنا تھا۔ نہ
یورپ کی دوسری زبانوں میں سے کسی زبان کے کسی قسم کا لگاؤ تھا، نہ تھا جس نے نہ یورپ ہی کو کچھ تھا
اور تری کو نہ شاید امریکا اور یورپ کے باشندوں سے اس کے تعلقات بھی نہ تھے، وہ ہندوستان
ہی میں پیدا ہوا تھا۔ ہندوستان کی عام ملی مالی مالی زبانوں میں بجز گجراتی زبان کے، کسی زبان
کو نہیں جانتا تھا۔ سائٹی ملحقہ پتھر کے بعض پتھر تھے، البتہ سنگرت زبان کی ادنیٰ تعلیم اس کو تھی

قربوں اپنی اور اپنے ملاف کی بیچ بیٹری، کھانگی کی غم پانی میں دھری سے چوٹی تک کا دور
تھی قائم ہوئے والی حکومت لگا رہی تھی۔ دہلی کی یہ اسٹیشن کافی عرصے سے۔

یہاں مجھے کہنا ہے کہ جس دور میں ہمارے کے قتل پر بادشاہ کا ہاتھ تھا۔ کہ وہاں کے فرزند
مہروں کی فرمائشیں بھی لیتے تھے کہ فرزند شاہی دل دماغ کے علمی حد تک ہی تھے۔ لیکن جو کس کر دیکھیں کہ
تاریخ کے ہزاروں سال کی سرسختیوں اور دماغ گھوڑوں کے علمی علم کی جن شاخوں کے متعلق
اس ملک کے باشندوں نے جو کچھ بھی سوچا کچھ لکھا پڑھا تھا۔ علمان کر دیا گیا تھا کہ یوں اور مریخ
کی موجودہ تخیلاتی تاہیات و تفسیحات کے مقابل میں ان کی کوئی قدر قیمت باقی نہیں رہی ہے۔ جلد
حالات کے مرادہ اچھے نہ تھے۔ سرچے کی بات ہے کہ ہوا تک اسی علم کہ انہوں نے یہ کہہ سکتے ہیں
انفرادی شخصیت کے علم و فضل کا صرف اعتراف ہی نہیں کیا گیا بلکہ تصدیق اور قبول مودعا بھی اس زمانہ
میں تہہ بہ تہہ علوم و معارف کے پڑے پڑے مستند ماہرین و علم و انبوت غصہ کی ہوا ہے۔ و
اس کے میں کافی یا غفلت سوسائٹی بھی جاتی تھی اسی سوسائٹی کا "بڑا فرد" تھا، "ماک" تسلیم کر گیا
ہندوستان کے اخباردار بھی جو یہ سب کے اخباروں سے تھوڑے بڑے کر جب یہ خبر شائع ہوئی تو گہرا
قوم کے دل شکستہ ہوئے۔ علم و تعلیم یافتہ طبقات کے غیبت پر اس خبر کا جو اثر مرقب ہو سکتا
تھا، شاید سچہ و صحت میں ہم اس کا بھی اندازہ نہیں کر سکتے۔ ملک کے اس بہت بڑے فرد کی علمی
خلیوں سے غریب اگر لب و زبان جو گئے تو جس طریقہ سے خبر کی اشاعت کی گئی تھی اس کی یہ بھی
منطقی نتیجہ تھا خصوصاً جب اسے جانا تھا کہ اس میں سے کچھ نئے غیر مرقب، پٹھان، سزا گھر کو
علوم سے اس غیر سوال کا حرکت کے حاصل کرنے میں دہلی حاکم میں کامیاب ہو سکا۔ چنانچہ
بچھا جاتا تھا کہ میں و حاکم نے دہلی کے سربراہ کو خبر دی۔ پٹھان کچھ تھا۔ ہندو کچھ ہے۔
ہر حال دیکھا گیا کہ انھوں نے ایک ایسا ہیئت کیا تھا جس پر ہندو و پٹھان کو کبھی جوئے کی تھی
دہلی کے ناگنی یا پٹھان کا ایک عالم علم یا بریچر جس نے مسکرت کے سا کسی سے کچھ پڑھا تھا
دیکھا تھا اسے پانک دیو، جیسی کے پیش رو تھے۔ کچھ بھی دیکھا تھا۔ آج کل ایک دوسرے

راج مانے ملے پندت گریال رٹا ہری دیش مکھن دعوت پر یک صیت ان کے ساتھ لڑنے والے
 سر کرتے ہیں مکھن کے شہر منانہ تعلیم یافتہ ہر گیشپ چند سین بہرشی و چندو ناتھ میور مانوراج
 ندانی بوس و فیرو صباہ کے دست بے ہونے ہیں۔ اسی طرح میں نے شہر میں جاتے ہیں
 دہان کے تعلیم یافتہ پندت میں پچھترتی صدی ہارنہ کا تھیں مکا شہر احصا ہے عورتی دھرم پر
 اعتقاد باقی نہ رہا۔ اصلیت یہ ہیں پندت مکھن کے لئے انھیں ان کے کسی نے سر پر کی تلاش میں تھے
 ان کو کیا جلد ہاتھ آئے پندت جی کو شمع نخل بن کر خور پڑا ہے نہ کہ ان پر اس لئے ٹوٹے ہوئے ہیں
 کہ ان کو اپنے گھر میں یہ ایک ایسی شخصیت مل گئی۔ جسے یورپ دیکھ کے انی علم و فضل پانگرونی
 نہ تھا۔ ہونا حاکم تسلیم کر چکے ہیں، ان ہندو تعلیم یافتہوں میں اس وقت تک زیادہ سے زیادہ ایسی شخصیات
 تو یہ دوسرے چکے تھے۔ جیوں نے شاگردوں کو یورپ و امریکا کے جدید پڑھائیوں سے متعارف
 کرے ہیں کامیابی حاصل کی تھی، لیکن مغربی ممالک کی ان جدید پڑھائیوں کے تعلیم یافتہوں نے
 سمجھ جیسے ان شاگردوں کا استاد ان یا پر ان ہی میں کیا انقلاب پیدا ہوئے مشرق میں پندت دیا نہ سورتی جی
 اس کی وی آپ مثل تھے

پندت جی کو یورپ کے ان نئے تعلیم یافتہ ہندو مکھن، جن میں سے ایک ایک سیاست خفہ تھے
 گھنے والی پٹیلی تھیں، ان سے کیا کیا شعور سے، یا ان کے طرز عمل کو دیکھ دیکھ کر خود پندت جی
 کے دماغ میں کس کس قسم کے تخیلات پیدا ہوئے میرے لئے ابی سرگام میں سب کی د
 تفصیل کا موقع ہی ہے۔ اور سچی بات یہ ہے، کہ وہی ہندو کی ان سرگوشیوں تک پہنچ کر وہی صاف تھیں
 بھی رہی، گھنے والوں نے پندت جی کی سوانح عمریوں میں کچھ کھا لی ہے۔ تو شہر کے عوام نے بھی زیادہ
 سہو تر نہ ہو سکتے ہیں۔

پندت جی کو یورپ و امریکا کی تھیا اس محل سوسائٹیوں کے منہا الصدور یاد میں آکر جانے کے بعد
 جیوں کو عرض کر دیا ہوں، کہ ان کے مکھن نہ نہ تک ہندوستان سے باہر کی تھیا کام کوئے رہے۔
 اس عرصہ میں دیکھا گیا کہ پندت جی جو پہلے مسکرت نہ تھے اب میں تھیں گئے تھے انکے

ایک شہید ہندوؤں کے شہر کے مطابق ایسی نام نہاں میں تقریب کی مشق ہم سمجھتے ہیں جسے غیر متعلقہ ہندوؤں کا لگ سکتا تھا۔ ان تقریبوں میں کیا ہوتا تھا۔ یہ کامان سنگ وید اور یجور وید کی تقریبوں (نما مشید) سے ہوتا ہے۔ جیسے کہ کہ اس انداز میں پنڈت جی شری لکھ کر لے سکتے تھے اور یہ غیر ایکسپلوس ہونے میں کوئی عجائبات کا ذخیرہ "قرعہ راتھا" اور شکرکرت زمین و علوم کے مستند استاد اور فیسر کا کنٹراکٹ۔ ڈی کر سلاؤ ایم اے نے اپنی رائے یہ دی تھی کہ

"سوامی جی وید کے وید میں لگا جیتے ہیں جن سے یہ کاما مطلب سنگ ہے اگر کوئی لکھ

الفاظ پڑھا کر صرف کے اختیارات ماسل میں"۔ ۱۹۱۱

اگر سلاؤ صاحب ہی نے یہ کھتے ہوئے کہ

"تقریب کا یہ مطلب یہی ہے کہ اسے خیالات ان کلاؤں میں داخل کر دیئے جائیں مگر

مطلب یہ ہے کہ صنف کے خیالات کو کتاب کی عبارت سے اٹھایا جائے"

پنڈت جی کی تصویر خصوصیت کی تصویر کی تھی کہ یہ یعنی پنڈت جی

"جس عبارت سے یہ مطلب چاہتے ہیں نکال جیتے ہیں"

جیسے کہ پنڈت پاشن سنگ صاحب ایم اے سے جو تفصیلات کے مستند داخل تھے یہی مانے پنڈت

جی کی تصویروں کے متعلق یہ ظاہر کی تھی

"ان کی تصویریں وید کا اصل مطلب تو نہیں ہے بلکہ وہی مطلب ہے جس کو وہ چاہتے تھے"

کہ جس میں ہونا چاہئے" ۱۹۱۱

واقعہ یہ ہے کہ قرون وسطیٰ میں مسیحیت و دیگر تہذیب و دانش کے جن نتائج تک یورپ پنڈت جی

کے انداز میں پہنچ چکا تھا عرب انہی کے متعلق نہیں بلکہ مسیحیت تک انہی میں ہی نتائج تک

پہنچنے کا عقلی و منطقی ہے یا آدمی جن کو فرض کر سکتا ہے۔ کھلے کھلے صاف صاف انہوں میں روشت

ہوئے۔ مراد کے ساتھ اس دعوے کا طعن کیا اگر ہمارے دعووں میں سب کا ذکر موجود ہے تو گزشتہ

سلاؤ میں یہ کہانے واقعی قوم یہ سمجھ چکے کہ ان کے ختم کر چکی ہے۔

و جبکہ چندوں سے مطلب برآمدی کے سکھانہ افراد کے ساتھ ہر پہ کر پندت جی نے جو کچھ
 کیا اس کو بھی تیار کیا یہ لکھا ہے "اگر وہاں دیکھ کی عبارتوں سے واضح دیکھ مطالبہ جلتے ہوں جیسے
 پندت جی لکھتے تھے یا نہ لکھتے ہوں، لیکن وہ آپہ آہنی دھرم کے طارے سے چمکوں کا جو
 قلمبر پختہ طبع باہر گل بچا تھا، انہوں نے لکھنے والوں کی مدد سے پندت جی کی جلد پر بھی جو کچھ لکھ کر لکھنا
 صاحب کی شہادت لکھ رہی تھی، لکھنے کے بعد لکھنے پر لکھنے میں ہونے لگے، تاہم وہ گل جانے کا
 خطوط دست بردگ کہ ہو گیا۔

جس کو کہل اسکاٹ صاحب اپنے رہتے ہوئے گرو ملک و رہتا ہے سننے کے لئے پندت جی
 بھی پہنچے۔ سپاہ سپرد اور سر جو زیادہ تر پندت جی کی ملی جلد جہو کی آواز گاہ۔ تیسہ کرئی صاحب کی
 ڈائری سے معلوم ہوتا ہے کہ ان ہی دفعوں ملکات میں باہم دونوں کی ملاقات ہوئی، یہ کہنے پر جو کہ
 "سراہ لیا کہ بہ مقام سپاہ سپرد فتح ملک مغربی و شمالی و پندت جی و پندت جی کے پاس
 پہل پہلری ملاقات ہوئی۔"

آگے کر لے صاحب کی ڈائری کے الفاظ ہیں

"یاد ہے کہ وہاں جی کے بعد پندت جی کے پاس پہل پہلری ملاقات ہوئی۔"

سراہ پندت جی کے بعد لکھا ہے کہ

"سراہ پندت جی کو سپاہ سپرد جی ہوتا رہی۔"

یہ قصہ کہ رہا است ملاقات کے بعد اسکاٹ صاحب اور پندت جی کے ملاقات میں کہ تیسہ
 ہوئے اور ان تبدیلیوں کو لکھ کر مطالبہ تھا "یہ لکھتے و اتفاق کی پیداوار تھی کہ
 سارے مسائل میرے طارے بحث سے خارج ہیں۔ اس وقت پندت جی کے لئے ہے کہ کہ لکھنا
 اور وہی جی کی ملاقات سے چار ماہ سال پہلے جب ملنا بعد پندت جی کے ہی عجیب۔
 غریب گھروں، تقریروں، لکھنے کے فکر سے گویا رہا تھا۔ جی میں ثابت کیا تھا کہ جی رہا تھا
 کہ پاس تو پہ بنداق، وفاق کلاسی، وفاق جلا، پندت جی کو دیکھا جاتا ہے، یا اس وقت کہتے تھے

کی ترقی کی جاتی ہے۔ حسبِ کچھ ہندو مسلمانوں کا عقیدہ تھا کہ ساری دنیا کا پانچتھ ہندوستان ہی تھا۔
 یورپ، ہامبرک، افریقہ اور ایشیا کے ساتھ ہر ملک ہندوستان کے باجگنا، مقبوضات، نیچے ملک
 ملک، کرشنکر کے بھوپتی فخریوں سے اسی قسم کے معلوم تاریخ پندت جی پیدا کرتے تھے۔ گو اس زمانہ
 میں اندولہ ہندی اخباریں نکلیں چاہے ان کو ملک میں نہ تھا۔ لیکن پختہ دار حیدر مسلمان اور ہندوؤں کے
 مختلف شہروں سے شائع ہونے لگے، جن میں پندت جی کی ان بحیرہ عقل و تقریر کا تذکرہ کرتے
 جاتا تھا۔

ان تقریروں کے ساتھ ساتھ دفا فرما پندت جی کی "نیپل کر دھکاس" میں شائع ہوتی رہتی
 تھی۔ "نیپل کر دھکاس" جو پری کے صاحب سے نکلا گیا کاسال تھا۔ بنارس سے زبان ہندی ملک
 "کلب شائع ہوتی" اسی کا نام "سب دھکاس" تھا۔ "کلب شائع ہوتی" شری سوامی دیانند جی
 یعنی سوامی دیانند جی کی لکھی ہوئی ہے۔ فردوں یا نشان کے عنوان کے نیچے پڑھتے سچ تھے۔
 "نیپل کر دھکاس" سوامی دیانند جی نے میرے (میرے) (میرے) سے لکھی ہے۔ میرے ہی
 دوسرے خط سے یہ بات پوری دیکھی شائع ہوئی۔

یہ خط کے عنوان سے "سوامی دیانند جی" نام ہرے والی حکومت کی ایک بڑی خطبہ یا بات تھی
 "شری مہاراجا کرشن داس پانڈی ایس۔ ٹی۔"

کی طرف سے کیا گیا تھا۔ جن کی میری کتاب پر ثبت ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حکومت کے کوئی بھی ایس۔ ٹی۔ دیکھنا صاحب ہمارے یا صاحب اجرت
 دے کر یہ کتاب پندت جی سے کھولنی ہو پتہ نامان مصارف سے ان ہی صاحب صاحب اس کو لکھا کر لکھا
 شائع بھی کیا تھا

یہ تو اردو اور ہندی اخباروں کے ذریعہ پندت جی اخبار کے خیالات کی عام افلاحت سے
 تو گریں کی عام قیودان کی طرف متعلق جو پندت جی کی توجہ پندت جی کے ہندو ہندو میں بیکر میرے
 ہرے دھکاس میں یہ اشتہار شائع کر لیا۔ (دھکاس) ہندو جیوں کی تقریریں اور موضوع پر ہوئی "عام

جموں کے ساتھ ساتھ راجی کر پرکار پہنچاؤ شائع ہو کر یکایک کے ہاتھوں میں پہنچی 'تو ایک طرف
 وہ ہندوؤں اور ان کے مختلف فرقوں میں ہلکے چا پر اتھا' ان کے دینی مشنریوں 'ان کی کتابوں' ان
 کے خاصہ پر تنقید ہی نہیں کی گئی تھی بلکہ شرعہ کے کان پر نہ دیکھا کے سننے کے مادی تھے اور جن
 فرقوں کو شاید بے غیرت سے بے غیرت آدمی بھی براہ راست نہیں کر سکتا تھا نہ معلوم پندت ہی نے
 ان کی طرف سے کیا تھا ان کی جڑوں میں دھنسی دھنسی کا کام لیا تھا 'غیر پندت کو کہہ کر پندت ہی کا غالی ہو گیا تھا۔
 لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی مشہور ہو گیا کہ راجی دھنسی کے پندت ہی نے خود ہندوؤں کے ہاتھ میں
 اور مسلمانوں کے دین کی آسانی کی کتابیں اور ان کے پندتوں کی کتب خانی ہے۔ تنقید و پندت کا
 پہلا اثر ہندو پندت راجی دھنسی نے خود راست عام مسلمانوں کے ہاتھ میں رکھا۔
 تو نہ سکی، لیکن بعد کو اسی کتاب کے ہندوؤں کی کتب خانی میں پڑنے والوں نے وہ سب کچھ پڑھا جس کا وہ
 خارجہ سے بھی نہیں کر سکتے۔

کچھ عرصہ پہلے کے ہنگامہ کے بعد ہندوؤں میں اس کے بعد پندتوں نے بہت سکون کی کیفیت
 کتاب میں جو پہلا ہو گئی تھی پندت دیا تھا اس کی تقریروں اور تقریروں کی بدولت پندتوں میں نیا طوفان
 اٹھ کھڑا ہوا اور ان کی پندت ہی کی طرف غریب پر پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں
 زیادہ اور کھلے سارا کچھ صحیح معنی میں مد سے زیادہ پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں
 متاثرہ پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں

تقدیر کے لئے پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں
 کے پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں

اسلام اور مسلمانوں کے لئے پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں
 آ رہے تھے، لیکن اس کی طرف تو شاہد اسلام کے پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں
 اس میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں
 اپنی ساری دینی تعلیم و تدریسوں 'اور آخر وہ پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں پندتوں میں

ماضیہ خیال ہے۔ بھوتہ آتی تھی۔

لیکن پشت بھی کہ ذات واقعی قابلِ مدح ہے کہ ان کی زندگی بھر سب کے سامنے کھڑے رہتی تھی۔
دھوکے لے کر لے کر ہی عرب سادات ہے، ان کی سادگی کہنے یا مضمندی کی بجائے آپ مثال ہی دھوکے
کی اسلامی آبادی پشت بھی کے اس اعتراض سے نکلا اٹھی۔ اسی سے اخذ کیجئے کہ سوانح غلوہ کر
مستند ہے پشت بھی اعلان کی آہر ساجی تھریک کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ لکھا ہے صرف یہی
لکھا ہے اگر

”پشت بھی میرا ایک بنا فرق پیدا ہوا اور مسلمان جیسے سرحدوں کو شریک بنانے لگا۔“
پشت بھی کہ اس تم طرہ کے تنازع و اختلاف کا نتیجہ آج شکل ہے۔ لیکن رتی سہوہ صدارت ان کا
اسی اچھے نے لازم کی بجائے تھریک جو مسلمانوں کے کاغذوں پر لکھی تھی۔ اس زمانہ کے افغانوں
کے ہمارے قائل کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ شمال سے جنوب تک اور مشرق و مغرب
تک ہندوستانی کے خط و عرض میں بیٹھ گئی ہوتی تھی، مسلمانوں کے ہر گروہ اسی کا پر ہوا تھا۔
اور حرمت کے بعد ہندوستان میں باغیوں کے باغی و غفلوں کے ساتھ ساتھ دھرم
جیٹھ جٹ کے سلسلہ میں اس ملک کی ایک ہم گئی نے تھوڑا دم لیا تھا، تھوڑا دم لیا تھا اور اس کا طویل ہے فقیر
انکوں میں پہنچے، مگر ملاحظہ فرمائیے مختلف حصہ علیہ کہنے دے گا یہی تھوڑا تھوڑا تقریباً تھی
اس سے بھٹہ سادہ کہ تھوڑا ہی تک پہنچے کی کوشش کی جائے۔ یہ کوئی حق بات نہیں ہے۔
اور س کے مسلم زمانہ سے اس کا سلسلہ جاری ہے اور جاری رہے گا۔ لیکن ملاحظہ کے
تھوڑا ہی دور مسلمان کا نقطہ ”سکائی“ کا جو لایا جاتا ہے جو یہی بحث کو نہ دلوں کے سامنے
صرف ہم نے کہ تم ٹوٹے کے ساتھ کوئی بلند قلعہ نظر نہیں آتا۔ یہ فرق پہلے ہی سے لے
کئے ہوتا ہے کہ کچھ لگا جو، یہر مل نکل نہ رہ کہ قلب کہ کچھ لگا جو، یہی پرکاش رکھتے ہیں،
اگر یہ سب کی طرف سے دیکھ کر غلطی دیکھا جاتا ہے، یہ کام آج کل کی صورتی صورتوں میں دکھاتا
اور یہ شریوں کا نقطہ انجام دیتا ہے جس کی فیس لے جاتی ہے۔ یہی کی حالت دیکھا جاتا ہے کہ کیوں

سجیدگی اور حرارت و حد کی گنجائش ہی کو کائنات پر ایسی طرح سے دیکھ ہی نہ سکتے۔ یہاں سے عقیدہ اسلام
نے بازاری دنیا پر ہر کا ذکر کر کے جو یہ ارکانہ نوایا ہے۔

اوی زمانہ کے درمیان میں دینی میں بہادریوں کے عطا کا چرچا تھا، اور مسلمانوں میں سے
جیسے بے چارے ایسی بہت سے ان سے قتل کرتے تھے کوئی دینی علم کا حکم تھا
اس طرف توجہ نہ کرتا تھا۔ ۳۱

اس عدم توجہ کا راز یہ ہے کہ یہی تھا کہ صحیح علمی طریقہ سے بھٹو سادہ پادری کرنا بھی نہیں چاہتے تھے
معاذ باہر میں، مصلحتاً گنہگاروں پر ان کی سادگی کا ردائوں کا رد، اور سادہ تھا۔ لیکن باری پر اسلام اور عقیدہ
اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات منورہ صفات کی تحریف و تحریف میں بھی پادری پادری اپنی ہرزہ داریوں
اور زنجیروں اور آخری حد تک پہنچا دیا کرتے تھے۔

مسجد امام الکبیر کے جیسے میں جہاں تھا جب تک وہی مل احمدوں کا وہی دور کسی میں رہا۔ پڑ
اور ہرزہ ہی نہیں کر سکتا کہ حضرت جواد پر ان پادہ گوئیوں کی ان خبروں کو سن کر گراؤندہ ہی تھی کہ کیا
جائے گا وہ وہ وہوں کے منہ کس طرح بند کئے جائیں، منہ لگانے کے لائق ہوتے، خود
ہی سہلان میں رہتے تھے۔ مصنف امام کا بیان ہے کہ شہداء میں جیب خیز کا یا لانا نہ رہا تو جیسے
انہوں نے لکھا ہے۔

”مروئی صاحبہ سے امام الکبیر نے اپنے شاگرد کو فرمایا کہ تم بھی کھڑے ہو کر اقامہ
میں کھڑے کیا کرو“

واللہ

”جہاں وہ لوگ یعنی مسلمانوں کے دکھ اور بھاری فساد ہی بیان کرتے ہیں ان کی اسرار
کیا کرو“ ۳۲

یہ قصہ کس زمانہ کا ہے مصنف امام نے اس کی تصریح تو نہیں کی ہے، لیکن بظاہر یہ اس وقت کی بات
ہے جب غنی مسلمانوں کے صلح بھائیوں میں ہندو کے ہندو ہی کے ہندو سے حضرت کا

صحیح کا نام ہے ذرا لیا تھا اور وہی جو حوالہ قیام آپ کا اسی ملک سے ہے، وہی ملک رہا تھا کیونکہ
عمر لکھی تھی اس میں شاکر دہرا کا ایک گرو آپ کے گرو متبع ہو گیا تھا

مستف امام کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ کوسب بدوش دگر ہی آپ کے شاگردوں سے تھے
بھلا پادریوں کے ہاتھوں میں جھڑپنا شروع کیا، بات نے نہ نہ پڑا طول کیسچا لہذا یہاں بدست ظلو
یعنی دوسرا ملک، یہاں پہلے پادریوں کی طرف سے دیا گیا اس زمانہ میں ایک کاسے پادری بدست سما چند
ایک کی رتی میں جاسی نہرت تھی، شہر دور ہو کر کھانا نہیں کی کمالیت باشرکہا، چند صاحب ہی کریں گے۔
اس غیر سے لوگوں میں گرو نہ تشریف لیا ہوئی غیر حضرت والا تک جی پہنچی، حالانکہ ہندی مند لگی ہیں یہاں
قسم کے ہزار کی نقل فرماتے ہیں سے دلوں سے آدرش کا ہوتا ہے آپ کو کبھی نہیں داتا تھا، اللہ آپ
کی بدست ہندیوں کے سبب بھی نہ تھا، ایک قسم کے بدست و گروں کو یہاں تک کہ جی نہیں لکھی، کچھ
ایک مضمون ہو سکتا ہے کہ دلی میں کبھی جب سے اس صاحب کو سنا میں اچھتیت حاصل ہوئی تھی،
حالانکہ خود اسی دلی میں جہانیوں کے ساتھ آپ کی امام مولوی شفیق علی صاحب موبد کے مروجہ ہیں
بلکہ مستف امام سے خبر دی ہے کہ مالک و جب ہو، توہ نقل میں دوسروں کے ساتھ یہ امام من مظاہر
بھی سمی لہذا ان طرف سے وہاں حاضر تھے، مولوی مصطفیٰ علی صاحب کا ان لفظ میں اتفاق کرتے
ہوئے کردہ

”حقن مظاہر علی کتاب میں لکھا ہے۔“

اللہ کہ

”اسی دوستی و اعلیٰ وغیرہ کے گریہاں لکھیں، وہاں کا طرز نظر بھی جو لکھا ہے“
آپ اسی ہی کے (یعنی مولوی شفیق علی صاحب کے) ہر شاگرد بتا رہا ہے، دلوں کے دلی
میں دیکھا گیا کرتے ہیں۔“

صاحب امام نے یہ اطلاع دی ہے کہ مسیحی نظام انگریز کی مولوی شفیق علی صاحب سے
کافی حد سے دیکھتے ہیں، رات میں یہ مظاہر ہوا، طاقت ہوئی، ”

بہر حال یہ بیحد ہی عام باتوں کے محدوت حوالے کیجیے جو تھی کہ فرد سیدہ نام نگہیر کا یہ عمل جو ا
 یاد رسوں نے آپ کا لکھ دیا کہ جس طرح بھی ممکن یہ یاد رسا کے اس شاعر میں حضرت ۱۰ سال کی
 شرکت ضروری ہے۔

اشعار جو ملے گئے جو نے تھا کہ چٹاپ ہوا کہ میں مکر چوں گا۔ تنگہ ہے کوئی۔ جلتے اور
 جو کہتا ہو کہ جانوں کی سبھی گھوٹے برتے ہیں، مگر میرے لئے چاہی نہ ہوتا۔ مگر یہ بھی جس کی
 اسی آند میں بھی کہ شمس کوئی میری ہوا تک نہ پاتا۔ عرض کر چکا ہوں بار بار اسی کو ہر دیکھا ہوں
 وہ جتن گھٹنا چاہتا تھا، اتر جانے والا کسی سبقت سے اس کو چٹھا جاتا تھا۔ اس نے امانت کی خاطر
 کیا، امام بن گیا۔ اس نے دو حد کوئی سے بچا چلا، پہلے درستی کے کھڑکیاں خطیوں میں دی، خود
 کیا یا دوڑھا، انہیں پھاڑا، انہیں ملے، بندہ سب سے بگڑتا رہتا تھا، کے باہر بھی دینی علوم
 کے اثر سے پڑھنے کی صفت اسی سے رہا ہوئی، جو کسی کے سامنے، انہیں چاہتا تھا، اسی سے
 غمزدہ غیر خود موروں کے دائرے کے مختلف باجوش رسائل سے بھی اس نے بہت کم کچھ
 لی، لیکن آج ایک غیر مناسب کے معاملے کا بیان متبادل کو وقت کا تقاضا ہو رہا ہے کہ یہ سیدہ
 میرا ہے۔ بھول گئے۔

کیا یاد رکھیے میں کیا کیا نہ کر رہی تھی۔

مفسر سیدہ کو سیدہ نام نگہیر کی زندگی میں پہلی دور عادت ملی تھی جو پیش آتی تھی، میں کہ
 چاہئے اس کی تحصیل معلوم نہ ہو سکی۔ مصنف نام کے پہلی سے لیں اسی قدر پڑھتا ہے کہ میرا
 آپ کا یہی انداز ہے کہ فکر کرتے پڑھتا ہے، ہر گزے بشرط صرف یہ کہ گئی، کہ نہ تا چاند کی کوئیر
 نام اور میری شخصیت کا علم ہو، نہ نام یک کہ ایک نہ ہی سنان کی حیثیت سے میرا حاضر ہو جاتا تھا
 اور جو کچھ گھر میں آئے گا، عرض کر دینا کہ مصنف نام کی حوالہ گیری میں اسی منظر کے متعلق لفظ
 جو ملے جاتے ہیں۔

آخر بات کی غمزدہ اور موروں صاحب، یعنی سیدہ نام نگہیر کے کسی صورت میں نہیں

ہشت، حق تعالیٰ بہت ادا و بخشنے والوں کے درجہ اسلامی طہات اور ایات کا احاطہ کر سکتے تھے، ان کے دربار میں بھی ہر ایک اعلیٰ اور مسلمان چہرے سے اپنے ایم حکومت میں آج تک ہندوؤں کے وجود کو دھرم کی عقیدہ یا تو یہاں جو جہاں حجازی کو دھرم پرانے کوئی مستقل کتاب کی گئی تھی، وہ اپنی عہدہ صولت کی بنا پر بھی ہو سکتا ہے، ہر ضامن بھی اس قسم کی باتوں کا تذکرہ ہی کی کہ یوں میں شکل ہی سے لگایا تھا۔

بکر چکس اس کے کافی دھرم و ایمان و دھرم ہے، جس میں ہندوؤں کے دین و آئین کے متعلق ہندوؤں اور جس وطن ہی کے لافظ پائے جاتے ہیں۔ یہاں ضامن کی باتیں بکری ہی میں نہیں، بلکہ عقیدہ طریقہ جو تاریخ و ملت اور دین و ملت میں تمام دھرم کے صوفیہ انداز میں متاثر تھا، اسے، جس رنگ کو حضرت محمد خائف ثانی کی عہدیت نے بیت پرانہ کر چکا ہے، اسے اسی عقیدہ ہی طریقہ کے سرخیل حضرت سرنا جان پانچا، ان کے بعد حضرت خواجہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز رحمت اللہ علیہ جیسے روئے کے کام میں دھرم و ملت کے دل کو آج بھی اس سلسلہ میں بہت کچھ مل سکتا ہے، جس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے۔

کچھ بھی ہو، دھرم و ملت کا یہ سبب کسانے والوں کی دل و فاضل جو دھرم و ملت کی مدد کے بھی مدد ہے، اور سلسلہ معصوم۔ یہ دھرم کی مدد کی کسی اور دھرم و ملت کے ساتھ ہو، یہ سبب ہو، لیکن ہندو دھرم کے ساتھ دھرم کو اتفاق کا قاعدہ ہی ہے، کہ اس سبب میں سلسلہ کے حکومت کی نہ کی کوئی جہ نہیں ہو سکتی، اس قوم سے سلسلہ کا تعلق تقریباً ہزار سال سے قائم ہے، اور تعلق بھی نہایت دھرم و ملت کا، لیکن دھرم و ملت کے عہد میں اس سلسلہ میں اعتقاد ہی سے کام لیتے رہے، اور پھر اس کا بھی اثر مل کر رہا ہے، اگرچہ یہ سلسلہ کا دھرم حکومت ہندوستان میں رہا، شاید ہندوستان میں ہی اس دھرم و ملت کا تعلق دھرم و ملت کے متعلق مائٹ لٹریچر کے مائٹوں سے ہو، یہی دھرم و ملت کی گائیڈ ہے، یہ دھرم و ملت کے میں رائف ہیں، یوں ان کی کچھ کہا گیا ہو، تو یہ سلسلہ ہے

یہی دھرم و ملت اور دھرم و ملت میں یہی دھرم و ملت کا سلسلہ ہے، یہی دھرم و ملت ہے

یوں تو پختہ ہی کے لکھنؤ کا یہ سلسلہ کئی سال سے جاری تھا۔ ہندوؤں اور عیسائیوں وغیرہ
سے علوم پرنا ہے کہ ان کے مناظرے اور باخشیے لکھتے تھے۔ مناظرے اور باخشیے کے
سلسلے میں دعائیں کے درمیان دینے والے ڈاکٹر مرشد کا نام، اے۔ اے۔ اے۔ کی کتاب ایک ہندو نام ایچ۔ اے۔
ساج میں پختہ ہی کے طریقہ کار کی تصویر ان الفاظ میں لکھی ہے کہ

"باخشیہ میں کاروبار دینی و سماجی دینا، مذکور طریقہ یہ تھا کہ تفریب کرنے والوں کی ایک مشعل
اپنے ساتھ رکھتے تھے، جب وہ آواز بلند اپنے مخالفوں کی تفسیر کرتے، اور تہقق لگاتے
تھے تو اس کام میں لوگ بد مشعلی دالے، ان کے ساتھ شریک ہوجاتے تھے۔
(مختصر اور سماجی دینا، دینا کی تعلیم)

لیکن جیسا کہ عرض کر چکے ہیں، پختہ ہی کی کتاب سید احمد شاہ شہید عیسوی مصلحتی مشعلیہ ہندوؤں
سے شائع ہوئی، اور جو کچھ پختہ ہی نے زبانی اور تقریروں میں یہ بات کہتے پھرتے تھے، اسی سے
مستقل تحریری لباس میں بھی لیا، حکومت میں اس کی رجسٹریشن کروائی گئی تھی، تاہم یہ کارکن داس
سی میں کافی کے خطوط سے اس کی پیشروں پر عبارت چھپ رہی ہے

"سیرت اور سے، یہ بات کہ رجسٹریشن کے لئے اس کے لئے اس کے لئے ہے، پختہ
میرے، اور یہ لکھا گیا کہ اس پر تنک کے چھاپے کا کسی کو اصرار نہیں ہے۔"

اسی سال کے آخری کتاب شائع ہوئی، اور تنیک اسی سال میں شہید اور مصلحتی مشعلیہ ہندوؤں میں ایک نام لکھا
خبروں میں بھی لکھا گیا، اور طبع مشعلیہ ہندوؤں میں مختلف ناموں پر تقسیم کئے گئے، جن میں ان الفاظ
وراثت ہندوؤں کا تھا

"میلہ مساحت نامی"

اسل عنوان تو مجھے ذیل کا "ملا داس کا جیسا کہ کتاب تنک سے ملتی ہے، یہ تھا کہ
"پاکی اور مساحت نامی" پاکی اور جہاں جہاں وہ تھی وہاں سے اس کی تفسیر ساکن
موضع چاہا اور مشعلیہ شہر شاہ جہاں سے مل کر مشعلیہ ہندوؤں میں ایک میلہ نام مساحت نامی

موضع پر غلاموں میں سے شہر شاہیہاں پر سے چھ کوں حاصل پر لے جایا داغ ہے مقرر کلام
تاریخ میلہ سرئی تعمیراتی ۱۰۰

یہ پادری فرانس صاحب انگلستان کی شہر شاہیہاں پر سے کوں کیسے کوں تھے "مذہب کے تعلقات کی حیثیت
کی تھی، مختصر لغوی میں اس کی کچھ تعین نہ ہاں شاہ جہاں پر تھی دہلی میں جو کچھ کی گئی ہے اس
سے معلوم ہوتا ہے کہ پادری فرانس صاحب دیہت شاہ جہاں پر کے شہر سکول کے ہیڈ ماسٹر
تھے ہیڈ ماسٹر کے ساتھ ساتھ مشق کا کام بھی شاہ جہاں پر کے اطراف درویش کی آبادی میں
مکرم پیر کر گیا کرتے تھے "اسی سلسلے میں "چاند پور" حوش و جہاں پر کے متصل قصہ قیامادی تھی
وہاں بھی پادری صاحب کا عظیم ہوا کرتا تھا۔ چاند پور کے ایک حوش سالانہ حوش پادری شاہ
مشق پیا نے دل صاحب جو کیسے تھے "ان کی تحریروں میں شریک ہو کر کرتے تھے پادری صاحب
اور مشق میں تو ارفاد پیدا ہوا۔ سبیل جلد شجاع پادری صاحب کے توسط سے معلوم ہوتا ہے کہ
مگر حکام نگہداشت کی تھی کہ وہ اپنی جہت سے پادری صاحب سے ملے گی۔ یہ کہ
"پادری صاحب کی ملاقات سے ان کی عزت و توقیر بھی بڑھ گئی" ۱۰۰

غالباً ان اتفاق سے اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ مشق پیا دے مل گئے
میں فی دین توقیر نہیں کیا، لیکن پادری اس حد تک ہی کوتاہ کر کے نہیں ڈالیا کامیاب ہو چکے تھے
کہ مشق پیا دے مل گئے

"خیر فرما ہوں نے دیکھا کہ مشق صاحب اسی حالت میں نہ کی طرح اپنے اپنی عقیدہ
میں پادری سمجھنے لگے" ۱۰۰

الغرض بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ پادری فرانس صاحب کی تحریکات کے نتیجے میں پادریوں کے دل کے اندر
لہو و ستون کے شور سے بے پایاں درجہ کے متعلقات پادریوں کی زندگی میں پیدا ہوئے اور ان کی زندگی میں
سارنگ پادریوں میں جہاں متول مختلف مذاہب شاہ جہاں پر مشق کی
"ملوکہ زوجہ اور نکات"

تھے۔ "عداں کی اسی ٹاکر زمین و پائنات کے کہ بیان ویکٹری ٹیڈا کرتی تھی جس کا نام اسی سالوں
 "دیالے گرا"

جایا گیا ہے اسی نامی کے کارے

"میلہ عاشق شناسی"

کے نام سے ایک میلہ کیا جائے اندے کہ طوطا نام و گویوں کے خیر صیت کے کہ تعریف لکھی دلا میں
 "میلہ عاشق شناسی کا نام ہے"

خدا شناسی کے اسی میلہ جائے کا بظاہر مستندوں رکھا گیا کہ طوطا: "ہب ختلف کے یا ہی مست خود
 مانتے

"تحقیق و تربیتی پر جائے"

نکھایا کے کہ وہ خفا میں ہی مذہب "مشتی جی کے لئے قابل تسلیم ہو اس کا ہر کج حال جائے گا
 غرض ہر پے کہ نہ سینہ دلف کے ایک سر پہ ہر دلی کے خیر و فتنہ کی دیکھائی میں چوکتی تھی اور عیا
 ہوتا ہے کہ مستقبل میں یہ کاسرہ رخ بھی من کر لکھا گیا شاید اس کو دیکھا کہ جس نے ہر دستہ میں
 سمون اصول خیالوں باطلوں پر جسے ہر نے مقرر عظیم ہوا اس پر ایک شکل اختیار کر چکے ہیں، ہر کئی
 خود رضا کو کہ ہی تدبیر سے ایک "پشتی قطع" ہی نام میں نام ہے۔

"اس میں سیکھ کر ہر نام کی صورت چرگی"

مشتی جی کے خیر خواہوں کے مشورے کا چرچہ ہے "سائنس شاہید خیر" وہ ہے اس کے مصنف نے نقل کیا
 ہے اس سے آگے بڑھا کہ میں آتا ہے۔

کچھ بھی ہو، میلہ کی پہلی سالانہ میرٹھ کے سطحی خیالی کے نام سے ہر نام کی ہر صورت عیا
 کی ترتیب کی ہوئی ہے خود گفتگو ہے۔ یہاں "قادر بیگناہ شناسی" میں کا نام لکھا گیا تھا اس میں اگر مشت
 بیانیے اللہ کے متعلق کہ ہے کہ

"دوسرے مباحثوں کے اختتام پر نام کے، دوسرے ہیں۔"

تاہم ان کی طرف سے میلہ کے قیام کا اظہار ہی نہیں بلکہ حیرانگی اسی زبان پر ظاہر ہو گئی ہے کہ
 "سب کو لکھا اور شیخو خیر و ایزس، جی خوشی بات اہل، کی طرف سے کٹاؤ۔"

اس خبر پر سب کا اندازِ فکر وہ تھا کہ یہ ہے۔ ہر وہ شخص جو میلہ میں شریک ہو، تھا سب
 کو لکھا نامی ہی کی طرف سے دیا جاتا تھا اس کو یہ تصور ہو رہا تھا کہ یہ ہے۔ لیکن سب کے ہاتھ نہ سب
 کے ہاتھوں ہی کی حد تک محدود نہ کیا جاسکے تو ان کی تعداد بھی کافی تھی۔ مسلمانوں کے بین قریب باشندوں
 کو دوسرا سال میں حضور کے مناسبت ہے۔ ہر سال خیال رہا کہ میں بھی میرے ہاتھ تو ان ہی کی تعداد پہنچ جاتی ہے
 اس کا بھی پتہ چلنا ہے کہ اس وقت کی کافی کٹاؤ ہو گیا تھا۔ مٹی میں جو ہر ہفتے تھا ہفتہ ہفتہ
 کے باشندوں کی تعداد بھی پانچ سے نو تھی کہ کم۔ ہر ہفتہ وہیں تک کہ اس میں سورت میں نام نہ نہ ہو کہ کم
 لکھا سب پہاڑوں کو چار دہائی سے تھوڑا سا کم کیا گیا۔ ہر ہفتہ وہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ کافی باشندوں کے
 سوا دوسرے ہندو مسلمان سورت میں بھی موجود تھے۔ جو وہیں ہاتھ لگے کہ ان کو حکومت کے حکام
 نے ڈھکی چھپی کر لیا تھا۔ چار دہائی کی اتنی شایان ہو کے شہر سے لکھا ہے کہ
 "پانچ سو کس کے قافلے سب دھرا تاج ہے۔"

مورخ فیروز علی شیر پوری کا یہ کہنا کہ سورت میں شریک ہونے والوں کے حقوق یہ تھے کہ ان کے
 کھانا لکھا گئے کے لئے شہر چلتے تھے وہی تھے کہ وہ شہر پر تھیں ہی ہے کہ میں چار دہائی کے
 یہ وقت مٹی میں لکھا تھا کہ ان کا ہر گز۔ یہاں ہی مٹی لگتے تھے۔ دوسرے کے مطابق کچھ کہہ مختلف ہی
 سے لکھا تھا کہ ہر گز۔ یہاں ہی مٹی لگتے تھے۔ دوسرے کے مطابق کچھ کہہ مختلف ہی
 کہ کم ہی تھا۔ یہاں ہی مٹی لگتے تھے۔ دوسرے کے مطابق کچھ کہہ مختلف ہی
 میں لکھا تھا کہ اس کا کوئی اثر نہیں تھا۔ یہاں ہی مٹی لگتے تھے۔ دوسرے کے مطابق کچھ کہہ مختلف ہی
 یہ لکھا تھا کہ اس کا کوئی اثر نہیں تھا۔ یہاں ہی مٹی لگتے تھے۔ دوسرے کے مطابق کچھ کہہ مختلف ہی
 میں لکھا تھا کہ اس کا کوئی اثر نہیں تھا۔ یہاں ہی مٹی لگتے تھے۔ دوسرے کے مطابق کچھ کہہ مختلف ہی
 لکھا گیا تھا۔ اس کا کوئی اثر نہیں تھا۔ یہاں ہی مٹی لگتے تھے۔ دوسرے کے مطابق کچھ کہہ مختلف ہی

شہر آئی تھی اور تھوڑی دیر میں خلیفہ پہنچا موصوفہ تھا کہ چند کچھ مسلمانوں کے ساتھ ہیں اور اسے گھر کو گھر
پر مستعد ہونے والے ہیں جو جہاز کی سیدیں کھڑکیا گیا تھا۔

ایسی صورتیں دوسرے علاقوں میں اگر پیدا ہو کر ہندوستان کے دوسرے علاقوں کے ساتھ ہیں
اس علاقہ کے لئے جس میں پہلے مسلمانوں کے ساتھ ہیں ہندو ایک رتی حرقی ہیں مگر ترکیب جو ہے تھے
وہ ہیکٹہ تھا کا انتخاب کیوں کیا گیا، در فرض بھی کیا جسے زمینی پیمانے ال جیسے فیاض ہندو ر
سیرتیم نہیں بھر جا رہا ہے کہ وہ دوسری جگہ نہیں مل سکتے تھے۔ لیکن ماضی کے لئے ماضی کے لئے
علاقہ کے ماضی ہی کے وطن جانتا ہے کہ مسافر ضعیف شاہ جہاں پر مشرک کیا گیا یہ وہاں پر کسی جگہ نہیں مل سکتی
تھی جہاں اس ملک کو مستعد کیا جائے شہر ہونے کے بعد جو آسانیاں شریک ہوتے تھوڑا کو بہتر
آ سکتی تھیں۔ فیض مارگب سے کہہ دیا گئے ہیں ایسا کہ حدود میں نہیں کی جا سکتا چاہا چاہے شاہ جہاں ہندو کا
عامل بھی زیادہ تھا۔ گویا سوسہ رتی فرقہ آوی ہم اس کو کتبہ لکھتے ہیں۔ مٹی جی، سچے تھب سے شہر میں
حضورت کے جہیز میں آسانی چھپا کر لکھتے تھے۔ جیسے مارگب تک آخراں کی کو چھری پہچانی پڑیں۔ حضور
بے پارس مسلمان نژادے سرکار کے مسٹر میں مل رہا ہے نام میں ۲۰ جیلنگ، یہ سالہ حضورت و موزن تھا
کے صنف نے ایک موصوفہ پر لکھا ہے، چھپکا ہوا علاقہ میں شہر بھی تھا کہ

”مسلمانوں کو عربی زبان سے لڑنے کو روکتے ہیں“ ۱۱

مسلمانوں پر اس الزام کی شہرت اور ردی کے علاقہ تک محدود تھی، مگر خود چاند رمانہ بھی
میں مسلمانوں کی طرف اسی قسم کی زائد تہوں کو موصوفہ کیا کرتے تھے۔ مگر یہی نہ تھی کہ وہ مسلمان
بالکیر کے وہاں ہندو اقلیت پر تہا نے ہی ان کی نصیحتیں، سپہ و موصوفہ گئے آوی سپہ اس موصوفہ
میں چاند رمانہ نے مسلمانوں کے عجز و عجز کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کے
”فدا کا موصوفہ“

۱۲ حضورت و موزن تھا کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ تھے، مگر یہی نہ تھی کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ تھے
کی طرف اس میں موصوفہ کیا گیا ہے۔

رواؤ ترکی ہر ترکی میں بھی بدعت جی کے خلق کھا ہے کہ

”فناء کا کھانا نان پر آفتاب“ ۳۳

پھر مٹی دھڑے دھڑے باہر اور باہر گرنے کے یہ الزامات وہ مسلمانوں پر لگائے جاتے تھے
جیسے خود دین کی روایت کچھ ہی ہو، لیکن پانچویں اور بدعتوں کے دوسری کچھ بھی خطرو
اگر اس کا فناء تو حیرت چوق ہے مگر اس خطرو کے باوجود بقول اسی صلا ترکی ہر ترکی صنف کے
”فناء ہوتا تو باہر میں ہوتا“ چلا کی بدعت کی حکام کو خبر بھی چلتا تو حیر ہوتا ۳۴

لیکن اب اسے کیا کہنے کہ وہی حضرات جیسے باہر کا بھی اپنے دلوں میں پاتے تھے اور بدعتوں کے
بدعت سماجی یا مذہبی مہاراج کا بھی وہی ہی تاثر تھا ان حضرات کے بارہو چلتا تھا ”جیسی جگہ کا
انتخاب اس خدای کا“ کے لئے کیا گیا اور جیسا کہ عرض کر چکا ہوں۔ میل کے لئے خدای جاتا
ہے کس صحت یا بچھری کے تر اور کیم ترین موسم میں کے پھینے کو تو جگہ دی گئی، اختار جگہ بھی
نئی خدای گئی، سب سے صوم ہوتا ہے، چاند، تہی گھر پائی نہیں۔ اسی طے قدر آمدت میں ہی
طبعی گنجائش دئی۔ ”کا قدر ملے خدا شتائی“ میں خاص طور پر اسی بے مضامین کا اظہار میں حفاظت
کیا بھی ہے

”گری کا موسم تھا، گری ہی کا وقت تھا، دیکھی طے کا وقت دیکھ کے اس حد میں مقرر کیا گیا

تھا جس میں گری شدت پذیر ہوتی ہے۔“

تھے ہے کہ

”مکان طے ایک مقرر شدہ ہے۔ دیکھ کے طے خبر ساعت آدم جس کا سامنا تھا اسے
”وہی دھوپ“

اور فرق تھا، تھا کہ ممکنہ حد تک گری کا ٹھیکوں سے بچنے کی ممکنہ ذریعہ جو کی جاسکتی تھیں یہی کی
طرف بھی کوئی توجہ نہیں کی گئی تھی۔ جو کھانا کھانا، لالہ بھی دئی گئی ہے کہ

”دیکھیں۔ جیسے گا کوئی عمدہ سامان، نہ اسے بچنے کے لئے کوئی مکان ہے۔“

نورنگی کی تکلیف جب حد سے گہری ہو گئی تو فوری طور پر یہ کیا گیا تھا جیسے کہ اسی سال میں ہے کہ
 "قاتل خیر کو جس کو سزا دیا وہ غیب کیلئے"۔

ابھی قاتلوں کے پردوں کو

"اٹھا کر نکال دیا۔ ہاں ہر استاد کی اس سے سزا ہے، درست ہو گئی اور صحت سے شائق
 اس کی کھڑے ہوئے"۔

لیکن وجود اس کے قاتل کے پردوں کا یہ پایہ بھی کالی سرچہ "اسی سال میں ہے کہ
 "بہت کثرت سے آدمی نئے جوتے کھڑے ہوئے۔ لہذا خیال تھا "اللہ دھرم کا جہاں جہاں
 حکم دے گا وہاں کے پیچھے کا احوال تھا آدمی ہی آدمی ہے"۔

بیرطان اسباب خدا کے ہیں، سوچ کر یہ سب کیا گیا تھا، یا بے سوچے بچے اس قسم کے
 قحطیات پیش آ گئے، لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ باوجود اس پریم کے جس کا ذکر صاحب رسالہ نے کیا ہے
 ابھی تو چیر رہی دینی پڑی کہ

"مگر چیریاں اور ملنی و دکائی، ہر چیزیں تو ہونا چاہئے کس قدر زبردست؟"۔

یہ سب پاس کوئی غمزدہ ہی دیکھتا تو نہیں ہے، لیکن ہر دوستان کے کام رسالت کو پیش نظر رکھتے ہوئے
 یہی خیال گذرتا ہے، اور صاحب رسالہ کی اطلاع کلیہ صدر یعنی "آدمی ہی آدمی ہے" کا ناگہان
 زیادہ کثرت ان ہی لوگوں کی ہو گئی جو قادیان صاحب اور اس کے گرد گرد کے گھروں اور کھیتوں کے گرد
 والے تھے، کیونکہ اس سخت موسم میں دور دور سے لوگوں کا پہنچنا تھا، "نہ شہر شاہ جہاں پر
 بھی جب باغیچہ کس کے فاصلے پر تھا تو سہا رہا ہے، انہوں نے سواتپش اور کس کو ہمیں یہ یاد
 پاتا ہے، انہوں نے پیچھے کی شکل ہی سے توقع کی جا سکتی ہے، صاحب رسالہ نے لکھا ہے کہ
 "یہ خیال نہ ہوتا تو خدا جیسے کس قدر زبردست ہوتا"۔ جیسے قادیان اس جگہ کا کوئی گھر دور سے آئے
 خود ہی میلہ دوسری دفعہ اسی مقام پر صرف بازار کی تہذیب سے جیب نکل رہا یعنی پکائے ہوئے
 مارنے کی ۱۱ مار مار کر رکھی گئی تو اس، دوسرے سال والے میلہ کی یاد اور اس کا تذکرہ بھی کیا

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ پر مطلب اطوار یا اظہار ہے۔ یہ نگر عجیب و غریب ملے جڑا ہے نام
 اور حوالہ کی کے لحاظ سے شہرت پذیر کی کالی صانت ہے اسے امداد لکھا تھا۔ پھر پانچواں اظہار شہرہ
 اور خیالوں سے عام و ظاہر اس سلسلہ کے انتقال کا سارے ہندوستان میں نہ سہی، لیکن بڑی ہی
 کیا جا چکا تھا، لیکن برسات "خاندان ملہ خدا شناسی" سماج عجیب و غریب اطلاع صحیح کی گئی ہے۔ کہ
 مسجد انعام و کسیر تک جب یہ خبر پہنچی کہ شاہ جہاں پور کے پاس "ذہبی پلار" قائم ہوئے وہاں ہے
 جس میں مختلف زبان کے قاصد اور رکٹ و سباحہ بھی چکا تو آپ نے اپنے دوست اور عزیز
 محترم صاحب کو جو اس زمانہ میں بڑی ہرچہ تھے یہ کام فرمایا کہ
 "کیفیت مناظرہ اور عمل نزاع سے اطلاع دی جائے۔"

اور مولیٰ خیر صاحب نے قدرت و احتیاط سے کام لینے ہوئے براہ راست شاہ جہاں پور کی لیس کے
 (سپریم کورٹ) میں ملازم مولیٰ محمد اعلیٰ تھا یہی ہے وہاں کہ یہی تھیں اس کی نو سیکڑ صاحب جو شہر
 کی تعلیم کو کیا کرتے تھے اس کے صاحب میں گھاتہ کرکھ
 "چوتھے" یہ اصل ہے، اطلاع کے وقت کی کچھ مہارت نہیں ہے۔

مولیٰ محمد اعلیٰ صاحب شاہ جہاں پور کے انسپٹر پولیس کی شخصیت۔ سب سے واقف نہیں ہیں۔ مگر
 حیرت ہوتی ہے کہ آخر یہ صاحب ان کی طرف سے مولیٰ خیر صاحب کو جو دیا گیا، انہوں نے کاشفا کیا
 تھا۔ بظاہر ہم سے وہ سب مل آدمی صوم ہوتے ہیں، لیکن جب تک کسی شخص کا حال معلوم نہ ہو جس نے
 اس کے کام لے لیا، اس کا ہرگز شاید شرافت کوئی تھا نہ ہو۔ مگر کیا کہنے، یاد ہو گا اس زمانہ کی

اکاثر یہ سمجھ سے اس سے بڑھ کر ظاہر کیا، انہوں نے سب کو یہی معلوم ہو گیا ہے، لیکن
 حقیقت جو اس نے ہر حال میں ظاہر ہے۔ پور نے بھی، آج اس کی تعلیم بھی کی ہوگی "بہادور چاند"۔
 اس کے بڑے بھائی صاحب سے اس سے ملتی ہیں، "وہ نہ ہو کر فرمایا کہ میرا قصہ اصل شریک جلد نہ ہوگا۔"
 پھر اس کی کادوں کی کنگہ سے کوئی کھینچتے ہیں، شریک کوئی میں پہنچے، جسے دے دے چاہے، کوئی دے
 "یہ بات یا نکل ملانے اور اتفاق باہمی پر دلالت کرتی ہے۔" مث

چوتیسویں کے ایک مفسر تویہ مناسب بھی تھے، جن کا نام بھی مسلمانوں ہی کے ناموں کی طرح غلط نہیں تھا۔ وہ قصبہ دیو بند میں حکومت کی طرف سے مقرر ہوا تھا۔ پنجابیت کے وہ یوہ دیو بند والوں کو مقدمہ ملک کے باہمی تفسیر پر سیدنا امام اکبر نے جس تنازع میں تھا، دھرایا تھا، تو راجہ محمد بخش نے اس کے حضرت والا کو مخاطب کر کے ان کی کفر والی صاحب سے لکھا تھا کہ

”میں بھی سرکار میں رہ پڑا کرتا ہوں، مگر مولویوں سے سرکار کے خلاف میں بھی چیز کا کھڑا کیا ہے۔“ (دستاویز تخلیقیت)

کچھ بھی ہو، لیکن ایسا معاملہ جس کے حلقی سرخس کر چکا ہوں کہ شاہ جہاں پہلے کے انگریز حکمران مشرعیوت جاری کر دی صاحب کی باضابطہ منظوری نہیں حاصل تھی، بلکہ قرآنی کا اقتضا ہے کہ اس مذہبی سید کو سرکار کے امراء یا سربراہوں کا شرف اگر حاصل رہتا تو حکومت کی عملی بندوبستوں کے اقتدار میں ملتا ہوتا ہے۔ کبھی کسی سبک دہرہ شریک نہیں سکتا، تاہم یہ قدرتی ہوتا ہے کہ اس کے سلسلے میں خلعت کے کچھ کرم کا ذکر کیا کرتے ہوئے ایک حنفی پروردگار لکھا ہے کہ

”سپاہیان پر جس اگر زور کئے تو (عوام) اناس صاحب (خیر مباحثہ ہی) میں پہنچتے ہیں۔“

اس سے صبر نہ کر سکتا ہر سید ہی ثابت ہوتا ہے کہ نظم و انضام کے لئے جیسے شاہ جہاں پہلے کے شاہی رئیس احمدی بخیریت متوفی ہوئے، وہاں کو حکومت نے زور دیا تھا، اسی طرح شاہ جہاں پہلے کے رئیس محمد سعد شہرانی لکھی تھی، مگر میں کسی قسم کی بے ترتیبی اور گڑبڑ نہ پیدا ہو، اب آپ کی جائے کی سی باتیں کے ایک ممتاز انسان کو لکھا صاحب کو بھی اس کی ضرورت تھی کہ اس میں اس کا پورے رہا ہے، اور اس شخص سے مل کر بیان قائم کیا جاوے گا ہے، کسی طرح اس بات کو بھی بتاتی ہے؟

ہر حال حقیقت تو یہ ہے کہ جب میں یہ سوچتا ہوں کہ اس کے صاحب کی یہ نظائر خداوندی مستان کا ذکر ہو جاتا، اور ہر واقعہ کیا بھی، وہ تو کلام اگر ایک حیثیت سے ہر ہی جگہ تھی، اسی زمانہ کی تہذیب میں ہے کہ جب سید کے اصناف کی خبر شہر ہوئی، تو شاہ جہاں پہلے کے مسلمانوں نے رحمت کی نزاکت کا اندازہ کرتے ہوئے سیدنا امام اکبر کو کاغذ کی رحمت سے مطلع کرتے ہوئے قدم بگڑنے کی رحمت

میرزا کا دوست چڑھی تھا، لیکن جو مالک سی و سولہ میں ہے کہ سیف الدوام انگریزوں سے
 یہ طریقہ مالک حاکم شاہ جہاں پر کہ لکھا کہ آپ نے تھے ہیں اور مولیٰ میرزا صاحب جی کے
 ذریعہ ان کے صاحب کا بیڑا قائم ہو گیا تھا، یہی وہی تھے جس میں دوسری عمارت کے کسی کچھو کچھو
 میں اس لئے نہ ہو ہے۔

جس صاحب کے نام صاحب دھرم لکرا دی نام تھا، ان کو خاص طور پر لکھ کر لکھی تھی کہ اس میں میرزا
 کی ذاتی ذمہ داری ہے۔

”مخل کئے“

میرزا کی کو خفیہ ہونے والا تھا، یہ یہ معلوم ہے کہ شاہ جہاں پر اسے شک و شبہ میں پڑا تھا، اس کا
 میل کی تاریخ سے لکھی تھی، یہی ہے جس کا لکھا ہے

”میرزا کی (شاہ جہاں پر اسے) اصل رنگ تبدیل ہوا“

یہ لفظ تھا کہ اس کے ہوتے دیکھنے والے کو یہ معلوم ہوتا تھا کہ اس میں میرزا نے نئے میرزا کی
 بھی لکھا، ”میرزا کی تاریخ کا لکھا ہے“ چنانچہ لکھا ہے کہ میرزا کی تاریخ کا لکھا ہے
 کوئی صاحب نے یہ

”میرزا کی نام میں معلوم ہوا کہ میرزا کی تاریخ“

یہی اس نام برقی کا معلوم ہے، نام کو غیر ملکی نام سے دیکھا ہے کہ اس کے ساتھ ایک خط
 تھا، جس میں لکھا تھا کہ

مولوی عبدالحی داس پیکر، لکھا تھا کہ شاہ جہاں پر، کو خفیہ ہوا، یہی ہے کہ میرزا کی تاریخ
 ابی خفیہ صاحب کو ساتھ لکھا ہے۔

اس سے لکھا کہ میرزا صاحب دھرم لکھا تھا کہ شاہ جہاں پر، یہی ہے کہ میرزا کی تاریخ
 میں لکھا ہے کہ اس نام میں خاص شہرت حاصل کی تھی، اس کو خود میں لکھا ہے کہ میرزا کی تاریخ
 میرزا جہاں پر کے نام میں لکھا تھا کہ

پادری دل دوس، صاحب کو نہ سے لے لے اور مقرر جس پر جو ہے کہ نہ بدی ہو
وہی غلطی کی کچھ حقیقت نہیں۔ ص ۱۰

اور اسی سے مسلم پرنا ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت میں پادریوں کا شمار شاید خود شاہ جہاں پر
دلوں کے بیش سطر بھی رہا۔ درحقیقت اس لئے آپ کو بے فکر چاہوں کہ اس کا معنی یہ ہو گیا نہیں سکتی
تھی کیونکہ ادا سطر کچھ یا سطر کے جو کچھ سے مسلمان تہ پادریوں کی حد مت قائم ہو گئے تھے
لیکن ایک دوسرے کے جس کا ذکر کیا ہے، یہی خدا پرستی پادری سے دل پر اور نہ باخدا ہم قہ کی
انگھو ہوئی تھی تب نے کہیں تو ہم کو دوا کا دوا حاصل قبول میں بھی درجہ ہی نہیں لی کہ حد دل
جو اساتذہ اہل ایک حامی سائل کا شایعہ عام کی وجہ سے آپ کی طرف اس کے مسوب ہوئے
کی بھی کوئی دہ تھی

ہم آپ کو صاحب سادہ چال پوری سمجھتے ہیں جو خود شاہ جہاں پر کے مسلمانوں کا
آپ کی ستر ستر ہی پر مقرر اور کیا اس پر کر خطی ہیں۔ بلکہ جس راہ میں تار پڑھنے سے دلی
جیسے شہر میں ہی آسانی ہیں لیکن تھے اس راہ میں تار کے بعد سے آپ کی غلطی جو سن رہا۔
کے خلاف سے جبر حملی اہمیت کی حالت میں یہی ہے جو دوسری ترجمہ کی سخی ہے۔

مگر کوئی عربی شہد، یا ایسا یا اب تک مجھے ہیں نہ اس کا مصر کی غلطی میں اس
سوال کا صحیح جواب دیں۔

یہ صحیح ہے کہ جن خصوصیتوں کے ساتھ یہ سطر پادریوں میں مستند ہو رہا تھا، وہ دینی اور دینی نقطہ
نظر کے ساتھ ساتھ دوسرے پہلوؤں کے لحاظ سے بھی خاص بہت رکھتا تھا۔ سبب اس کا وہم
کا سبب اس ملک کے، مستند رہا، سب سے زیادہ دیکھا رہا ہے، بھی چند مال ہی لوگ سے تھے
کر شہر میں حکومت کو اس کا تجربہ ہو چکا تھا۔ غرض سبب و فرائض کچھ ہی ہوں، لیکن پچھتاوا تو غم
اور فہم پھولی گئے ہونے کا، تو اس ہی کے قصے سے، دوسری خبر ہی سے چوت لگائی گئی تھی، جس سے
اس ملک گرنے والا اور مستند ملک کی آگ بدخواہی مگر کچھ فہم نہ لگائی، نہ سوچنے کی بات ہے کہ

چند سال پہلے جس گھس میں یہ مارشہ کہا جا چکا تھا اسی گھس کے ایک ایسے عاتق میں جو لکڑی کی گھس
 ہے، اس کے کئی کئی شہر تھے، پھر کچھ قباک سمورنی مقام میں جمع کیا جاتا ہے، باشندہ گھس کے
 مختلف مذہب و ادیان کے فرشتہ راکو، جن میں پادری، صائیں، کے مرشدوں کے متعلق تو خبر کیا
 جاسکتا ہے کہ توگ گرد وادی پہنچنے سے، تو سرسید مرحوم

کا اسی صاحب دعوہ کو معروف انجیل مقدس ہی کے بیان پر لکھنا نہیں کرتے، تو کچھ غیر
 قاطع، کے مقدس و گوں کو اور بعد میں جھڑوں کو معتبر قرار دیتے ہیں اور چنگ سے پلو
 کرتے تھے، جس سے سنے والوں کو نہایت رنج و درد کی تحفہ پہنچتی تھی۔ مثلاً وہاب
 قنات ہندو غیر حیات جاوید

یہ تو حیرت انگیز و کا شعلہ ہی بن چکا تھا۔ بار بار ایک ہی چیز سے اسیاں کب تک بھر کر رہے۔ لوگوں میں جو
 پادریوں کے طرز عمل کی طرف سے گورنر کی کیفیت پیدا ہو گئی تھی، لیکن سوال، اس سے فریق کا تھا، جو
 پہلی دفعہ اس دنگ میں آتا، پلا تہ لگایا تھا، یہی سارا ہندوؤں سے ہے

اضافہ کی بات یہی ہے کہ مسلمانوں کے علم و کرامت میں ہندوؤں کا مادی، میں اور اس دین کے
 پیشروں کے ساتھ ملوک ہو گیا، اس عہد کے متعلق تو بہت کچھ کہنے کی گنجائش پیدا ہو سکتی ہے، یہی کہ
 جہاں تک یہی ملوک تھے، مسلمانوں کی فکر شدہ کے تمام ہونے کے بعد بھی کم از کم ہندو مذہب کے
 مسلمانوں کی زندگی بسر کرنے والے اس باب میں عورتوں کا خیال نہیں ہے، لینے کے مادی کے متعلق
 اپنے، اسی کتاب پر مشتمل دین لکھی گئی ہے، یعنی ہنگامہ خدا سے جو سوال پہلے اس کتاب میں ہی منسلک
 کہتے ہیں کہ مسلم صحف مولوی حیدر اختر صاحب نے اس شانہ کے بعض واقعات کا ذکر کیا ہے، جن کا
 خبریہ اظہار اسلام سے پہلے ان کو ہوا، جن سے اس خیال کی تصدیق ہوتی ہے، بخود دوسرے قصبوں کے
 ایک قصبہ میں اس کے ساتھ شہر دیا، غلام حسین کا یہ ہے کہ انظار اسلام سے پہلے بھی کسی کو اس کے متعلق
 ہے، یعنی اسی کے لوگوں سے لگتا کرتے کے حوالہ پیش کرتے دیتے تھے، ایک دفعہ ایک
 ایسے قصبہ ہندو پڑت سے جو ہندو مذہب کے چھ ماہر و کلام تھا، اس سے بھی اس کی گفتگو

ہونی لکھا ہے کہ

”اِس پندت کو میسر نہ رہا، مسلمان ہوتا معلوم نہ تھا۔ لہٰذا تمام سال ہی مسافر

کرتا ہے۔“

اِس نے مندرجہ بات کہنے کی گنجائش باقی نہیں رہتی، لہٰذا انھوں نے اِس پندت سے یکدم غور ہی
عید الفطر، عید الاضحیٰ و عید النحر پر۔

سوری عید الفطر و عید النحر پر۔ پندت بخیر آئی ہے، چنانچہ جوں کہ گھر سماں بند ہی رہتی، وہ کام بھی تو
اِس کی حکمت و حکایت ہو گئی یا نہیں؟

خاستری پندت۔ اِس کیوں نہیں ہو گئی۔

سوری عید الفطر و عید النحر پر۔ مسلمانوں کا دین حق ہے یا نہیں؟

خاستری پندت۔ اِس کیوں نہیں ہو گئی۔

سوری عید الفطر و عید النحر پر۔ مسلمانوں کے دین کی اصل قرآن شریف ہے، سورتوں شریف

پہلے کتاب ہے یا نہیں؟

خاستری پندت۔ کیوں نہیں ہو گئی یا نہیں؟

سوری عید الفطر و عید النحر پر۔ کس کوئی آزاد بندہ کرے کرے، پھر اِس سے بڑھ کر

دینی اُمّ قرآن کو کچھ کتاب نہ ملے، اِس کا جواب ہے کہ پندت حق ہے، پھر بھی وہ اِس کے بعد ہو گئی

”اِس قرآن کا ہے۔“

یہ تو ہے ایک مافردی بات، لیکن جس خاص طریقہ سے تمام موقر پر اُفتخار ہوئی ہے، اِس کو شیخ و مگر

کہتے ہیں، اِس کے ساتھ کچھ دین کا کیا ہو گا کہ پندت ہو کر کچھ اِس وقت کہہ سکتے ہیں، اِس کا

اِس کا حق و حقد، اِس کا حق و حقد کے لحاظ سے خیال نظر ہو، یا صحیح، لیکن کیا یا سنا ہے، کہ

اِس کا حق و حقد، اِس کا حق و حقد کے ساتھ پندت ہو کر کچھ اِس کا حق و حقد کے ساتھ پندت

سورتوں کے ساتھ حق ہے، اِس کے ساتھ پندت کے ساتھ پندت کے ساتھ پندت کے ساتھ پندت

پکاش^{۱۵} وہی چھپ کر جنگ کے سامنے آئی تھی۔ سووی اپنا ناقہ شادہ چنوں نے آروں کے ساتھ
 مناظرہ کرکے پکاش پر کالی حصہ لیا تھا، وہی اپنی کتاب حق پکاش میں جڑتہ میں شائع ہوتی تھی اور
 مناظرہ دیتے ہوئے کہ

”ہندوؤں سے اپنے حضوں کے متعلق اپنی متبادہ پکاش کے حصہ میں ہندوؤں کے
 مختلف فرقوں پر اعتراضات کئے گئے تھے، ان کا جواب اس کتاب میں متبادہ پکاش
 کے متعدد جوابات دیئے ہیں، چنانچہ اس کے نام پر وہ دیا سے فرمایا کرتا تھا کہ
 دیانند بھاؤ پکاش“

آروں کہتے ہیں کہ

”ہندوؤں کا جواب کوئی نسخہ میں نہیں آیا“

سووی صاحب کو صاحب نے ان کی اس عجیب و غریب غلط فہمی پر حیرت ہوئی ہے،^{۱۶} نے اسی استغاب کا اظہار
 کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”مشرعوں کہاں ہو“ وہی پکاش سے

کم از کم اس سے اس کا ترجمہ چلا کر جس سال تک کوئی جواب ہندوؤں کی طرف سے دیا نہ ہو
 کتاب کے سہکام نہیں دیا گیا تھا، جس میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ ہندوؤں ۱۸۵۷ء کے دہلی کی
 کیا کچھ نہیں کہا تھا۔

مگر میں بے حس ہادی جس کے کان پر متبادہ پکاش کے حضوں کو بھی جو میں رنگی ہوئی تم ہوا
 حدیث ہی کے اس طریق سے فکی نہیں ان کرشہ یک ہونے کے ایک موقع پر ان کی طرف کا
 قصہ بھڑا جو پلیدی وٹس نے پر نہیں کر لیا کہ ”انھیں ہی یہ حق باہر سے بڑھا دیا گیا ہے“ ان کے اس

اگر وہ حق سے ان کا نام یہ ہندوؤں سے متبادہ ہے تو کس قدر عجیب و غریب ہندوؤں کو کھانے کے
 حضرت بابا نے ان کو اس طرح سے ہی نہ کھانے کی عقل پر ان کی کتاب کا نام ہے جو ہندوؤں کے غلام ہندوؤں
 انھیں دینا کہ ان کے کہ یہ سے کھانے کے حق ہی ہندوؤں نے ان کا کیا گیا ہے۔^{۱۷}

انھیں دینا کے لئے تاڑ لیا تھا، ان کی وہ ہندوؤں کو کھانے کا حق ہے مگر ان کے انھیں کے اس دینا کے سفر پر

وہ کے اٹھنے بیٹھنے سے ملاؤں تھا کہ جہاں پادری نزل صاحب کے انہیں کا رہتا ہے ،
 وہاں پادری صاحب دینی پادری نزل صاحب کی طرف جھک کر ان سے کچھ فرمائے گئے :
 ان میں کیا کہا گیا اور سردوں کے لئے اس کے ہاتھ کی صورت ہی کیا تھی ۔ البتہ دیکھا گیا کہ پادری
 پٹوٹ صاحب کو تقریر کے اس مقام سے جہاں وہ آکر کھڑے ہوئے تھے ہٹایا گیا اور انہیں
 میں جھک کر برائے وہے پادری کو نزل صاحب منہ پٹوٹ دینی کی جگہ تقریر کرنے کا حکم دیا تقریر
 بھی کیا تھی ، کچھ جزدی کی ہی بڑ تھی جس کا سر قلم تھیں ۔ وقت مٹانے کے ساتھ پادری صاحب
 کی ہر تقریر کا شاہ کوٹہ ، سرانشا ، معلوم بھی ہوتا تھا ۔ کچھ ایسے کے بعد رونج گئے ، اور
 جب وہ سر سے رونج کا خزانہ اٹھا کر ختم ہوا تھا میں کو پٹوٹ دینی اس سال کا ختم ہو جانے کی خبر
 دقت میں دیکھا گیا کہ وہ پٹوٹ دینی کے منہ سے گئے تھے اور آئے اور پٹوٹ دینی کے منہ سے گئے
 وہ کھڑے ہوئے تھے دیکھا گیا کہ ایک تقریر پڑھ رہے ہیں

”عزیزان میری کچھ برائی تھی :“

پادری تو حرف تھا ، البتہ ان سے کچھ کہہ کر

”کھڑا کھڑا سن کر کے تھے :“

جسے سلمان کیا جس علاقہ میں تقریر دینی ہوتی تھی اس علاقہ کے ہندو بھی مونا نہیں کچھ کہتے تھے کچھ
 کہتے کہ پٹوٹ دینی کے بعد

”ایک تقریر سوٹنگ آئے ، ایک تقریر پڑھ کر گئی تھی ، اسے اور بھی

شروع کی اکثر اوقات سن کر کے تھے اور اس کے بعد ہرے اس میں مرقوم

تھے :“

گویا یہ دونوں تقریریں جیسی تو ضرور گئیں ، لیکن جب کسی نے ان کا مطلب ہی نہ سمجھا تو اس پر اس بات
 کہ ہندوؤں کے ہندوؤں نے کچھ سنا میں حسیلیا معافی کی حد تک ہی بات تو مانگ آگئی اور
 کوئی تان یا قصہ ان تقریروں کا معلوم نہیں ہوتا ۔

اِس ایک سال جو صوبہ ہندوستان کی سرحدوں میں تھا، تو بالکل گزشتہ سال کی برعکس اس سال پشت
دیندہ سرسوتی جی بھی تشریف لے گئے تھے۔ اِس چار چار سالوں کے بعد اِس سال میں جلد و گرمی چلتے ہیں۔ حیرت
اِس پر ہوتی ہے کہ اگر گزشتہ سال جو وہاں ہوا، وہاں ہوا جوں میں سے نیک نہیں آیا۔ اور اِس سال آئے تو وہاں جو
آئے، وہاں کس شان کے ساتھ آئے؟

قبائلیوں کا بھیانک چارہ، دوسرے سال کی بدولت سے معلوم ہوتا ہے کہ نیک ہندو پہلے سے پشت
جی چاہتا ہے، پہلے سے گئے، وہاں حشر کی مجلس میں مشق پڑا، اِس کی طرف سے بڑی اور پانی
سولات اِس مطالبہ کے ساتھ چرکے گئے کہ پہلے اِس سال کا جواب دیا جائے گا ہے کہ
تصحب بیان بعض متبرکین سولات کو کہ چار چار سالوں کے بعد اِس سال کے چار چار سالوں کے
اِس کے بعد بھی ہوگا

”جو شخص خود سولات کرے گا“ اور وہ بھی اِس جلد ہوگا ایک ہفتہ پہلے اِس کار کے لئے آیا
ہوا ہو گا

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ملک کے باقی مشق پہلے اِس سال کا خالق جیسے شاہ جہان شہری
اسکول کے پیشوا شہزادہ اِس سال صاحب سے تھا اِس طرح پشت جی سے بظاہر بھی کہہ سکتے ہیں،
مشق جی سے تعلق نہ گئے بلکہ اِس سال سے اِس سال کا بھی پتہ چلتا ہے کہ دوسرے سال کے کس پہلے
مخواست ہونے کے بعد سولات کے ساتھ اِس سال کا خالق و خالق و خالق ہوگا

”صحب و ایش سولہ سولات صاحب (یعنی سولہ سالوں کے لئے لائق ہیں) کے ہنگام
فرمان ہوئے ہیں

اِس میں کے بیان بھی ہے، ”اِس سولہ سولات کے مطابق سولہ سالوں کے لئے لائق ہیں، اِس سولہ سولات میں
کا تعلق خصوصیات کا اظہار میں بیان پر کیا تھا“ اِس کا تعلق صاحب سولات کے لئے لائق ہے ہوتا
ہے کہ

”اِس کی بیان لافانی ۱۲ سالوں میں، اِس وقت انکو دیکھنا چھرتی ہے“

مگر اس سکون تک نہ آئی تھی جہاں کے مرغ میں رہا جو گیا تھا، بجائے شہر یعنی شاہ جہاں پہنائے کے
کھاتے تھے کہ

”چشت صاحب خشی سرور میں رہا تہذیب و تمدن اور شہزادوں کا پانچا پند کو چھوٹے“ مثلاً

یہ بھی اس میں ہے کہ مرئی میں نے بعض لوگوں کی تحریک سے جن میں مسجد امام اگیر کا خلد بھی تھا
تھا۔ خشی و خشی کے پاس شاہ جہاں پر سے اپنا غاصرہ لے کر پورہ دعوت سرورہ کر دیا گیا کہ
”قرب، براہ کرم بھری پختہ دینا، صاحب شریف و کرم قبول دعوت سے مریدان صفت
فرمائیں۔“

معرضہ ہے کہ یہ بھی تھی مگر صفت نشہ سائنس پر پختہ ہی اور شہزادوں سے لگتا کرنا چاہتے تھے۔ دعوت
نام میں، اس کا طالع کیا دے دی گئی تھی، مگر صلب میں خشی اندر سے بچائے شاہ جہاں پر دے کے گھاٹ
اپنے دوروں کو لے کر آپ ہی چلنا پڑا، ”بچے جہاں خشی پندہ“۔ حال کے یہاں ان کی خشی ہی بھی دیکھ سکتا
ہوئی پختہ بخش تھے

یہ مدلی بانوں سے ملو پڑتا ہے کہ چشت ہی اندر شہزادوں اور ان کی ایک طرح سے خشی پڑا ہے
ان کو پاس پر پختہ کھتے تھے، یہی دعوت میں طرفین کے متعلق بے گناہی کا خیال خود ہی سرورہ چاہتے
تھے کہ اس حد تک دعوت پختہ ہے۔

مگر ادھر اس کے بلورہ چلی دھندھوم دھام سے رہا پختہ ہوا تھا، اس میں دھوم کا سا آواز
کی جگہ گرام پختہ ہو گیا تھا، اس میں کی جگہ کی جگہ کے ساتھ جب ہم جانتے ہیں کہ گرام
کرنے والوں کی کال تھا تو تھی۔ ڈاکٹر مرچنگ صاحب، ایم۔ اے کی شہادت بھی گندہ کی جس میں یہاں کیا
گیا ہے کہ ”سہمی جی قریب کرنے والوں کی ایک جماعت اپنے ساتھ رکھتے تھے، یہ کائنات جو وہ تھی کہ تھی“

لے خشی اندر کے جوئی تھامیں یہ بھی تھی کہ اس میں آپ کے بھی ہونے کا ظہور ہوئی میں کے ہاتھ پر لیں گے
ہاں اس میں کھلا جھڑپ تھی کہ تھریک تھریک تھریک تھریک تھریک تھریک تھریک تھریک تھریک تھریک تھریک
تھا۔ ”مثلاً شاہ جہاں پر شاہین خشی لگا پر شاہ سے بھی ملنے لگا، یہاں سرورہ کی کائنات تھا جو بھی پختہ حال
تھا۔ وہ پختہ تھا، اس کے یہاں بھی کائنات تھی۔“

سے تو معلوم ہوتا ہے کہ دوسروں کو گھوڑا کرنام کا کام یہ بھی سوامی جی کے مختلف طریقوں میں ایک خاص طریقہ تھا۔ سبرش کے ایک تہیے میں استدلال تھے۔ اس کتاب میں بھی اس کے سوال کا جواب دیا گیا ہے مگر یہ کہتے ہوئے کہ

گوں نہیں مانتا ہر پندت، جی دیکھی سوامی دیا مندی، مشی داندہ داندہ کے سروں کو
ہیں نہ تھے

اس وقت یہ مشہور شعر

چرخ گلاب پلٹے ہے تم گاری میں

کوئی سونے ہے اس پتھر نگاری

مجاہد تو کی برکی کے صنف نے استعمال کی ہے۔

تو کہہ سکتا ہے مگر پہلے پہل میں پندت جی اس مشی جی کی ہم شرکت کی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ پندت جی
ناجی نہ سب کی تحقیق میں کی تو صحت کی طرف سے جن سربراہوں و مددگاروں کی شرکت کی
تقدیر کی جاسکتی تھی، وہ اس پہلے سے غیر ماضی کی ہونے کے اعتبار سے جاتے ہیں تو گراوند میں یہ قبول
کی طرف سے مشی پیارے لال صاحب سے یہی جو تقریر کی وہام ہم تھی، لیکن اگلے کے چوتھے پندت
صاحب کو ٹھکانا کہ "اصحاب ہی اس کی سرگرمی دوسرے پندت سے جو کہ ان کے نائب تھے جب
ہوئی تو اس کے بعد ہندوؤں کے عقائدوں کے خلاف تقریر کی تھی، بلکہ ان کی طرف سے غور و جرمی
کلی "اصغر علی" کی رہائی میں جسے جلسہ کے عام حیرانگی کیجئے تھے "اصغر علی" کے عقاید کے خلاف
اس زمین سے واقف تھے، یہی طریق دوسرے سال پندت دیا مندی جی اور مشی اور اس صاحب پر توجہ
تھی، یہ دوسرے جلسہ، لیکن عجیب بات ہے کہ اس سال کے پہلے میں یہی کہ "مباحثہ شاد چل رہا ہے"
ہی کہہ ہے

پندت میں سوائے پندت صاحب کے اور کوئی صاحب اول سے آؤنگے کثرت ہی

نہا ہونے کا

مرد یا کسی بچے کے ان دونوں سالوں میں توبہ کے لحاظ سے ہندو کی حیثیت گریہ بھری ہوئی ہو گئی تھی۔

اسی حال تو رہا جس جس نے دس سالوں کا تھا کہ مسلم ایک نرہ بچہ کو قریب کالہ پڑی کے ساتھ اپنی منہ منہ سے لے کر دیا جس میں دس سال کے بچے والے حضرت جب "مختار بادشاہ" میں بھیج دیئے تو پادریوں نے اس صاحب کی طرف سے کٹھن کی شرطوں پر تیدہن کا میں لایا گیا اور سب سے پہلے اس مسئلہ میں وقت کے مسئلہ کو اہمیت دیا گئی "اصولاً خود میرے تعلق نام لکھ کر بھیج دیا وقت کے تدارک کے کھای تھے حضرت نے پادریوں سے کہہ دیا بھی تھا کہ تین وقت کی دہ

یہ ہے کہ

"تیرا کوئی شخص مفت سفر زنی کرنے گئے اگر وقت محدود نہ کیا جائے گا اتنا یہ شخص بے جا ہو کر گھائے گا" اس کے سوا (مردوں کو) پونے کی کھانسی دیکھ کر بدشاہ آپ کی طرف سے تجویز بھیجی ہوئی تھی کہ راقیہ کی تحقیق قصور ہے تو ایک صورت اوقات کی تعلیم و تہذیب کی پختگی ہے کہ

"مہاشہ تہذیب و تمدن اس طور پر ہے کہ ایک مرد ایک مذہب والا اپنے دین کے معاد کی گھنٹہ دیکھ کر بیان کرے کہ پھر اس پر دس سرے مذہب والے اعتراض کریں اور جواب دیں"

ان کی وجہ سے یہ ممکن نہ ہو "یعنی مزاح کے تینوں مرتب (ہندو مسلمان عیسائی) کے لئے ایک ایک دن نہیں رہا کہنا "تو آپ ہی نے دوسری مثال بھی دیا ہے صاحب کے سامنے یہ رکھی کہ "دس دہائی قریب کے لئے کم از کم ایک گھنٹہ" لہذا زیادہ سے زیادہ دس گھنٹہ دے دے "خود پونہ اور مالہ جواب (تعلیق اعتراضوں) کے لئے دس منٹ سے میں منٹ تک دے گا

لیکن ہر ایک کے پیرا میں تو خیر

”منتہی و عظمیٰ (۱۵ ص) چند سوئٹ ۴۰ سوال و جواب کی صورت ۱۰ سوئٹ قرار پانے لگا ہے کہ

”اگرچہ اس امر پر سویری محققانہ منہاج نے چاہا کہ مدت و نظائر پڑھادی جائے اور یہ بھی فرمایا کہ اسے عرض میں حقیقت مذہب کہ مختار است۔ جو سب کے لیے گویا دُروں نے نہ
۱۶ ص۔“

”اسم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی ہمیشہ تھی دوسرے مال کے میں میں توجہ نہ کری گئی کہ
”مدنی و لسن صاحب نے کہا کہ ہر ایک شخص کے دس سوال و جواب کے نے سوئٹ
کی مدت مقرر ہو۔“

”کھنڈہ گھسنے کی جگہ درستی تفریق سوال و جواب اختیار ضرور ہونے کے لیے سوئٹ
حدوت سوئٹ میں بلکہ حکم کسب کہ تفریق بھی اور سوال و جواب بھی اس سلسلے قصوں کو سوئٹ میں
مقرر کیا جانے لگا ہے کہ سلسلوں کی طرف سے کوئی کہا گیا کہ
”سوئٹ میں کچھ بھی مان نہیں سکتا۔“

”کھلایا جاتا تھا کہ

”جو بی جگہ سے جو شروع کیے جانے میں سوئٹ میں بہتوں پچا میت و بحث ہوتی ہے اب
تحقیق مذہب ۵ سوئٹ میں کر کر سکتی ہے۔“
سلسلوں کے خاتمہ سے یہ بھی کہتے رہے کہ

”ہم لوگ بھی اس سلسلے کے ایک کون میں ہمارے اس کی ہدایت ضرور ہے۔“
شاہ جہاں پور

”سب سے اگلا اہل کبیرہ پورہ فرماتے کہ

”پہلے سے کون ہے طالب کو ناپ تول کرنا ہے۔“ جو مدت میں معادہ نظر میں رہتا
کرے۔“

کھا۔ ہر ایک دفعہ تو آپ نے یہی فرمایا کہ

”میں غریبوں کو ایک دو فضیلت ہو، نور و چار دست میں یا ان کو ملتا ہے جس کے

سبب میں چاندیوں خفائی ہوں، اور اتنے محوئے عرصہ میں اس طرح یا ان کو ملتا ہے۔“

مرفوعہ میں ہے کہ چھپری میں میں عربی نویس صاحب بیرونی نے بعد ہجرت درست سے زیادہ

دوسرے یا تفریق کے لئے دینے سے انکار کیا تھا، وہی خود جب دوسرے دینے کیلئے کفر سے ہونے اور نہ

قائم نہ گئے، اسے چال میں پادری صاحب کو محسوس ہوا کہ ان کی تفریق یہی ہے۔ ہر کی ہو گیا ہے کہ

”سروزی محتسب صاحب غیر ملکی طرف مخلص ہو گیا کہتے ہیں“

میں نے کہا کہتے ہیں !

”مگر آپ صاحب ہر پانی لہا کر کے اور نہایت دینا، تو ہم کچھ اور بیان کر لیں۔“

ملاویوں کے امام حق کی طرف سے پادری صاحب کی اس درخواست کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تھا،

اس کا ذکر تو میں کسی دوسرے موقع پر کر چکا تھا، لیکن مستندہ الامام اکیسرتے آگے بڑھا کر اس وقت

دراپا تھا کہ

”پادری صاحب آپ کی طرح نہیں کہ بجا نہ ہو نہ دینا، ہماری طرف سے بھلا ہے۔“

آپ بعد مدت کی جنگ میں مشغول ہو کر میں، بچوں میں مشغول ہو کر میں، تیس منٹ بیان ہو کر میں،

آپ حسب درجہ اور ان کو میں، خدا کی طرف اشارہ

مگر اس تجربہ کے بعد میں دوسرے میل میں جب وقت کا مسئلہ چلنے لگا تو میں پادری نویس صاحب نے ہمارے

مذہب کو کھانڈا کر دیا کہ عرض کر چکا ہوں اپنی مشغولیت، مگر یہاں دوسرے میل میں دوسرے دن ایک اور

پادری صاحب نویس صاحب نے اپنی امداد کے لئے طلب کیا تھا، جن کا نام پادری اسکات تھا، اور

شہر تھا کہ متعلق کی کسی کتاب کے مصنف ہیں، ایسی اچھی کتاب تھی لیکن میں لکھی ہے کہ حکومت کی طرف

میں شہر تھا کہ پانچ سو۔ پانچ سو کے کلمہ رکھی کو دینے گئے ہیں، ہر مال کہنا ہے کہ جب یہی پادری

اسکاٹ آئے اور ان کو معلوم ہوا کہ تفریق دینی کے لئے ملحق در نہایت حواشی ہے، مگر انہوں نے

صانع کربا جائے۔ وہاں آدمی اپنے سن ملے کر کہاں تک قائم رہ سکتا ہے کہ خدمتِ ناسی کے ہم سفر
 لوگوں کو جو جمع کیا گیا تھا۔ واقعی مقصد اس اجتماع کا خدا ناسی کی جتنی ملاحضہ چاہتا تھا سیدنا
 امام اکبر کو کسی بھی وجہ سے حالات کا کوئی کچھ دیکھ کر فرمایا بھی کرتے تھے کہ واقعی خدا ناسی اگر مطلب
 ہے تو اس کا طریقہ نہیں ہے۔ مباحثہ شہداء چلانے پر میں حضرت امام کا یہ فقرہ نقل بھی کیا ہے کہ ایک شخص
 منشی پیر سے لالہ کو مخاطب کر کے آپ نے کہہ کر بھی دیا تھا کہ جو کچھ کیا جا رہا ہے صرف عیال و بہانہ
 ہے۔ حضرت امام کے بغیر اتفاقاً نہ تھے کہ

”منشی صاحب آپ نے دیکھا ہی تھا کہ اے کیسے کیسے حل ہو پڑے گئے۔“

حوالات کی ترتیب کے تقصیر میں بھی آپ نے اسی طریقہ بیانے کی طرف اذعان کر دے ہوئے فرمایا
 تھا کہ

”اگر اثبات و تحقیق مذہب و فطریہ تو ترتیب عقلی (یعنی سوانح) کی ہے۔“ اور ہم نے
 کل عمر میں کی اور اگر اثبات مذہب سے کچھ بحث بھی ہو تو خوشی پیارے لالہ صاحب ہی کے
 فرمائے کا اعتبار نہ لیں گے۔“

کل دو دن ان میں بھی کافی ٹیبلٹوں کو اس قسم کے لاطینی ٹیبلٹوں میں مرتب ہوتے ہوئے
 دیکھ کر سید امام اکبر سے جب یہ پیرزادہ لکھنویوں نے حاکمین دیکھ کر دیکھے۔ اور اس پر جیسے کہ
 لکھا ہے۔

”یاد رہے فرس کا یہ کہنا کہ ہم کو یہاں حضرت فرس آج ادھر ہی ٹھہر سکتے ہیں۔“

سید امام اکبر سے یہ کہنا کہ ہم کو یہاں آج ادھر ہی ٹھہر سکتے ہیں۔“

”یہ بات دیکھ کر ہم ہلکے سے لکھنویوں نے پھر فرس کو خطاب کر کے کہا تھا

”تو فرس دام لے کر اپنی خرد تریں پر خاک ڈال کر ایک سافٹ دھڑا قلعہ کر کے یہاں

پہنچے ہیں۔ اور اس پر یہ قلعہ ہے کہ جب تک حسبِ دل خواہ مقصد نہ ہو جائے گا۔ نہ

جائیں گے۔“

یسے میں سمجھا جا آدی سے زیادہ۔ تھے یہ تو میرے لئے خود تھا۔ دل چاہتا تھا کہ میں آج کے لئے میرے
 میں دوسرے دن یہ سوال اٹھایا گیا کہ مباحث کے ہر بیرونی کلاف و گنگھریلہ حصہ لینے والوں کا فائدہ نہیں
 کو دیا جائے۔ بات منقول تھی، تسلیم کر لی گئی، اے ہر گیارہ ہر فریق کو عرف سے پانچ پانچ آدی اس نام
 کے لئے چٹے جانے ملاؤں نے تو یہ آدی، چہرے میں، مگر ہندوں کا موصوفے یہ
 سلطانہ پور ہوا

”بھلا ہر فرقہ جیسا ہے، ہر ایک فرقہ میں سے پانچ پانچ آدی چاہئیں۔“

سلطنت جیسا کہ پہلے ہر ایک فرقہ میں سے پانچ پانچ آدی چاہئیں۔ نئے شریف کی تعداد عمومی
 طور پر اس طریق سے دس چوٹی دیکھیں اس کو پورے چار کتے فرقہ ہندوؤں کے تروپا لے مہر چل سکا
 پشیدہ ہوا لکھا ہے کہ

”چنانچہ اس کے حلق تروپا یا“ سلطانہ پور ہوا

اس میں کی حد تک تو سلطانہ پور میں ہر ایک فرقہ میں سے پانچ پانچ آدی چاہئیں۔ اس کا سرعہ ان
 قاعدت سے تھا ہے، جیسے اس میں کی حد میں کہا جاتا ہے۔ یہی بات تو یہی ہے کہ سترہ اٹھ
 وغیرہ کے طے دفعہ کے لئے یہود کیا گیا کہ ایک ہنگامہ پیشی جاری جائے جس کے ہر فریق
 کے چند اٹھ میں چھ طے جاتے ہیں کیا گیا۔ ہندوؤں کی طرف سے سکاٹ کیشی میں بجائے تھی، پانچ
 قادیانی طے اٹھان کے ایک فریق منجی مکملہ رشاد کے ہندو دیا تدرس موقوفہ تھی اندھی پشیدہ
 کئے گئے تھے، لیکن جب عین اوقات، وغیرہ کے مسئلے پر گفتگو ہونے لگی تو لکھا ہے کہ

”موری صاحبہ چال چلے کہ منجی بیارے قادیانی رشاد کو بھی دیکھ تھی قادیانی

موری پانچ دہائی سلطانہ پور تھی“ ان کے لئے عینی بھی مری ہوئی ہے۔“

یہ بتائی ان کی گئی، جب یہ سب کچھ ہو گیا، تب سنے، بیان کیا ہے کہ پوری نوس صاحبہ نے
 سب کو حیرت میں ڈال دیا کہ وہی پرانا اور جدید دہائی کے سلطانوں کے متعلق، اہل سے آخر تک
 سلطانہ پور تھا ہے، وہی پشیدہ لکھا دیا، یعنی پوری نوس سے کہا۔

مشی یا رسالہ ان باتوں کو سننے سے انہیں دردِ مصرت کے لئے اٹھائیں خلفِ قسطنطنیہ کی عہدوں کا ذکر دیتے
ہر حال ماسٹائی کے پہلے کے پہلے سال ہی میں جو دیکھا گیا تھا، جس کا اس سال کے بعد کس مرتبہ
کرتے ہیں نے گلدے کہ

”گھر پر ظاہر مرقم کر کے۔۔۔ عین فراق قرار پائے تھے، مسلمان، عیسائی، ہندو، نگر
و حقیقت اصل جگر مسلمان اور عیسائیوں میں تھی۔“

کھل کر اس کا جو مطلب تھا، ”دوسرے سال کے پہلے میں لوگوں کے سامنے اس شکل میں پیش کر
جاسا، ”دوسرے دووں کو ایک حرقی بنا کر مسلمانوں کے مقابل میں گویا گھڑا کر دیا گیا ہے“، ”دوسری
ہندوستان میں چھل پکھ بھی دن پہلے جیسا کہ پہلے میں کی تھی، جو دھرم کے مقابل میں گھناہار تھا کہ
”دوسرے مسلمانوں کو دھرم تسلیم کیا، ہندو، عیسائیت کے عہد، جہاں ہر نئی کو اپنے عہد
کی رہائی دیکھا تھا“ اسی نے دھرم و عیسائی میں جو کامیابی تھی، ”نہ کہ ہندو مسلمان سب
پڑتے تھے۔“

”دوسرے پڑھتے رہتے، بلکہ نہادوں میں جو کامیابی تھی، ”دوسرے مسلمانوں کے لئے روئے مسلمان
ہی ہوتے تھے“ کتاب کے کہ یہ کتاب کا ہندو ہونے پر یہ دوسرے چھپا کر اشاعت کرتے تھے اس سلسلہ
کی ایک شہر کتاب ”کافیہ اشعہ نیک، الحج اہسو“ جسے لکھنے کے ایک عالم موری عورتا، لکھری نے
لکھی تھی یہ کتاب

”غنی و انکسورے لکھری میں چھپوانی“ ”مور کیوں کا جال“

چھپوانے کے لفظ کا مطلب یہ ہے مگر ہمت کے سامنے مصروف مشی و لکھری نے خود
برداشت کئے تھے

”اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز مثال اسی سلسلہ کی اس کتاب میں نقل کی گئی ہے، ”کافیہ اشعہ نیک
”لکھری و لکھری کے ایک صاحب نے کام موری شیخ احمد تھا“ ”اصول ہندو“ ”نہ جہاں ان لکھریوں پر
کہہ دیا جانتے تھے کہ اس کا ذہن سے کوئی تعلق نہیں ہے، ”نہ جہاں موری موری جہاں کے ایک

جان بھی ہے، اسی نے کہا ہے کہ

”ہن کا طریقہ خاص، جس پر شام کو دی جاتا، اسی بیک پر صبح کو ماتے سورہہ انجی پادری پختا
کا جرمال بچھا آتا، اس کو راش پال کرتے“

میں نے کیا بات یہ ہے کہ یہی شیخ اصمصوف مسلمانوں کی قومیں، بلکہ

”ہندو مسلمانوں“ دونوں کو اپنے درمیان برتنام و سب کے تقابلی کرنے کا شیخ گورو کا جان

اشہاد و دی ہندوستان میں جہاں ہندوؤں میں دی گئی تھی تو کہ وہ نصاریٰ میں مسلمانوں کی گھن بولی گئیوں کو ایسے
خروج سے ہندو چھاپ رہے ہیں، وہی ہندی سال کے پیر پیر میں یہ کچھ اور جنگ حقانی ہنگامہ تھا کہ
میسائی پادری اور ہندوؤں کے پنڈتوں کی صف میں بیٹھے ہیں، ان مسلمانوں دوسری صف میں بیٹے دیوہ
طبیعت تھام سے یہ دیکھ رہے ہیں کہ جو گورو جی کی طرف سے پیش ہوتی ہے اس کو ستر کر کے
میسائیوں کے پادری اور پنڈتوں کے پنڈتوں کی صف میں دوسرے کے ساتھ گزرتے کوئی لفظ نہ سن
کئے ہوئے ہیں۔

آپ دیکھ رہے ہیں، مگر کس نام سے شیخ کیا گیا تھا، اس سے کام لیا جاتا تھا، اصرار تھے
تو شرائط وغیرہ کے تھے، ہائی جیسے کا شیخی و شروع میں خدا ستاسی پر مباحثہ سرچ لایا، کبھی حق تھے
مسلمان ہوتا ہے، اسی مباحثہ شاہ چچانی پر ہیں گزری ہے کہ

”نکتہ فرصت کا پہلا ذکر کے سبب اس کو مختصر کرتا“

پادری زبان تو راج کے نہ پے تھے، یہ شکل تھی، اس وقت وہ بھی اسی میں تھا، پوچھنے تو سرور گورو
کے منہ کی تحقیق و تلاش کا وہ نام طریقہ ہے، اس سے گورو جی کا کوشش کا کچھ، ہلکے و مستفہام نے
اس میلہ کا جہاں تذکرہ دیکھا تھا، یہ میں کیلئے، وہاں شرائط و تہ کے بجائی مگر کے بعد جو یہ ارقام
قرمانا ہے کہ

”ترگشت گورو جی طرز گفتگو کی نہ کی، بلکہ ہر شخص اپنی پادری پر کچھ بیان کرتا تھا“

سوانح خدیم

کے سینے میں شریک ہی کیوں کیا گیا تھا؟ یا غصہ، کیوں اس میں شریک ہوئے مگر وہی دست مکر خدا
شکستہ کا یہ بیلہ عرش سی کے شکر چلا بھی گیا ہو؟

چشماتِ توہ ہے مگر ہمدون کی طرف سے تو حیرت خیز عمل جس دھڑکے میں اختیار کیا گیا چہ عبادت
کے بڑے سے تو حیرت پڑتی ہے کہ سب سے زیادہ پیش پیش بادشاہ کا فریق، اس سیر میں تھا، لیکن
ان کے برائے دلی ہی بھی پادری نوس مر صاحب جی کے متعلق مشہور تھا کہ

”بڑے لشکر، اور غریب، (ان کا) دعویٰ ہے کہ یہ مخالفین عیسوی دین محمدی کی
لحم حقیقت نہیں ہے۔“

اور مگر بادروں کے نام پر اہل بیت، مگر بدوں کو ہی کہیں میں خود بادری نوس صاحب جی کے ”سید“
انعام کبیر نے فرمایا تھا کہ

”پادریوں میں کوئی اس قابل نہیں معلوم ہوتا جس سے بظاہر کچھ مذہب کا طریقہ پالنا
کے لیے لکھو سے لے افسوس ہوتا ہے۔“

لیکن، ایسے دوسرے پادریوں کے مقابلہ میں پادری نوس صاحب کی تعریف بھی حضرت دادا نے
انعام کی تھی

”پادری صاحب کی خوف سے نہ تو کھڑے ہوئے تھے جن کو گفتگو کا لینہ تھا، نہ
سے، نقاب کی ذرا ہری کر رہے تھے مگر ان آج پادری حقیقت کا غور ہوئی پادری صاحب
یعنی نوس صاحب، بہت خوش قرار اور صاحب لینہ ہی“

مگر ان میں مقرر جن کی طرف نظر پڑی اور جن کا سبب انعام کبیر نے اعتراف بھی کرنا پڑا
مہر نے وہ نوس صاحب کی وقت تو کافی لیا۔ چند مہر، کہ مدت کی توسیع کی، انعام بھی بے خیر
کے ساتھ ہی کی طرف سے جو چل رہی تھی اس کا ذکر کر رہی چکا ہوں لیکن باری بہت دلی ہوں میں
ایوں سے جو کچھ فرمایا کیا عرض کرنا چاہئے کہ فرمایا

”رہے عیسوی کی صداقت کی سب سے بڑی دلیل یہی ہے کہ وہی جو سی کی کتاب انجیل“

نورانی سرب و زر میں کوئی حب نہ چھلے ۱۰

حسن پر ہو لڑائی، انصاف نے چھتا ہوا عقوبت کا کو

نور و کھوکھلا شد ہرین معدی سے پہلے پہل آسری نہ سہ مج ۱۱

۱۲ وی صاحب نے جب وطنی کا کو اکمل کے تر جوں کی کثرت و اتحاد ہر سو سے اس کے وہی
ہوتی ہے تو پادری صاحب نے یہ بھی بلکہ

۱۳ ہاں تر جوں کی کثرت و اتحاد ہر جہ صدق ہی میں ہوتی ہے ۱۴

۱۵ اس کے بھی نہ چسپ بر ہائی سدا دل پادری۔ اس صاحب کا کثرت کی کجیاء ہی عقیدہ شریعت
کے ثبوت میں یہ تھا کہ

۱۶ دیکھو رحمت یک ہے بر اس میں خرگاہ ہے شاہیں بھی ہیں پتہ بھی ہیں شاہ ۱۷

۱۸ وہ بھی نہیں جہر وں جہر میں پیدا نکال کر کہنے لگے کہ اس سے بڑھ کر شریعت کے ثبوت کی حد یہ نہیں
ہو سکتی ہے ۱۹ کی یہ سید لاہم و اجیر سے مراد تھا کہ شریعت کی کثرتوں ہی پر بات ٹھہری تو رحمت
ہی میں

۲۰ ہر اس شاہیں ہر وہ حق ہے ہر اس پھوس ۲۱ دیکھو ہر سراج ۲۲ لوگ ۲۳ چل چل میں کسی
قدوسی ۲۴ انکس میں ۲۵

۲۶

۲۷ خیر باد صاحب ۲۸ شریعت کی پاکیزہ ملت دوان ۲۹ تر جوں کی کثرت ہر سراج ۳۰
شہن ۳۱ بلکہ تالیف و تالیف ۳۲

۳۳ سب کو حقیقہ بلکہ اس قسم کی عشق ۳۴ فائدہ حاصل سے آسانی ثابت کر دیا جا سکتا ہے

۳۵ وہ حق تو پادری و اس کی مشاغل و کٹا کٹا ہوا ہر کسی سے جب عزت و حق کی کجیاء ہی اسلام
نورانی ہے سرتی امریکہ کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے لئے میں لیا ہوں تو سب ہی ہر اس میں کے بعد میں
ہر شریعت کی تالیف کیوں کرتے پھر تہذیب خدایاں ہر طرف ہمیں پہلے جگہ شہادہ گدے کہ لہجہ آقا

کی چھتری یا لٹھی کی طرف اشارہ کر کے پادری صاحب سے فرمایا:

”دیکھو! یہ کڑی بھی ہے اور ہلکی بھی ہے، کڑی عام ہے، ہلکی خاص“

پس تیسرے چلا

”یہی علیہ السلام عام ہی سرسبز ہی کے لئے تھے، اگرچہ خاص ہوتا ہے، ان

عام بھی ہوتا ہے۔“

کہنے والے نے پھر اٹھ کر جب پادری نوس جہاں جو چکے نرودان دولت سے عام ہے وہ بھی عباسی ہو گیا، تب مسیح کی حاکمیت کی یاد ہی میں ان تفصیلات کو اس لئے نقل کر رہا ہوں، تاکہ اندازہ ہو سکے کہ وہاں کیا کیا ہو رہا تھا، یہ سب سے پہلے کی غرض تھی، کیا ایسے عظیم احادیث تو ہی موضوع پر لکھنا کرے گا یہی طریقہ ہوتا ہے۔

اب یہ مختصر داستان پادری نوس صاحب کی کتب میں ملنے لگا، صاحب جی کو یہ سب سے پہلے خاص طور سے پہلے میں آئے کے بعد دعوت دی گئی تھی، وہی صاحب جی کو حکومت کی طرف سے پانچ سو روپے کا خزانہ ملنے کی کسی تکب کے احکام فرمائے پر اندازہ ہو تھا، ان کے لئے وہ کی خیریت سے پہلے میں گھر پہنچی، مگر وہاں تک کہ صاحب کی حاکمیت پر پادری نوس نے نہ دیکھا، کہ جس قدر وقت کی جگہ جا گیا، ایک گھنٹہ بعد وہاں وقت کی رہا، اس وقت میں سالام آکیر نے برم ہو کر دیکھا، نوس سے کہا تھا کہ

”کل ہم پہر منت آپ سے اس بات کے خواستگار ہے کہ کم سے کم دس سو روپے ایک گھنٹہ میں کیئے، ہندوؤں کے واسطے اور غریبوں پر تو یہ سب سے غرض نہ تھی، آج اگر کسی کے کہنے سے ہمارے غریب تو آپ ہم سے ایسا مال کے خواستگار ہونے میں جس کا ہم سے انکار کر چکے ہیں۔“

نہ خدا تیرا مدد ہے میں عرفا کہ

”جو جو چاہا سو چکا، اب کی ہر زمانہ ہے، وہ وقت تو میری مدد ہی ہو سکتی ہے، اب نہ پادری

اسکاٹ صاحب کو بات پر مستثنیٰ ہے یہ بات وقت شرعی کی توجہ کے ساتھ گئی،
 اب کچھ نہیں ہو سکا۔ دراصل اس کے سہمی ہوئے نگریم اور جو بیکہ کن مباحث میں یہ بات کے
 صاحب سے کاغذ میں بھیج کر چوتھے آپ ہی پرے۔

خیر یہ آدھ ایک ذیلی بات تھی رسیدہ الامام الکبیر نے غلط و متعبد یہ کیوں اختیار کیا تو "اسے تو
 چھوڑیے" کیجیے یہ کہ اسکاٹ صاحب کے علم و فضل سے پوری توسل صاحب اس قدر متاثر تھے کہ
 سپر نظام الکبیر کے امور کو دیکھ کر رہے

"آپ پوری اسکاٹ صاحب کو نہ رہے ہیں۔"

قریب جواب بھی وقت پر خود رسیدہ نظام الکبیر نے ان کو دے دیا تھا کہ
 "تمہاری حمایت سے پوری اسکاٹ کے استاد چون تو ان سے بھی روٹوں، بکرا لٹاؤ
 تمام پوری بھی اکٹھے ہو جائیں تو نہیں ہوتا۔"
 پھر اسکاٹ کی درخواست آپ نے کار پر کر دی

"مجھ کو قطعاً جلتا تھا کہ بات مقرر کر کے کون قائم رہتا ہے اور کون پھر جاتا ہے۔"

پوری توسل صاحب کی بے انصافی اور استبداد کے پردے کو کھانک کر کے بعد میں اس اعتبار کی
 پوریائی کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ

"گنہ گنہ گنہ گنہ جس قدر پابین آپ درسی متروک رہی، اب جسے پابین درس کے
 لئے متروک کریں۔"

یہ معاملہ کتنا ہے یہ نہ کہ اسے تو اسکاٹ صاحب اس درجہ دھام سے ادا کرنے والی کی پالیسی کے تحت
 میں سب سے بڑی معافی دے دیں جو پیش کی جائے تھی کہ

"جب تک جیسائیوں کی علماء درسی رہے دستاویز میں نہ تھے یہ دستاویز کسی کی جائزگی
 اور قند و قضا اور ہر نفی ہر نفی تھی، جب سے جیسائیوں کی علماء درسی ہوئی کس تعداد
 وادی ہر گز مستحکم چلتے چلے جاؤ کوئی پرچہ نہیں ہو گیا جس میں گناہ کی آغوش، مگر

ابو اس میں تو اس کے جھگڑا تو تھا، سید الامام الکبیرؑ نے سوا دیا تھا

”یہاں دانا جہاں علم لدی کے گڑھ ہیں ہے، سنا من، فلاں بیعت بھریا، ملک اور
آؤ تو نے ترقی بخار اب اللہ کچھ نہیں، درس کے اس بات کو کچھ مان رہیں۔“

شاد جان پو

اوگنا چور کی کئی کا جو کرب و حد اسکاٹے نے کیا تھا اس کی طرف، قیام کرتے ہوئے، مسرت دھانے
اسکاٹے، و سراسر، اور دیگر ائمہ زنا کی طرف اشارہ کر کے ہر سنے ہوئے یا تھا کہ شرب خمری کے خلاف
دریافت کے کیا بھی محمود ہے

”معاذ میں شاید ہی ایسا کوئی یہ جو اس لئے سے چاہا ہو“

سید الامام اکبرؑ نے یہ جواب دیا

”کیا پادری صاحبوں کو قند کے خادوں کی بے تک خبر نہیں، کہ وہ کیا لکھے ہیں، اور

ہر مذہبی سوچنے والوں نے تیار پیدا ہوتے ہیں اور صبح کو رات کو پر پٹے کے لئے تیار رہتے“

حیرت و جواب کی تصدیق نہ حاصل ہو سکی، تھے، میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ پادری و مسیحی کی فطرت
کے عریضہ و اسکاٹے صاحب کے بیان کی روح جواب کے سامنے پیش کی گئی ہے کیا
سے خوف ہونے کے بعد دل میں یہ سوال پیدا نہیں ہو گا کہ پادری کا یہ میلہ و دانشمندی کے
کا نہ کیا گیا تھا یا بغول سید علیہ السلام الکبیرؑ اس ملک کے جدیدات ہیں کہ یہ کارفرمایاں تھیں،

اور پڑے بعد اسکاٹے صاحبوں نے توفیر جو کچھ کہا، میرے دہشتے تو اس وقت کمرے ہو رہے
ہیں، عجیب سوچا جو کچھ سرزمین دہشت کے محرابِ مقام کے، اسی میلہ میں میں میں بھی طاقت کی
وجہ سے کم از کم بیس سال خبر کے لوگوں کو شرک کا وہ عقہہ قائم ہی ملا تھا، زیادہ تر قرب و جوار کے
سید قوی کے لوگ، جس میں میرے بہنے تھے، اگر باغش کی اس مجلس میں دیکھا گیا کہ ایک کلا پادری
مولانا صاحب، اپنی کہ کچھ میں کورنگی کا خاندان رہا، ذرا شاہانہ انداز سے اظہار سے کر رہا ہے، یہی سرور
کا ملت میں شاہ علیہ السلام کے عہدِ نبوت کا ذکر کر کے ایسی ہی اور اپنے دہن کا انہیں اظہار سے

اکتہ کر رہا تھا کہ (استغفر اللہ)

”میں چاہتا تھا کہ اس کو بھی ایسا ہی ہوتا“

اور اس کی پاس زیرِ مصلحت سے اٹھا ہوا اس کی ایک خود اپنے آپ کو دہرا کر نے کے لئے انجیل کی ایک آیت کا قطعاً ترجمہ کر کے کہے لگا کہ

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے کہ میرے بعد جو آئیں گے چور اور بٹ مار

ہوں گے“

قطع نظر اس سے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اعتراض پروردگار پر کیا تھا اور وہی وقت عام فنی منظرہ مرفقہ پورے صحنے کو گھبراہٹ میں ڈال دیا تھا کہ انجیل کی جس آیت کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے اس میں تو یہ نہیں ہے کہ میرے بعد آئیں گے چور اور بٹ مار ہوں گے۔

بلکہ عکس اس کے اس کا مفہوم تو یہ ہے کہ

”جو مجھ سے پیش تر آئے وہ چور اور بٹ مار تھے“

لیکن اس کو دہرانے دیکھتے ہوئے اس بات کو میں اعلیٰ میں یہ جلسہ چاہتا تھا کہ اس جلسہ میں ایک حدود دیہی کا سب سے بڑی کی زبانی سے نکلے ہوئے ان فقروں کا اہتمام کیا جاتا تھا۔ مسلمان سب کچھ برداشت کر سکتے تھے۔ اس کے مقرروں کو قہر رگے سے وقت میں یہ جارہا تھا کہ ان کی پیش کردہ ترتیب کے مطابق عمت کر کے کی اجازت نہیں دی جا رہی تھی۔ ان کے مقابل میں ہندوؤں کا ہندو پنڈتوں کو بھی ملکر پانچ سو پندرہوں کی ایک صف قائم کر لی گئی تھی۔ ان کے منہ حکمرانیت پر غلبہ کی بات کرتے ہوئے ہندوؤں کی منہ کی نصیحت خواتین پر ہوتی تھی۔ یہ سب کچھ چاہتا تھا کہ برداشت کرنے چاہتے تھے لیکن اس سیاہ مینہ سیاہ دل کا بے پناہ کی جس اگاندہی سے ان کو اب جو کچھ سنایا گیا تھا کیا اس کو برداشت کر سکتے تھے؟ پچوش دھرماس اس کے اس کے چور کیا جا رہا ہو سکتے تھے

تاریخ شاہ ہے کہ اس قسم کا کوئی واقعہ چکا رہی ہو کر لڑا ہے۔ اگاندہیوں، ملکوں، توصلوں کو اس نے

جو کہ خاک سیاہ کر دیا ہے۔ یہی کیا عرض کروں۔ دوسروں کے متعلق تو نہیں کہہ سکتا، لیکن یہ کہنا چاہیے کہ ان ساری میلوں کے مشاہدات اور جو کچھ ان میں ہوا گیا، ہر گز ایسا نہیں ہو سکتا جو کہ کئے ہوئے دشمنانِ مومن مولانا کی تقریر کے ان الفاظ کو حجبِ سوچا ہوں، تو کچھ ایسا خیال کرنے لگتا ہے کہ وہ ہندو کا حلقہ میں کہ مغل کے نیم مجذوب کی وہ پیش گوئی جس کا پہلے بھی کہیں شاید ذکر نہ کیا ہے، انھوں نے خود کے یہ حکیم عبدالستار صاحب شریعہ آبادی کے مغل کہنے سے، وہاں ان سے ایک صاحب جو نیم مجذوب سے آدمی تھے، حکیم صاحب کا بیان ہے کہ

”بیت شہدہ سے یہ فرمایا کہ تم یہی دیکھ رہے ہو، ہندوستان مت دیکھو اس واسطے کہ

وہاں انقلاب ہو رہا ہے، جو خدا بانی سے بڑھ کر ہوگا“ ۱۲۵ اور اس نکتہ

مولانا محمد یعقوب صاحب نے صنفِ امام نے جیسا کہ اسی کتاب اور اس نکتہ میں لکھا ہے، اس کو سن کر فرمایا تھا کہ

”یہاں کچھ نہیں ہوگا“

لیکن خدا کے اشارہ و ناس میں یہ امام بیکار خدا شناسی کے نام سے قائم کئے جاتے ہیں۔ میلوں پر جو کار فرمایاں ہوئیں، ان میں کلابہ تک ڈاکر چکا ہوتا، ان کو دیکھتے ہوئے، کلبے کہہ دیتے کہ کہہ کر نیم مجذوب کی حد قیمت جس کا اندازہ خواہ کچھ بھی ہو، کشنی پر یا غیر کشنی، کلکتہ سے بڑا تھی، تاہم وہ بے چارے نیم مجذوب ہی تو تھے۔ چنانچہ ”کل“ کے ساتھ کچھ حصہ ”ہی“ ان کے ساتھ لایا۔ اسی کو دیکھ کر کوئی مائے قائم کر لیا، تو جو کچھ چور ہوا تھا، اس کو دیکھتے ہوئے کیوں ہی دینگوں نہیں کی جاسکتی تھی، یہ اس نیم مجذوب آدمی نے کی۔

واقعہ اب گند چکا ہے اور اسی طرز سے گندہا، جیسا کہ یہاں سے صنفِ امام نے فرمایا، بعد و کے یگزین میں چکا رہی، ذرا باطنی تھی، لیکن دھماکہ کیوں نہیں چلا، میں اسی کو اب کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں، جس سے معلوم ہوگا کہ شاید ایک بڑے عقوبت کا پیشِ خیر تھا، اور ہم الزامیں نے لگتے ہیں، یہی وہ فرمایا تھا کہ اسی رحمت کا باعث تھا، ان کے ساتھ کس شکل میں نہیں آئے اور

کلمہ ہے کہ

”مولوی صاحب مدنی سید عالم بکیر، نے آپ کو چپا چا ہار دیا تاکہ اگر راست کو
سرانے میں گزرتے تو کسی اصحاب مجلس متعلقہ میں جا بیٹھیں گے“

اس میں ملے کر کے سفر کے ”سرسے“ رفیقوں کو تو اجازت دے دی کہ بجائے سرانے کے شہر
چلے جائیں ”انور علی صاحب“ حیدر آباد میں گئے ”نام“ کے دو دو میں گھاسے ”سرانے“ جاتے ہوئے شیش
سے اپنے ساتھ، خداداد تلامذہ کی جماعت میں سے سرب، پنے عاشق راجہ جانی تلامذہ شجاع البدر
مرانا محمد حسن کاغذی صاحب لڑا تھا، اساتذہ جیسے کی اجازت میں کوئی گئی ”اس“ کے، علاقہ میں کرکشن
شاہ جی پور پر

”مولوی صاحب سید عالم بکیر، سب ساتھ ساتھ کچھ دیر کو مولوی محمد حسن صاحب کی
بجائے کر چلے گئے شہر کو ہر گئے، قصہ مختصر یہ کہ ایک سرانے میں آگیا، فرما
اور میں کرکشن سے سرانے تشریف لے گئے، نتیجہ یہ ہوا، مولوی محمد حسن بھی ساتھ گئے۔

اس سلسلے میں کچھ دن گزرے ہیں، پانی پانی میں مولوی محمد حسن کے قاتل سے اس دور کی نہیں ہیں اس
نے انہیں غور و فکر کیا ہے، پہلی دیکھنے کی بات ہے، مگر پہلے پہلے کے موقع پر شاہ جانی پور
کے اسٹیشن پر پہلے گزر شہر سے کوئی آدھی استقبال دیر کے لئے نہیں پہنچ سکا، بعد میں گھاسے کہ
”مولوی صاحب سید عالم بکیر“ نے آپ کو چپا چا ہار دیا تاکہ اگر راست کو سر
میں گزرتے تو کسی اصحاب مجلس متعلقہ میں جا بیٹھیں گے“

”پتہ تپا کو چھپانے کی“ فوری اور، درج گھا آپ پر ہی طرح مسئلہ ہے، جیسے ملے نہ ملے، ان تلامذہ
کی کرکشن میں بسر ہوئی، اسی آندہ کے روز، سفر کے سرانے رفیقوں میں سے چھپنے لگے، مولوی صاحب
جو پہلے پہلے تلامذہ ہر گئے، خدا ہی جانتا ہے کہ کتنی کش کش کے بعد حضرت داکو نے حال پر چھپنے
کا میل سفر کے ان رفیقوں میں لگے، مولوی صاحب نے کیا ہر گئے، اگر مولوی صاحب کی رعایت صحیح ہے، تو منظم ہوتا ہے کہ
چشمہ حضرت مولوی محمد حسن کو ساتھ رہنے کی اجازت دی گئی، خدا اس، خدا کے بڑی شدت کو

طے فرمایا کہ اس اسی پڑا پال کدوہ سے شاید وہ لکھو پیش آیا جس کا ذکر پہلے میں ہی اسی پہلے کے
 بعد بھی اسے تنگ کرنے سے لے کر کرتے ہیں۔

عرض کر چکا ہوں کہ یہ پانچویں جہاں میں بھی نہیں ہو سکتا ہے کہ کسی کے قریب ایک کھڑے رہ کر بھی کسی کو
 میں قائم کر لیا تھا، جہاں سے ایک مذہبی جو رہنے لگا کہ اس کے نام سے شہر ہے لگاتی ہے۔
 جھک کر بھی کامیت تھا لیکن مذہبی پائید نہیں ہوئی تھی بلکہ اس کے ساحل کے غلبہ میں آتے
 رہائی کی ہر تہی سدا قائم کرے طوں کے پیش نظر وہ شام چار بجے سے لگاتار جاتے رہے
 بکھرے اس علم پر کہ اس میں بھی وہی تھی مولانا احمد حسن درویشی رحمۃ اللہ علیہ جو اب
 رنج سر جو پکے تھے ان کی ولایت میں ہے کہ

”ماستہ میں ایک دریا بہتا تھا“

نہاں رہی دنیا نے نکھر نکھر کر بول حضرت درویشی

”مولانا پھر رہے تھے“

شاہد برہان علی یہ صحت میں نہ آتی، ہر حال یہ وہاں چلے کا تھیں۔ جہاں کہ وہاں میں پانی تھا اس
 کو جس کو نہ جانے وہ کیسے ہیں کہ

”مولانا پھر رہے تھے“ وہ یہی اتر پڑے، جس سے پھر رہ گیا۔

وہی سے علوم ہر تہی ہے کہ جیسے میں شریک ہونے کے لئے تھا کوئی خاص قسم کا، آپ نے وہاں
 اختیار نہیں کیا تھا، جس کی وجہ سے دنیاوی فکر و گوں کا آپ پر پڑے، بلکہ پہلے ہی ذکر کیا ہوں کہ شیخ
 سہا زہر کے شیخ زکریا، حضرت غلام کا جو نام لیا تھا اسی لیا میں مولا کہتے ہیں تھے، اور آج بھی وہ
 لیا میں ہمارے تھے اب یہ اتفاق کی بات ہے کہ یہاں پہلے کے تھے کہ وہاں پہلے کے تھے، پانی
 بہتا تھا کہ پھر وہاں کا بھی گیا۔ حضرت میں اس کے پاس بیان کر چکا ہوں، بقول حضرت شیخ
 الہند رحمۃ اللہ علیہ

”ذکر الی صدق تھا، ذکر الیوں کی کوئی گفرت“ اس طرح نقشہ ملتا

کرنے کو مقرر کیا۔ ۱۱

ان اہل حق سے سب سے پہلے امام اکبر کی طرف سے ہندوؤں میں شورش مقرر ہوا تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوننگ
 ہوا جانے کے بعد پانچا سار بھی لایا تھا اور حسب دستور کی نقل میں دلی ہوتی تھی۔ یہی "میلی انگلی" بعد کو
 "سارنگی" بن گئی۔ یہی گانہ لایا کہ وہاں کے لوگ سارنگی کے نام سے پکارتے تھے۔ یہی گانہ حضرت تھانویؒ نے بھی گایا کرتے تھے۔
 "مباد شاہ جہاں پر تیرا غافلین اسلام کے تدارک میں" عظیم الشان مفاخرہ تھا۔ بڑے
 بڑے علماء و شاعر اسے سوجھ بوجھ سے حضرت مولانا (تھانویؒ) اسی سونے کرتے تھے۔
 تھے۔ (تھانویؒ کا بیان ہے کہ مولانا (تھانویؒ) اسی سونے کرتے تھے۔)

مطلب یہی ہے کہ کیفیت "نغمہ کی" یہی ہے۔ چھانک کی نوعیت ختم کچھ ہی پر "بے نغمہ" یہی کہ
 کون ختم ہے۔

کچھ بھی ہو۔ میں کہ چاہتا ہوں کہ وہاں کے لوگ، دینے کی جو کوشش شاہ جہاں پر کے پڑیں وہاں کٹر سوتلی
 عبادت کی صاحب کی طرف سے کی گئی تھی، وہ کوشش کا یہاں پہنچا تھا۔ شاہ جہاں پر کے لوگوں نے اس کو روکی
 عبادت کی کٹی گئی اور وہاں کے لوگ غم سے ناگام اکبر نما شہنشاہی کے اس سے تک۔ ہر حال
 پہنچا ہی گئے۔

تو یہ سب کہ سوتلی عبادت کی صاحب کے طرز عمل کی بغیر عمل کے غلط سے شاہ جہاں پر کے لوگوں
 نے جو کچھ میری نگاہ میں تھا اس کا مطلب یہی تھا کہ گھر کا کہ دلی اور شاہ جہاں پر کے لوگوں کے
 غلط کے ذریعہ اس مسئلہ میں مسائل و جواب ہر گز کو پیش آیا، اور میل کے انصاف کی تدریج میری تھی۔ آخر
 قریب ناس میں شاہ جہاں پر کے پولیس کے ایک ذمہ دار افسر کا اس پر شاہ جہاں پر کے انصاف کے ساتھ
 جو اسی کے خلاف میں معتقد ہوا تھا۔ اس کی گرائی ہر حال میں کے فراموش تھی۔ بلکہ عمل کی کچھ نہیں
 کہ پہلے میں پولیس پر جو تھی۔ دوسرے مسئلہ کے پہلے میں تو ان کے نام سوتلی عبادت کی تھانویؒ کے ساتھ
 اطلاع دی گئی ہے کہ وہ بھی پہلے میں موجود تھے وہاں شہنشاہی پر شاہ جہاں پر کے لوگوں کا سرے سے قصور
 بے اصل ٹھہرا۔ اس کو بے اصل ٹھہرا تھے۔ اپنی جانے کو پیش کرنا کہ "مبارک" کے کہنے کی حاجت

”جب وہ نہ تو کھلتا جس سے“ اور ہم کہیں نہ گئے۔

اس حکم کا حق پہلی قوت سے اٹھایا تھا، اور اس کی عمر اس نکالنے کا موقع تھا۔ کیا تھا کہ یہی ہے آپس میں
 ایک دوسرے سے کہنے لگے۔

”اچھا، کارفرم صاحب کا، ضرور میں تمام ہی رہے۔“

اس کتاب میں چلے، اور کرچکا چون کر سید اسلام، کبیر نے ہم دہریوں کے اس یعد کے رکس پہنچ
 تو جس کو بعد، جیسی مزید وقت صرف کرنے کی بات دی، اس کا تب بھی ہی وقت اس رنگ میں ملنے
 آیا کہ تقریر وقت سے، یادہ وقت کے کرچ کرچا تھا، وہی اس صاحب نے پہلے تو کچھ الیا کہ سیدنا
 اسلام کبیر کھڑے میں، کھڑے ہوئے، وہاں سے پڑا۔

”مجھے پادری صاحب اب ہم کر بھی نہیں ملے گی، اوقات دیکھئے۔“

چلو، کھڑی اب پادری صاحب کے لئے کیا تھا، اپنے نام میں خود گرفتار ہو چکے تھے، وقت تھا
 حق صاحب میں اس کے ملے، یہ کارنامہ ہو چکا تھا، ایک وقت ان ایک کا قہر سے وہی
 سنہ گنتی پرست کے ساتھ مل کر لیا، لکھا چکر

”لو، اور پادری صاحب کو بھی اچھا دیکھتی تھی۔“

میرے غواں میں اس حکم اور حکم کے ایک مثال تھی، اس کے متعلق دیکھیں، ایک بڑا بڑا معاملات پر اس
 دیکھ گئی ہے، مگر دیکھ میں مقام اس کے پہنچنے میں، لکھا میاں ہوئے، جو، یعنی عیسوی کو حکم و حکم کی
 بہت عزت دینی چوتھی ہے، اس کا ہوتی دوست کی صرف صورت دے ملے، اس میں توجہ نہ تھی، پہلے

اسانی حکم و حکم کے آثار کا تجربہ، وہی ایک واقعہ کی حد تک جوت، ہیں، چہ، بلکہ اسی جیسے میں
 مسئلہ ایسے مواقع پیش آتے رہے، جن میں دیکھا گیا کہ سید اسلام، کبیر کے صبر کی ہی وہ جتنی چک
 اٹھی، اور تاکریوں کا نزلہ ہو گیا۔ اسکاٹ صاحب منظر پادری کے قصے میں حبیبوں کی حالتوں کے
 مطابق یہ سکر ویش ہو کر ان کو تفریق کا بھی، دفعہ دوا جانے، اور وقت کم نہ کر، ایک گھنٹہ لٹا جائے۔
 اور میں کرچکا ہوں کہ اس مسئلہ کے پیش ہوتے پہ خلاف دستور سید اسلام، کبیر کی مخالفت کرتے رہے۔

بڑے ہندو کہ کہیں ہندو نہیں جانتے تھے ہر مہلک ہوتا تھا کہ فشی یہاں سے گھڑیوں کی سی و
 سفارش سے تپ مانی ہوئے ہیں حالانکہ یہی وقت کی ایک سو چوبیس کا تھا تھا تھا "تھوڑے لمبے
 سے شخص کے لئے اصل ہندو ہی کا نام لکھتے تھے خاص یہ ہے کہ پہلے سال کے بیسے میں ہر سال
 وہ جب بہاؤ کی مجلس میں ہوتا تھا جوئے، اٹھ بڑا تھا کہ ہر فرد کی کھڑکیوں پر پانچ پانچ تھوڑے
 گویا تھے کہ ہندو سے وہی نہ تھے لیکن اٹھ تا ایک صاحب کی نام کا تھیں سرور میں تھا تھا ہے کہ
 خواہ جہاں ہو کہ بڑے دشمنوں میں تھے "خود میں ملن حالت میں کی تراب ہو گئی تھی اپنی دروں سے
 متاثر اور منظر کا فرق دیکھتے تھے "وہی ایک لکھی چنن تحریر لائے "وہی ہر شخص کا ہر ایک اپنی تحریر
 کے ساتھ کام تھا "وہی کو بھی دیا طے "یہی نام لکھنے نے اپنے ہندو ہی کی کھڑکیوں "وہی کو دیکھ کر
 یاد دی خوشی نے کہا کہ

"آپ بھی ہندو ہی جانتے ہیں ہی اس کام کے لئے ہندو ہی ہوتے ہیں۔"

جواب میں صاحب نے جب کہ اگر اس میں نہیں ہیں، لیکن فلاں صاحب ہیں یہاں صاحب
 کی طرف اشارہ کر کے بولے کہ

"ہاں کہ اجازت ہے وہی ہندو اجازت دیتے ہیں۔"

مگر وہ میں نے نہایت سختی کے ساتھ کہتے ہوئے کہ

"وہی کہ اجازت نہیں دیتے۔"

یہ سنا ہی صاحب کو کھڑے ہونے کے بعد چلے جانے پر مجبور کیا۔

اس سال فروری یا مارچ میں "یہاں صاحب دوسرے سال متقدم" "وہی کے بھی پانچ پانچ
 آدھی فروری کی طرف سے تقریر ہو چکی تھی، لیکن چونکہ یہی اسکاٹ متعلق پھر ہی نہیں صاحب کے
 "یہاں صاحب نے" "وہی کہا کہ "وہی میں کوئی حد نہیں کہتے متقدم دیا جانے "وہی ایک متقدم
 تقریر کے لئے اسکاٹ صاحب صاحب ہونے "یہی متقدم کہ "وہی متقدم صاحب کے ساتھ
 کا بھی جواب دیا جانے "یہی میں کوئی حد نہیں کہتے "یہی کا نام

سلمانوں کی طرف سے غور کئے ہوئے پانچ آدمیوں میں سے ایک نے کہا تھا کہ میں نے یہ سب کچھ
 سنا ہے۔ یہ سب کچھ کہ سلمانوں کی طرف سے مرید کا کسی کو بولنے کی وجہ سے یا کسی دوسرے کے بلکہ
 سیدنا امام ائمہ کے کسی ایک شخص سے شریک کر دیا ہے۔ یہ سب کچھ اسکاٹ صاحب کے قصہ
 میں مذکور ہے۔ یہ سب کچھ 'سی' نے بھی سنا ہے۔ اس کے بعد سیدنا امام ائمہ کے کسی ایک شخص سے
 "پادری اسکاٹ صاحب جب دوسرے سال کے طالب علم تھے تو انہیں ایک عورت نے قتل کر دیا تھا۔
 کو قتل کر دیں گے۔" یہ سب کچھ سنا دیا جہاں پر

ترجمہ وقت ۱۲۰۰ھ کی اسکاٹ صاحب کی مشرتب نے سب کچھ سنا۔ حضرت امام ائمہ کی یہی دوسری
 صاحب کی طرف سے منی پر۔ یہ سب کچھ سنا دیا کہ یہ سب کچھ تو ایک دوسری سی سے سنا دیا۔ امام
 عجیب نے فرمایا تھا

"میں نے اسکاٹ صاحب کو کسی بات پر غور نہ کیا۔ انہیں ان کا یہ سب کچھ سنا دیا کہ ان
 کی دکان پر کچھ نہیں کرنا۔ انہیں اسکاٹ صاحب نے اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ
 ہے۔ اب کچھ میں ہر ملک آپ ہی کو سنا دیا۔"

آفریں رکھتے ہوئے کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے
 سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ

"باتی کہ کچھ ہر ملک آپ ہی کو سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ

وقت جب یہ سب کچھ سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ

اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ
 چند کئی سال سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ
 سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ
 جیل ہے۔ اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ
 سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ انہیں اسکاٹ صاحب کی طرف سے سنا دیا کہ

کناں یہ ہے مگر مذہب کے نام سے شاہ جہاں پروردگار کے ساتھ میں اس میل کے استعارہ پر لکھ دیا گیا
 کیا تھا اس میں شک نہیں بلکہ اس کے معنی بھی کچھ سید عالم انگیر کو فداں بابت سے تفسیر کر
 اٹھانے میں نقل کیا کر چکا ہوں محل جانے تھے اسٹانڈری سٹار

اگر انبیا و محدثین مذہب پر تفسیر تو قریب صحیح (۱۱۱۱) لکھتے ہیں جو کہ ہیں

عالم کی اور ترجمات مذہب سے کچھ عیب نہیں تو مثلاً یارے ہاں کے فرمانے کا

آپ کا ہے دے

کچھ دے ہاں تا تو کہہ سکتے ہیں اگر میرے کے قصد کے متعلق سید عالم انگیر کے دلیلی بھی شک
 پیدا ہوا تھا اس کی بنا پر ان کا طرف سے یہ تفسیر پیش ہوئی کہ

میرے کہ ہر طرف میں سے جہاں کوئی محب کئے مانیں :

دوسرے فرقہ کے ماسندوں نے بھی اس میں کسی حق پرستی کی اور عرض کر چکا چلا کہ پانچ پانچ آدمی
 طے یہ اگر ہر طرف سے تفسیر کرنے کے لئے ہیں نے مانیں ۔ اور یہ سلسلہ میں مسندوں کی طرف سے
 پانچ آدمی جو تفسیر چہرے انہی دوسروں کے ساتھ لوگ نام سید عالم انگیر دھڑا لٹے طے کا بھی تھا
 بلکہ ان پر بھی اس کا اعتراف کرنا چاہئے مگر اسی سلسلے کی بنیادیں جو جو چیزیں نہیں نکالتی ہیں
 جس کے مختلف پہلوؤں کی طرف اب تک اشارے کرنا چاہا گیا ہوں ۔ اس کی کوئی حد اور سرحد نہ ہوتی
 میرے پس میں ہے جس پر اس کو کر کے دوسری کوئی کر سید عالم انگیر سے اس میں بھی جو کچھ
 کیا گیا کہ اس میں ان کو کچھ حلال بھی آپ کے سامنے کسی کچھ عنایت سے تھا بلکہ بیان کر دیا
 نے جو چیزیں بھی آپ کی طرف سے کوئی نہ ٹھکر گئے جو نے یہی کہا جاسکتا ہے کہ یہاں میل پر دیا
 دوسرے ہر ایک میں آپ کی شرکت مذہب ہی کے نام پر ہوتی ۔ اسی کے نام پر اس میں بے رنگ
 ہٹے گئے تھے ۔ پس مذہب ہی کے نام پر آپ ان میں داخل بھی ہوئے ۔ اور ان میں سے
 کئے بھی تو ہی حلال کے ساتھ کئے گئے ۔ کہ یہی کا عباد کے ساتھ کے پچھلے کوئی چیز دیکھ رہے ہیں
 ہے ۔ یہاں ہر سے خود مذہب ہی کے نام سے آپ کو کہیں تھا باقی آپ کے مدد کو تھا ۔ و بیشک

دہم جو کچھ اندر بھرا ہوا تھا کبھی کبھی دہری چھلک پڑتا تھا کسی کی توڑواہ عزت کا سوال نہ کر جھین
اور بے قرار کئے ہوئے یہاں سے وہاں کو وہاں سے وہاں لئے پھرتا تھا۔

پہلے سال کی زندگی میں تو یہیں ٹھیک دو سو سال والے جیسے کی زندگی گزارا تھا مگر وہاں پہلے
سالی والے میں بدل گیا ہے کٹاں وہاں پورے کھیتوں سے نورسید کا نام لکھ کر کوئی سیٹھانہ دیا
دشیر و شہر نے گئے ۱۰ اور اس وقت شاہ جہاں پر کسی یہ رات بجائے سرانے کے مولوی عبد حق صاحب
کے مکان پر گدڑی بٹکی کی پوری رات گزری بٹکیا ہے کہ

”مناظری ہوا ام آفرات ہی سے راہی سید حق صاحب نے“

لغت فقیر بچلے ہوتے سے کی بات ہے، ”یوں کاہلی ہے کہ پر سید حق صاحب“

”جو شاہ جہاں ہر سے چھ سال کس کے صلی پر نہ“

اس کا حکم لے کر نے

”سب صاحب سوار“

جاسے تھے، لیکیں

”مولوی محمد قاسم صاحب علیہ رحمۃ پادہ پاک نے“

ماستہ میں پھر وہی سی قالی گزرائی تھی اس کے جتنے ہرنے پانی میں طہارت دھو سے خارج

ہوئے مارچ کا مینہ تھا، ”رات“ تھی موضع کر کے پان کیا ہے کہ

”زوالہ داکے، اور پربت شروع و خرواع سے دھانگی“

گزرا کر کسی کے غروں پر سر رکھ کر، گئے داکا کیا مانگ رہا تھا، جس سے مانگ رہا تھا، ”اوہ چانگ“

رہا تھا، ان دونوں کے درمیان کا یہ مارغا، لیکن آگے چلا ہوا کے بعد صاحب نے دھوئے پر

دیتے ہوئے کہ

”مولوی صاحب (سید کا نام لکیر)، نے جب سے شاہ جہاں پر کار لگا دیا تھا میں نے

لئے تھے یا جس کو میں دھو، سمجھتے تھے اسے دھو کر لے تھے“

آئے اس کے چہرہ لگا ہے کہ

"خود کہتے تھے کہ ہر چہ ہدیٰ نیست ہر ہمارے احوال ایسا نہیں کہ ہم بھی عوام
میں داخل ہمارے ہیں"

سیاسی حیثیت سے دلت و غوری جو کچھ پرچائی تھی وہ بھائی نے خود بھی دے دے کہ مسلمانوں کی پوری
زندگیاں کا کچھ ذریعہ بنی تھا اب اس حدیث میں اس حدیث کے ذوال کا حصول سے آگیا تھا اور
اسٹریکشن پر جاتا ہے بیڑم ہر جرم کی سزا خوبت کے استحقاق کا قرار کرتے ہوئے مسلمانوں کے
دو اس کے اس سوا نہ کہ حبیب ہم پرستے ہیں۔

"مگر ہماری دلت و غوری میں دین برحق کی ذلت :-

اور آؤ کہ اس کے جدید پیکر نکال دے روح کو نہ نکالنا تو نقل رہا چاہتا ہوں اٹھیں ہیں ہوتے۔
اس میں پاک کا دلت تصور ہے جو تمام عالم کا سرور اور تمام دنیا کا حاکم ملالار
ہے۔"

یہی بالقی احساس کا اس آپ کا اندوہی جذبہ تھا جو آپ کو تڑپانے پر گئے تھا خود بھی لاہور
تھے پھر دوسری کو بھی تڑپاتے تھے خود دعا بھی

"والہی اہل دین سے اپنے دین اور اپنے حبیب پاک مشہور اک کو دینیل خود
مست کہ اور اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت ہندو قبیل میں ہم کو عزت کا انعام
سے مشرف فرما۔"

لکھا ہے کہ

"خود بھی بچا امداد کرتے تھے" اور اصل سے بھی بچا ہمارا کرتے تھے :-

حک و دو اکشن کا کشش، اضطراب اس کے پیچھے کے من سلسلے قصوں کی تہ میں دل کی جو لگی
قلب کا ہر سوز اور کا جو فن پر مشہور تھا اس کا کچھ امداد و مار کے الی الہ سے ہوتا ہے جس
کو کسی نام تھا جس کی عزت کے لئے بیٹے داہی، اچھا اسی کے ہم کی حیرت پر مر رہا :-

رحمت اللہ علیہ وعلیٰ آئندہ مرقدہ۔

کچھ بھی ہو۔ پہلے تک میری آپ کا بیٹا ہی ہوتا تھا۔ لیکن کچھ دنوں پہلے ہوتا ہے کہ میرے
میں سے کچھ کو بدنامی قوم کے گناہ سے چھوٹنے کے لئے ڈیڑھ گھنٹہ صاف ہوا تو یہی بدنامی
کے گناہات کی رائیوں میں مصروف ہیں مسکرت ہوا کے مسائل کے شرع کو بدنامی کے ہر
میں بدنامی کی طرف سے کالے پامی جو شریک تھے معتدل صاحب عدلہ "میرہ خدا شناسی" اور ان کی تقریر
کا حال یہ تھا کہ

"فالمہم میں اللہ کے ان سوالیہ کے لئے کہ نوبت نہ آئے تھے، اللہ اللہ سے خدا پرستی
وقت کرتے تھے نہ ملے"

خود سیدنا امام الکبیر رحمت اللہ علیہ نے بھی ان کا یہ باہر کی تقریروں پر تنقید یا بدنامی کچھ ہی قسم کے
تھا جس میں ان کی قسمی باقی ان کے تعلق سے طرز و تصور پانچوں قسمیں صاحب ہوتے تھے کہ تیز جالوں
تھا کہ ان کی اللہ افشائی عام و خاص، یا بڑا ناخوش پڑنے والے تھیں جیسے دھیرہ کے سوا یہ وقت
تو ان وقت ان کی ترقیب میں بھی تھی کہ وہ تھے ان کی طرف سے کتب و کتابوں سے
سرکاروں انعام پانے والے پادری اسکاٹ صاحب حکومتی کے ایک یث خلق کریمانی مذہب
کی ولایت قرار دے رہے تھے اور اس سے اللہ ہی تو جیتے گئے صریح حاکمات متعبدہ بنوس کی تفسیر
و تفسیر کرنے کے لئے کافی تھے "و سب سے ماں" جیسے کے متعبدہ بنوس نے ان خبر پانے کے بعد ان
شکست کو بے ہندہ اور تصحیح حاکمات سیدنا امام الکبیر نے انہوں میں جو فرقہ دیا تھا "قرباب آپ کے
احسان کے انجمن کی باتیں تھیں۔

اور پادری عجیب و غریب بیٹکی بدعت میں کے اختار کے دہرہ حرکات تھا کہ کچھ ہی دنوں
ایک مقیم ہو تو وہی ماں سے آگیا تھا تو نیا کے دوڑے مذہب جراثیمات "لہر ہندو دھرم کے گمانے
توں کو ایک ساتھ ہی طلب بنا ہے" اور ان کے آخری یہ تمام احساس پیام کے آخری یہ فریاد و تظلم
کو سلم سے بدنامی کر دیا گیا اس سے فراہم ہو تو ہی دقت اور کیا ہو سکتا تھا، کہا تو یہی بات تھا کہ

”نخین حق“ کے لئے ایک سو ہی جگہ شانہ سے شانہ کا رتبہ بیٹھے ہیں، میں میں بیٹھنے کے بعد اس آفتاب
 و جہار سے قائمہ اٹھنے کے خیال پر کیا کاٹا ہر حق پر تمام پر تمام ہے مگر پندت اس پادری میں چلے
 میں ہی ہیں، لیکن سید عالم اکبر کو ہم دیکھتے ہیں اگر سوا لہ تیر کے قصوں سے، لاہ کو کہہ
 تو کو کو اتنا بلیغ نصیب نہیں یہ سر شوکر کے صفائی کو نشہ میں مصر و مصر میں کو جس طرح ہی ممکن
 ہو، اپنے خیالات کے پیش کرنے کا وعدہ کر دیا جائے۔ پہلے تو آپ نے اسی سے پاؤں کاٹ کر
 کے لئے کانہ و تھوہ مل کر دیا جائے، لیکن سرور جب کامیابی ہوئی تو عہدہ کے امراء جس کے
 باہر میں طرح ہی آپ سے ہیں، یہاں تک کہ شام چاہتے تھے اس کو تھے ہی چنے گئے، اسی سے
 اذکارہ کیئے، مگر در سب سال کا میلہ میں میں چلتا دیا نہ سرور تو ہی وہ مٹی بندھوں ہی مستور تھے
 اور عہدہ سے پہلے ہی کام کیے ہوئے تھے، یہاں تک کہ یہاں پر وہ سن کو نام سے تاج چلتا ہی کیا ہوگی
 اسام میں ہی تفرقہ کے لئے مقرر ہیں چھینے تو کھلے کر

”چندت مناسب درای و مستوری سے کہا گیا کہ نخل شریف میری آپ کہ چکے ہیں کہ آج
 ہم وہی ہیں گئے سو آپ بیا کر رہے“

لیکن مجلس شریفی کے اس طے شدہ فیصلے کے برخلاف یہاں کیا ہے کہ

”انہوں نے پندت ہی سے پہلے ہی کی۔“

پادری و نسائی حیران ہو گیا، مگر کسی طرح چندت ہی کو معاملہ کے مطابق عمل پر قاضی کر سکا تو کھا
 پہنکے بغیر جو کراس نے سید عالم اکبر سے کہا کہ جب پندت ہی شروع نہیں کرتے، تو آپ ہی
 بڑا ہی کیئے، یہاں کیا تھا، اللہ پر نیا آخر آپ کے سامنے تو صرف حق کی تبلیغ تھی، صرف بیقرانی
 ہوئے کہ

”الغافل کا متعلق اسی کا تھا مگر سب کے جوہر میں بیان کر سکتے، مگر تاہم ہمارے عہدے

کچھ نہ ہے۔“

جو کچھ پادری و نسائی نے کہا تھا، یہاں وہی وچر آپ نے منکر فرمایا۔

ای فرخ تو سچ دقت کی فرخ پر آپ کی طرف سے چینی ہوئی تھی۔ جب کثرت دے کر ستر
ہو گئی تو اس وقت پادری نوٹس سے ہوا کہ

مہندے اور دیکھے سے خزانہ دقت تو سیم کیا تو تیرس کو قبول کیجئے مگر صافقت نام
دقت حسیں چار بجے کے بعد کل چیم بس گھنٹہ دو گھنٹوں گئے تب بھی جھل میں شریک
ہوں اور ہر دم و خطا کے اعتبار میں کرے گا بھی یا نہیں ہے ؟

خبریں آپ کی یہ تھکا پادری نوٹس صاحب ہی اس بیٹے کو سب سے زیادہ محنت اور سرانجام دہنی
تھے ان کا شرکت کی رو سے دوسرے بھی خارجہ ذات و ان چیری تقدیر میں سر یک پر لکھیں گے
نیکوئے آخر میں یہی آپ سے فریاد کیا کہ ہر امر کا حق صرف پادری نوٹس ہی کے ہاتھ میں ہے
میں کا اپن

"نکاح صبر و اجاب کے یہ زمانے اور خزانہ میں مجموعہ بدوں گئے تھے۔"

آپ دیکھ رہے ہیں، جس کے بعد وہ نکاح کے سے پندت ہی کی جگہ چلتے چکا کرتے اور اس کا
اسدہ بھلے کے خلاف تھا، لیکن آپ نے سی پر لڑاؤ اور تقریروں سے پر تارہ ہو گئے تھے، اس طرح
جیسا آپ کو محسوس ہوا کہ اس کا وصلہ دقت کی قید و بند پادریوں میں نہ گئے گا تو خارجہ اور خطہ
آپ سے نوٹس کو راضی کیا کہ بیان کرے کہ وہ تو آپ کو دیا جانے بعد ہی سب کے جلسہ سے باہر کرنا چاہتے
جیسے جلسہ کے اندر کرنا چاہتے تھا۔

دوسرے دن تو اس وقت تک تبلیغ اور خزانہ کا یہ دیر آپ میں اشتعال پڑ رہا تھا کہ
دوسرے دن جلسہ کے بعد تقریر کا مطالبہ دیوں گا، مسئلہ جاری تھا۔ آخر میں پندت جو اس دورانی
نے حشر و ہر کے مسئلہ کو چھیڑ دیا، جلسہ میں سے چھوٹا تھا۔ پندت جو نے باکل افسوس جب گیا کہ
اس سے بڑے ہی مسئلہ کو چھیڑا تھا، لکھا ہے کہ ان کے بعد سید عالم ان گیسروں مسئلہ پر بحث کرنے
کے لئے تقریر کے ساتھ یہ عجیب بیچنے، تو پادریوں نے اس طرح کیا کہ وہ سچ چکے

"نہیں جلسہ کا وقت ہو چکا"

حضرت صاحب کی اس وقت دیکھنے کے قابل تھی، صاحب دھارم نے قل کیا ہے، مگر سداوں کو
 خطاب کر کے

موسیٰ صاحب دھارم اکیس نے فرمایا کہ وہ چار منٹ پہلو کا طرے ہو ٹھیرے چند
 منٹ بعد چار منٹ ہی کے بعد عرض کا جواب عرض کئے جاتا ہے۔

لیکن وہی طرح دھارم منٹ کے لئے ٹھیرے پر آکر پہرے، اس وقت آپ سے نہ ہو گیا
 اور شاید نہ ہو گیا، یہاں سے کہہ کر پڑت دیا نہ سر موٹی کی کو شخصی غائب بنا کر حضرت صاحب کی
 جگہ

چند منٹ صاحب آپ ہی غیر حاضر، وقت جلسہ ہو چکا ہے، تو کیا ہوا، وہ چار منٹ خارج
 اور جلسہ ہی ہو گا۔

مگر صبر کرتی ہے، تے غیر معمولی اصرار کے باوجود چند منٹ کی گواہی نہ رکھال سکے،
 نکلا ہے کہ

پہلے ہی نے مجھ کو دھارم فرمایا کہ جو جی کا تھکا گیا ہے، امید ہے کہ کچھ برس ہو سکتا۔
 ۱۵ مباحثہ شاہ جہاں۔

چند منٹ ہی تھے کہ پورے بعد ہر گئے، دھارم اکیس نے جب کہ کیا کہ نہشت کی خدمت فرما تو
 صل گئے، نہایت خطر سے ہیں، یا ان کی اسے نہشت ہی کے ہم و ہمراہ
 "مغنیان صاحب کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ میں صاحب نہشت صاحب تو نہیں ہوں،
 آپ ہی ہوتے ہیں۔"

یاد آ کر کہہ رہے تھے تو شاید ہی ہی نہشت ہی کے چلے جیسے چلے جے، لیکن دست گزشتہ جگہ کی
 سے شاید یہ خبر ہو گئے، اور یہ دھارم اکیس کو چکنا چوکا ہوتا ہے، تھے وہ کورنگ ہے۔

اس وقت تو دھارم سے پہلے کا ہے، پہلے سلائی کے پہلے میں آپ کے جوش لہجہ کی خفت
 پڑتے ہوئے، اس وقت کہ نہشت کی تھی، وجہ پہلے کے دھارم سے کہ "ابھی دھارم دھارم"

واپس ہونے کے لئے تھا کہ کل میڈ کے میدان سے ٹوگڈ روڑ پر چلیں گے کسی خاص میں جیسے کہ بیٹے
سالانہ سال میں لکھا ہے کہ

”موری محترم صاحب نے مولیٰ بیاں صاحب سے کہا: ”یہاں جہاں سہیل پانچواں
صاحب سے تہذیب میں تھے اور رشتہ اسلام کیلئے“

آپ سے کچھ اس قدر ہے: آپ نے اپنا آدرا بیان کیا کہ کوئی بیاں حضرت کے لئے کے اشارے کے مطابق ہادی
وہیں کے میں اس اسی وقت پہلے تھے اور کہا کہ

”ہمارے مولیٰ صاحب آپ سے ہالانا چاہتے ہیں“

وہیں مٹھی ملے پر آدرا ہو گیا، اور مولیٰ حضرت کے ساتھ انیس صاحب کے پاس ان کے قریب پہنچے
ان نمیدانی فقرات کے بعد ہی

”ہم آپ کے اخلاق سے بہت خوش ہوئے اور جو نگاہوں کا باعث بنتا ہے وہی
اور محبت باعث خیر خواہی ہو جائیگی ہے، نہ ہمارا چاہتا ہے کہ وہ کلمہ کی غیر خواہی کے
آپ سے کہیں اور آپ میں“

انہیں نے کہا کہ ”میرا سنا ہے“ تب جہاں غریبیاں کیا کرتے تھے، ہادی کے سامنے تلخ کا حق
ان کا اس میں دکھایا، یعنی ہمارے لئے کہ

”وہی جیسی سے تو یہ کہنے“ اور مولیٰ غریبیاں کہنے، ”دیا چند دن ہے“ اور صاحب
آرتھ بیت سخت ہے“

”بیک“ اس لئے کہ ”وہ“ ان کی زبان سے کہہ رہا تھا، ”وہ غریبیاں میں شام“ تہذیب کے لئے
”مگر بہتر“ آپ کو قاتل ہے“ اور قاتل سے دلا کیلئے کہ جی دماغ کو دے“

یہ بھی لکھ دیا گئی کہ

”اگر آپ احکام سے مدد کریں گے تو انہیں ملے گا اور وہی غریبوں کو مدد کریں گے“

تب جہاں مولیٰ صاحب نے کہا کہ

صاحب زادہ کو اسے پانچویں پہلو کا ہے

”تقدیر معلوم کیاں جان چڑھے پڑے سو ہے“ ملا دانہ ملے خدا شمس

عصر سے عروب تک اسے بیٹے میں بیچہ جڑا پڑتا رہا مغرب کے عباد میں ہر جگہ تھا تو کچھ اپنی
فرود گاہوں میں پے گئے وہاں وہاں بھی عید کر گئی ہے اپنے قریب

مصرعہ دشمن کرتے رہے اس حالت میں شہاد کی غارت پڑھ کر ان کا ناکہ اکڑا ہے۔

دوسرے دن بھی اہل مناظرہ منتظر ہونے لگے تھی مسیح ہوئی نماز مسیح کے بعد بکھلیا کر ان کا اجلاس
میں دیر ہے اس نے پھر حضور نے سوزوں سے بیکار کل کا طبع آج بھی عام رہی اسلام کی سیل
نکالنا چاہئے بھی کیا گیا صاحبہ رطلے نے لکھا ہے کہ

”چنانچہ میں حضور نے میل میں جا کر کثرتی حق اسلام اٹھایا۔ جڑا ہم اللہ میں مسیح اٹھائے

خیر و خیر۔ ۲۷

یہاں کیا ہے کہ دوسرے دن بھی

”اگرچہ جنگ و لڑائی مصلحتوں کا اثر تمام میل میں رہا“

یہ وہاں اللہ اللہ شہاد کے مطابق اس میں دنیا کا رشتہ بیاں اور بیاں میں بلانہ چڑھا چڑھا لگتا
پہنچانے کے بعد سیدنا امام اکیس سر شاہیکہ صوفیوں کی کوشش لگا کر تبلیغ حق کا کام اس سے
آٹھایا جس نے سوزوں کو بھی پہلے کی نگاہیت کے اس پہلو کی طرف متوجہ فرمایا ”مقتدر آل طہر پر کچھ
بھی کر سکتے تھے آپ دیکھ چکے کہ کوئی جیتا آپ نے اس راہ میں شہاد تک تھا لیکن آپ کے
احسان حکم دہم کے ان کا یہ مدد تک محدود تھے، اگر آپ کی اس خداوند نعمت کا استہزاء حکم چھو
تو ان تقریر میں مجھ کو آج کا ذکر دہم میں بیرون کی مصداقوں میں کیا گیا ہے، ہجرت ہوئی جبکہ سیل
کے مدد میں حرکات سے نہایت فائدہ رہے ہوئے آپ کا ہر تقریر شیک مقصود حال کے مطابق ہر
اجلاس میں کیسے ہوتی رہی۔

یہ مطلب یہ ہے کہ جو اشتہار میں ان کیوں کا ذکر اس میل کے مصلیٰ کر چکے ہوں، اگر یہ

لایا گیا ہے کہ صید ہنگامہ انگیر کے سامنے یہ تاریکیاں تھیں اور اس بیل کو صرف ایک سیڑھی میل
 ہی سمجھتے ہوئے آپ قہر بردار نے وہ بیل تو پہاڑ کی تھوڑی سی گلیاں جانے کے کہ ان تارکیوں سے کمال
 ہنگامی کے ہر بھی چارنگ میں چلا گیا ہے۔ اس سے زیادہ بر عمل قہر بردار، وہ سیڑھی کو قہر بردار
 بیاد کی کام میں لایا تھا۔ یہی نہیں کہ سکتے۔ ہر وہاں اس بیڑی کے لیے یہی کہی ہو کہ چاہے۔ نہ تھا اور اس طریقے سے
 پہاڑ کی تھوڑی سی گلیوں کا جس سے آیا تھوڑی سی گلیاں اس تھوڑے سے وہ تھا تھا تھا تھا جس کی توقع اس قسم
 کے بیل کے ہوتی جا سکتی تھی میں ان قہر بردار کو پہاڑ پہون اور یہ سب تو ہو کر نہ جاتا پہون اس کے ساتھ
 اور کچھ کچھ میں نہیں آتا اگر وہاں ہر وہاں قہر بردار کے کہ یہاں ہر وہاں ہر وہاں کی توجہ سے ہوتا تھا
 ہوں۔ اس میں میں میرے جواہر سات میں اضافہ ہو گیا قہر بردار کی تیسری سیڑھی کہ چاہے مجھ سے پہون ہی
 آئے۔ لیکن وہی صفا کو کوشش کرتا ہوں۔

یہ کہ عرض کر چکا ہوں کہ صید ہنگامہ انگیر کی طرف سے بھی ہر شے سوالات کی ایک فہرست
 میں باڈ میں اس تجویز کے ساتھ پیش ہوئی تھی کہ ٹکی ہو یہ ہر شے سوالات کی ایک فہرست
 طریقہ پر ملتا ہے۔ لیکن آپ کی مجوزہ فہرست کی جگہ کثرت مانے سے اہل مجلس نے ہر شے ٹکیا کہ سوالات
 کی ہر فہرست میں یہ لال کی طرف سے پیش ہوئی ہے۔ لکھا جاتا تھا کہ سوالات کی فہرست میں کے
 مرتبہ کے ہر شے سوالات تھے اسی کے مطابق بحث ہو۔ اس جنگ کو یہ کہ چاہے کہ یہی کیا تھا
 کہ کثرت کے فیصلے کے آگے سر ہٹا دیا جائے۔ لیکن پھر بھی دونوں سیلوں میں جلسوں کے بعد
 باہر چلا گیا بھی جتنی دیر آپ کو یہاں دقت کے حوالے تھے۔ سوالات میں وہی باتیں پہون تھیں
 جی کا کہ آپ کی ایک قہر بردار کا دیتے ہوئے باڈ قہر بردار میں وہی دلی مدد میں ہیں۔ ان کا کہنا
 ہے کہ کھلے ہو کہ

اُس قہر بردار آٹھ باتیں تھیں۔ خدا تعالیٰ کا قہر، اُس کی وحدانیت، اُس کا واجب
 اطاعت ہونا، نبوت کی ضرورت، نبوت کی علامت و صفات، رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی نبوت، اُن کی خاتمیت، اُن کے قہر کے بعد انہیں کے اتباع میں نجات کا

اور امت کے سر نے رائے اپنی تھیں، حکم کہہ سکتا ہے، ان شاء اللہ میں سال پہلے جس ملک میں
ہندو و مسلمانوں سے مل کر بیٹھتا تھا، چھوڑ کر آئی ملک میں دشنام کے اس تمام شے کو کہ وہ کہہ سکتا
تھا مگر خود ہم مسلمان باہم دست و گریبان ہیں، مگر اس کے کیا کہنے کہ وہ تماشہ دکھایا جو تا قیود کی
شکل میں جو نظام سامنے آیا، اس سے مختلف اور تعلق مختلف تھا، جس کی توقع میں کے بعد کی جاتی
تھی، کہے تو کہہ سکتے ہیں کہ وہ بھی نہیں کہہ سکتی کہ، بلکہ جو کچھ آپ پڑھیں گے، اس کو پڑھ کر شاید ہر
پڑھنے والے کو یہ کہہ سکتا ہے کہ نہ کہ اس کو یاد آئے گا، نہ کہ یہ کہہ سکتا ہے کہ اس کے ہاتھوں میں تحقیق
الکھو اسوالات ہلہ کی عن قسیر ایک دفعہ تھا، جہاں پر کے اس پہلے میں بھی خدمت کی طرف
سے گئی، اس کی دلچسپ سرگزشت کی میں قصیدہ گرا پاتا ہوں۔

۔۔۔ تھے، ہاں ایک حق کے چھپائے کا وہ میدان اس پہلے میں سیدنا امام اہل بیت کے سامنے
آگیا تھا، مگر یہ واقعہ ہے مگر کسی کی روایت کے بغیر اگر چاہے سب کچھ جہاں ان غریبوں میں فرشتے رہے،
عادت کا اس کی صرف کائنات کا خلق ہے، اس سلسلہ کی شرح و تفسیر کرتے ہوئے صاحب صاحب
یہ کتاب لکھ کر کہتے رہے کہ ان کے ساتھ خود کتاب و احاطہ کی خدمت کچھ ہی ہے، جب مخلوق میں ان
کی خدمت نہ تھا، ہمارے ہوشی ہے، میرے عقائد آپ جیسا میں ان سے ہندوؤں اور مسلمانوں کو طلب کے
کہا تھا۔

نہی صورت میں سوا اعلان کائنات کے، ہندو کی عظمت جیسے مورد فحاشی کرتے
ہیں، اہل ملوک عقل و عقل ہوئی۔

پھر اس، حال کی تفصیل کرتے ہوئے میری مجلس میں آپ بناو اس کا اعانہ فرماتے رہے کہ
"خاص کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور سری رام چندر اور سری کرشن کو سید کہتے ہیں، بھی جتنی
میں نہیں آسکتا کہ وہ کہہ رہے ہیں کے حجاز ہے۔ پانچواں، شباب، مرض اور موت سے

لے جو دفعہ تمام میں پانچواں صاحب نے ذکر فرمائی کرتے ہوئے کہا تھا کہ آپ پانچویں کا دفعہ فرمائی
میں اسلام جس کے بہتر تھے، نہیں سے یہی کہہ کر کہ تھا، شباب، کہنے میں کہہ دینے کے بعد ہی کہہ دینے

مذہب آخرت اور غیب خداوندی سے نجات اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
تبرعات میں گھس رہے۔

جی روزی خداوند کی مدد سے وہ غیبی میں ہونے والی بات کو دھڑلے میں سنا دیتے تھے۔ یہ سنا کر
دل نہ ہڑلے میں شاید وہ اپنی توپ نظیر میں جین کے لئے دھڑلے میں لگا کر پھاڑ پھڑا کر
کھا جائے، یہ سنا کر قادی کے دوسرے حصہ کا جس میں ان ہی باتوں کو بجا کر کرتے تھے کہ کشتی اللہ اللہ
تعالیٰ کی جائے گی، اس باب میں سب سے بڑا کام دیکر ایک مسئلہ کی نظام کے باقی اور سب کے بقول
طرائق کا نظام اسی سے ہو سکتا ہے کہ بلکہ جو اس شدت بھرت کے جو نگر بڑا نگر غریبی حکومت کی
طرف سے توپ کے قبہ مبارک میں تھی، عرصہ بیکر کیا ہوں کہ سامی عرب نے نئے نئے صرف ہی لہو
استعمال میں فرمایا کہ کشتی کو اگر غریبی کی برآمد کی ہوئی چیزوں میں آپ شہنشاہ تھے۔ لیکن رسالت
مقدس کی مذکورہ بالا خصوصیتوں کو بھانپتے ہوئے دوسرے وجوہ اسباب کے ساتھ ساتھ انگریزی
حکومت کے آخری زمانہ میں کام لے کر ایک سے تادم و تمول پر ترقی نہواتے تھے کہ

”جیسے اس زمانے میں باوجود فقر و گریز و حال و روز میں محمد لڑائی لڑا نہ تو یہ لوگ کے
انعام کی تمہیل پر اگر کوئی شخص اس قدر کہ لڑا نہ تو ان کے انعام کی تمہیل سے انکار کرے
تو بڑا جاس کے کہ لڑا نہ تو یہ لوگ بھی سرحد ہی کی طرف سے گئے تو ان اس وقت یہ امر
جنگ بھلے ملکات، عدو مقابلہ سرکاری بھجوانے گا“

کتنا دل چاہتے تھے کہ ان کو جس نے کبھی اس سے متعلق نہیں کیا کہ انگریزوں کا ہونے
وہی دینی حروف کے لئے تھے انگریزی نام کو بے تحاشی دھڑلے کے ساتھ استعمال کر رہے

پھر حال کیا ہے چاہتا ہوں کہ لڑا نہ تو ان کے اپنے معنی میں مسلمان ہی مسلمان ہی ہوں تو سب
کچھ کہہ سکتا ہے، لیکن سوچنا چاہئے کہ ان کے دلوں کے ساتھ میں محفل میں نہ سنا دلوں کی کئی کئی تعداد
ہے، یہ کافی کیا تھی، بے عمل و خوار کے خلاف سے عرض کر چکا ہوں کہ اکثر یہ اس میں نہیں سنا تھے
ان کی کئی عریں صرف سن لیتے ہی کے لئے معنی نہیں دے تھے بلکہ تہیہ و تہنیت کا

سیٹنگھام وگبیر نے اس کے حق میں کچھ کرنا چاہا تو لکھا ہے کہ

"موری احمد علی صاحب مالکی گدی سے نکل کر گیا اگر اس کے موبد میں کھڑے ہوتے ہو"

حق واضح ہو گیا پھر لکھا ہے کہ مٹھے ہوئے ۱۲ میل حد استقامت

اسی طرح بیس میل میں چلا کر پادری تھے جن کے حلق تو ہیں، لیکن دوس صاحب، صاحب کاٹھنکا

جو پھر بھی شاد پادری تھے، ان کے حلق اس قسم کی نانی خفاہت پر لے ہوئے دوس صاحب

حسرت والا سے کہا تھا

"آپ کے اتفاق دوس مستوش چرا" پھر نام دوس کا لکھا ہے

یہ بیان کیا ہے کہ

تھوڑی دیر بعد حق موب صاحب نے اگر روایہ پادری کہتے تھے کہ گریہ صاحب بھی موری

محمد عام صاحب کے بھائی کہتے تھے ہر افسانہ کی بات یہ ہے کہ انہی تقریریں اور روایتیں

مضامین ہم نے نہ سے تھے، دلیل

یہ ان کا مرقع پران کے خلاف ہے یہ روایت حدیث کی گئی ہے گلابوں سے

"مورون محمد صاحب سے روایہ پادری صاحب آپ کی تقریر کرے تھے" اور

کہتے تھے کہ اس شخص کی باتیں بہت ٹھکانے کی ہیں، موری نہیں یہ موری موری ہے

میں ساتھ شاد چلاں

اس سے بھی راہ اول حسب بیان ایک پیر چلا پیر، جنگ نامی کا ہے، برقی کے رہنے والے موری

محمد احمد صاحب سے ایک دوسرا ہے۔ اور کہ کہ خدا کا ہے اس میں میں بھی شریک تھا کہ خدا کا

جوت ہے اس قسم کے جملوں میں شامل ہونے کا اتفاق ہوا، ہر جوت سے ظاہر عام سے اتفاق گفتگو

ہوا، پیر نے تقریر میں کہا: "نور عالم دیکھا، ایک پادری آدمی بیٹے کیڑے، پیر بھی حضور، چرنا تھا کہ ہے

یک عالم ہیں، پیر ہی میں کہتے تھے کہ "پیر کیا بیان کریں گے، لیکن تقریر سننے کے بعد اپنے نالز کا جواب

موری محمد صاحب کے سامنے اسی نے ہی اتفاق کیا تھا کہ

”ہم نے ویشاکہ سیکھ کر وہ حق کہنے سے بے جا اگر تفریق پر اصرار کیا کرتے تو اس شخص کی
تفریق پر ایمان نہ آتے نہ ملنگ میلہ صاحبی

گمراہیں ہوا ہی بعد ان میں مام پام میں وہ خواہو کہ وہوں یا کاسے کے اسلمن پر بھی بیانی کیا گیا
کہ حضرت دعا کی تفریق کے بعد دیکھا جاتا تھا کہ

”پام پام کے حالت کو ششہ و بے حس و حرکت و مثلہ

یا خاص پام ہی و بس صاحب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”نفس کو کہ مولوی محمد قاسم صاحب کی خوش بیانی اور پامی صاحب کی افسردہ نگاہ

دید تھی و مثلہ میلہ صاحبی

اور اس کا تفریق تو نمونہ لکھا گیا کہ اقسام و شکوہ نہ بنکر مرنے اور تفریقوں میں پامیوں نے کوشش کی
کہ میں طرح ممکن ہو مسیتہ تمام اکیس کی تفریقوں کو مکمل ہرے زد دیا جائے پامی نوٹس نے تو

بعد کو دیکھ چلے چلے کے پہلے اجلاس ہی میں تب کے رنگ نعلنگ کہہ دیکھ کر وہ اس دورہ دیری
پر اعتراض کیا کہ سرے میں لا اجلاس ”جب شروع ہوا“ اور مسیتہ تمام اکیس کے شریے پر کفر کیا کہ

”پامی صاحب کے مذہب بارے میں اس کے اعتراض، بیانی، جن جن اقسام کلام میں اس کا

جواب دیا جاتا ہے“

تو انتہائی بے شری کے کام لیتے ہوئے بغیر کیں صاحب کے لکھا ہے کہ پامی نوٹس نے جواب میں
کہا کہ

”کل کی بات کل کے ساتھ تھی“

پامی صاحب کی اس سیدہ نصی کہنے کا مقصد یہی تھا کہ پامی صاحب کے مسلمانوں میں کافی بیانی پر یہ لکھا تھا

”اس پامی نے وہی ای موقع پر کہا تھا کہ قرآن کے مسئلے کو بڑی چیز ہے جب کوئی مہر پر لکھ لکھتی ہے
تو پامی نوٹس نے پامی صاحب کی باتیں شروع کی تھیں، کہا تھا کہ پامی صاحب نے مسیتہ تمام اکیس کے

اس صاحب پر لکھ کر پڑھ گئے یا

انہیں سیدنا امام اکبر سے متعلق کو قتل ادا ہوا کیا کہ

تھا جو اصل کے پاس اعتراضوں کا جواب پادری صاحب ہی بہت ہیں فرما رہے تھے کہ
پادری صاحب کے اصرار سے قتل دہلی گرجا میں ہوا تھا کہ پادری صاحب نے کہا کہ ہم
کرتے ہیں اور کازہ لگوانا کی اجازت دیتے ہیں۔ "ملا میدہ شہنشاہی

جوانے بادشاہ، منظرہ کے زیرِ کوئی کہ تلخ کا ذریعہ ہوا یا پادری صاحب امام اکبر کے اس قتل نظر کی
تائید آپ کے اس طرزِ عمل سے بھی ہوتی ہے

اس طرح دوسرے ملے کے وقت پر بھی حالانکہ حضرت دہلی طرف سے پہلے دوسرے قتل
کہا کہ

"چاند تخت چار بجے میں لاتی ہیں، وہی ہیں ہم کہہ کر میں گئے"

نکریاں کیا ہے کہ

"باہر میں۔ نہ یک۔ سنی"

اور پھر سے اٹھ کر جانے گئے، اس سے بڑی سے اٹھ کر کھائے مگر قتل صاحب ہوا۔

نہیں اس کی اور پڑشانی میں جو راج پٹانی کے، بحث پادریوں کو لاکھ تھی ہوا، ایک

پڑی جس کی میں بھی دیکھ چھوڑ گئے، ان کے اٹھنے کا بھی ان کو ہوا۔ "ملا میدہ شہنشاہی

یہ وقت پر سینہ امام اکبر سے جب اٹھ کر کیا کہ پادری نہیں ٹھہرے ہیں تو یہ ٹھہر ہی ہم وہی

طرف سے بیان کئے دیتے ہیں، تو یہی تہذیب کا یہ پادریوں نے کوشش کیا کہ

میں میں بھی پھر شہر کا شروع کر دیا۔

بہر حال جیسا کہ اب جو حضور میں مشرک تھا اس پر تو یہ امام اکبر کی تقریروں کا جو اثر مرتب

ہوا تھا، اس کا اندازہ مذکورہ بالا نقلی واقعات سے ہو سکتا ہے۔

لیکن مسلمانوں کے عقائد میں جیسے پادری تھے، ظاہر ہے کہ یہ حیثیت ہندوؤں کی بھی شہرت

میں تھی، بلکہ آپ سے پہلے کہ یہ شریک مسلمانوں سے الگ ہوتے ہوئے ہندو دھرم کے خاتمہ کی

عقیدہ تقریباً جیسا کہ مذکور ہو چکا تھا۔ لیکن عام ہندوؤں کے تاثرات و تحریروں سے جو سائیل کے تاثرات کا حساسیت سے اس میں مختلف چوں کہ حریت ہوتی ہے، لکھ میں نہیں آتا ایک ہی کان سے روبرو ہے۔ یہ مورد خلاف طباعت میں بھی کے تاثرات و تحریروں میں ہوتا تھا تاہم یہ اختلاف کیسے پیدا ہو گیا تھا۔

سید احمد علی کی تقریریں کا جو رنگ تھا اس سے بھی کہ چکے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ وہی جیسا کہ ان کے مقابل میں ہندوؤں کی طرف سے، یا جانب داری کی کوشش کی جاتی تھی، تقریباً کا ملاحظہ ان سے ان میں آج بھی موجود ہے، جو ان کو پڑے گا وہ بھی توجہ تک پہنچے گا، اس سے بڑے تجربہ پر لگا کر اس قسم کی دقیقہ نگرانی سے سمجھنا اقسام ان کی تقریریں قطعا متروک ہوا کہ وہی۔ اعتراضات و تہمتوں کے لئے تو وہ خود ہی پر گئے، اور توجہ پیلاروں کی طرف سے لڑائی کے تقریروں میں گئے ہیں۔ اس سلسلہ میں کسی ایک فرقہ کی کوئی خصوصیت نہیں، بلکہ جس مذہب میں اس نوعیت کی رجحان پائی جاتی ہے۔ جہاں جہاں اس کے دیگر امور ملاحظہ ہے، انتہائی قرائح چھیروں کے تصور کا انفرادی کیا ہے۔ خود کی شکل و صورت میں بھی کر چکا ہوں۔

یہ بھی شریک ہونے والے عام ہندوؤں کے ان عجیب و غریب تاثرات کی تفصیل آگے آج بھی ہے، ان کے ذکر سے پہلے سوچنے کی بات یہی ہے کہ وہ مختلف مذاہب کے ماننے والے فرقوں کے تاثرات کے اس اختلاف کی آخر قیاس کیا کی جائے، یہاں تقریباً ہندوؤں کو کچھ تاثرات میں بھی لکھا گیا تھا، ان میں تو ان کے ان کے اس اس کا سامنا نہیں ہوتا، یہ کر کے لکھا جائے؟

کیا حضرت اللہ کے اپنی تعریف کا تیراں کو قرار دیا جائے، اس سلسلہ میں معلومات کا ذکر گذشتہ صفحہ میں کیا گیا ہے، ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ یہ صحیح و ناقابل ہی تاثرات و تحریروں ہاں ملے۔ اپنے وقت میں اپنی تعریف و کلمات کی مرکزی ہی صورت ہونا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی و مراد آبادی کے شہادت جس کے متعلق یہ ہوا کہ وہ ایک اور اپنی نسبت سے فرجانی ہی تھا

خود جاں پر کے شعیف صاحب کا یہ قدر فعل کیا کہ ہے روزانہ علم مصنف صاحب کے سکھانے ، !
 چند۔ پہلے کے کئی جلسوں میں کٹر شریک رہے۔ اساتذہ اس وقت گنگوٹھیل کے اسی مدرسے کے
 متعلق ہر پہلی صبح میں اساتذہ کے مرنے کی خبر ملنے کے بعد کئی دفعہ ہے بعد کو پڑھا گیا ہے کہ
 میں یہ خود گنگوٹھیل کے اس مدرسے کو پیش کر رہے تھے کہ اس کے حاشیہ میں چھاپے والے پاروں
 کی طرف سے گھوٹا گیا تھا کہ

”خدا کا کسی قدم سے نہیں پائے جانے“

خوب، ہر دن اس صاحب نے بھی اور اور کیا تھا کہ

”میں نے کبھی نہ دیکھا کہ کسی نے اس مدرسے کو دیکھا ہو“

ہے ”میں نے کبھی نہ دیکھا کہ کسی نے اس مدرسے کو دیکھا ہو“

اسی سلسلہ پر گنگوٹھیل میں بھی، زیادہ وقت میں میں کئی دفعہ اس مدرسے کو دیکھا گیا ہے کہ
 مثال کے ذیل ذکر کرنے پر اسے یہ سید شام اکبر فرما رہے تھے کہ تم اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں
 تو اس کے دستاویز میں قابل، قرار دینا یہ سید شام اکبر فرما رہے تھے کہ تم اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں

”چند دن قابل، قرار دینا یہ سید شام اکبر فرما رہے تھے کہ تم اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں“

یہ دیکھنے کے بعد

لکھا ہے کہ یہ مدرسہ اس مدرسے میں وقت میں رہا تھا تو دیکھا گیا کہ ہر روز اس مدرسے کے اس مدرسے
 میں مصنف صاحب ہر شے دیکھتے تھے سید شام اکبر فرما رہے تھے کہ تم اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں
 کہ خطاب کر کے فرما رہے ہیں کہ

”اس مدرسے میں پہلے آپ کے شعیف صاحب تھے۔ اس مدرسے کے حاشیہ میں“

جیٹھ کے بھی یہی فیصلہ کرتے ہیں۔“

صرف یہی نہیں بلکہ یہ صاحب صاحب کی طرف رخ کر کے بھی بولتا تھا کہ اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں

کہ اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں کہ اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں کہ اس مدرسے کو دیکھا ہے یا نہیں

میں نے مصحف صاحب آپ ہی فرمایا میں نے کئی دستاویز ملے آپ کے وہاں آئے اللہ
اس کا جملہ مل جائے خود ہی آفریں مل کر یہاں کی طرف سے اس کا جملہ مل جائے
یہ دیکھنے کو کہ وہ سرکاری میں کیا نسبت کیا ہے وہ آپ میں خود ہی کیا یہ مل جائے گی
عرب مصحف تہذیب تھا میں اس سارے میں میں کی مقررہ سرفراہ کے میر پوری ضلعی اور میری شخصیت
کا نام صاحب کر کے ہر گیا۔ لکھا ہے کہ دہلی کے بادشاہ جہاں پرہیز کا کر مصحف صاحب مل گیا
کے بچے تھے اور

میں ان کو سید عالم اکبر کو میں جانتا تھا اللہ کے کو میر جانتے تھے۔ دراصل
انہوں نے کچھ کو کہہ سے یہ ہیں لی۔ جہاں میری طرف کا طلب ہر کر ہے تھے صرف
صاحب آپ ہمارے حکم سے آپ انہوں کے ہاتھ سے لیٹ کر تھے ہیں یہاں خود ہی
آپ ہی اصل کیے :۔

بیکر اور ہمارے ہوتا ہے میری صاحب سے میری صاحب کی جب ملاقات ہوئی تو ان سے ملے ہوئے
تعب کا جملہ مل گیا تھا۔

تھوڑے کچھ ہوتا ہے کہ مولوی صاحب لکھنؤ کی ملاقات کبھی نہیں ہوتی میری معلوم
انہوں نے کس طرح تھوڑے کچھ لیٹ لیا :۔

میر جال میں کیا جا سکا کہ یہ مصحف صاحب ہندو نے یہ سبھی لکھی میں کی کتاب کے مصحف پانچویں
انہوں نے ان کے ہاں ملاقات صاحب تو تھا اس لئے تھے یہاں اور یہ ان کے پاس تھے۔
حضرت ملا کی تقریروں سے متاثر ہو کر ایک دو میں لکھ رہا ہے مولوی ہوتا ہے کہ بارہ لکھ رہا ہے
یہ کہتے پرتے تھے کہ

مولوی صاحب دین میں سید عالم اکبر مولوی ہیں صرف مولوی :۔

لکھا جانے انہوں نے کہ میں گریا حضور اللہ کے اس باطن کو کہ احترام پر مشابہ نظر آئے اللہ کے
یہ کہ مٹاتے ہیں میں نے اپنے آپ کو اس مذکورہ شاعر کو تو قرآن سے پیچھے ہے آپ کو

اعلاظ میں دشمناس کر رہا ہو کہ

”میرے حسنہ حال پر غور کیجئے، اس سے بھی کیا کم کر رہا کوئی منزل، ایک محسوس کیجئے۔“

ایک کچھ باہر کہ

صناعتی کرے واسطے کھنگلی ہوتا حکام دنیا کے قانون سے بے تعلیم کر لئے

ماہ نہیں، اس کو کوئی نہیں دیکھتا کہ سارے دنیا جنگی ہے عرب ہے یا اسرائیل ہے

یا غریب، دھنگلی کی کڑیوں سے احکام پادشاہی میں کر رہا جرم کرتے ہیں، منہ سٹ

دست و معات کے اختراع میں جس کی کرسٹل اس فرمت تک پہنچ چکی ہو کہ پڑائی ذہن جو صورت کے علم و

بیان سے غیر محسوس طور پر متاثر تھا، اس نے جب آپ سے آپ کلام زبان دریافت کیا تو لگا

کہ اس صورت میں ہی برائی کیا کہ صورت میں نام سے قطع ہوا، خوراک بنے اور جن سے ملے میلہ عاشری

ہو میں ہاں نہیں، اس سے کیا کہئے، لیکن ماہ کے چلنے سے تو یہی کہتے چلے، مسہرہ کی طرح حواشی

عید و شہین ہاں ہے، مگر کھلی ہو گیا، نہ کہ ”گتہ“ ”گتہ“ ”گتہ“ اس کے لئے ہر فرد بتا رہا ہے۔

لیکن لا جواب کہ اعتقاد ہی کے اس زہن میں اس کو فوہ، خوش اعتقاد قرار دینے پر اگر ہر

ایک بائیں، تو یہ بھی ایک بات، پھر میں آتی ہے کہ ہندو جو گانا گانے میں مسلمانوں کے عقیدے میں تبدیلی

میاں کے، مگر یہی بدعت و اشتہار میں کے اس دماغی ڈاکٹر کے گئے تھے، پیلے سے خاصہ سوس

اس دماغ کے پیچھے بھی کچھ بائیں کر دینے ہیں۔ پھر بھی عام حالات میں ہندو مذہب، ہر

پندوں کے پندوں کے متعلق جمہوریت کے تمام مسلمانوں کے عام سواریوں سے پندیاں

کافیتہ کر سکتا تھا، بدعت میں ہے، اگر سینہ لگا، انکیر کے رکھنے والے ہیں، اگر خدا کی مشیت

ہو، ان میں سے میں وہاں دیکھنے والے پوری مہاراجن سے سروکار نہ دے، مگر اللہ علیہ السلام کی مشیت

اگر میں ہی ماہ گزریں، اور یہ وہاں سے مسلمانوں کے قلوب کو خراہ و عداوت میں لگائی تھی، پھر ہی

مکرم کے بچے بچے، نام کھلا، مگر ہر روزی و ہر ہر سے، کتنے ہر جاتے تو کوئی کہہ سکتا ہے کہ ان سے

یا مہوں کو اسوہی ہر ہر حق، خصوصاً ایک ایسے نئے نہیں جب پندت و اتہا میری حق کے طر عمل سے

ہو سکتا ہے۔ چوتھ آپ کو یہ ڈسٹرکٹ ہے تو گھر آ کر اس کا مطالعہ فرمائی سوچئے کہ یہاں تک دانش کا عقل کا سامانیت کا تقاضا ہو سکتا ہے۔ یہی مقام میں نہیں بلکہ وہی کتاب کے تحت لائق اساتذہ میں بھی ہو سکتی طرف توجہ دینے پر ہے۔ ”مفتی محمد علی کوچکے“ صاحب ہیں یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ ”تکفیل“ ہے کہ ”تہا سے بڑوں کو سامنے“ قرآن۔ چاروں کا کیا تصور ہے۔

اقتصادیک جیسے ریل کے بطور میں مسی کرشن ”اصول و مام چند دینی کے عقلی آپ نے فرمایا تھا اسی کتاب میں بھی ان کی طرف توجہ دینے پر ہے لکھا ہے کہ

”پھر یہ عقلی کرکٹ یہ اپنے زمانہ کے رنگ میں محدود نکات انشائستان کی طرف غریب ہیں عجیب نہیں عقلی تاریخ کی ہوتی

صرف پیشواؤں کی ہی کی حد تک نہیں بلکہ بہت حد تک اس کی کتاب دیکھتا ذکر کر کے اسی کتاب میں لکھا ہے کہ

”فوجوں کو برا کہنے شروع کیا صورت“ ”اچھے احوال کرنا یہ کوئی مغربی بات ہی ہو اور شرک و فساد و اہلک علیہ جو اس میں ہوتی ہے کیا عجیب ہے۔“ ”وہ قوم خوب ہوتی ہے۔“

پھر حال ہندوؤں کے کہ یہ پیشواؤں ”اہلک“ کی دینی تہذیب کے تحت جس کے تمام احکامات کی نوعیت یہ ہے سوچا جاسکتا ہے کہ اسی ۲۰ ص دقت میں ہیں اپنے ان احکامات کو جو ان کے پامانیہ کی نزاکت کو کچھ نقصان دہ تھے آخر جس قدر میں یہ عیسائی اور ان کا ہندو مذہب ہی نہیں بلکہ جس مذہب میں ہندو مذہب کا مذہب ہے ”مفتی منکرت“ سلطان کلاس مذہب سے اپنی قدرت ہو ہے۔ یہ مذہب ہی قسم کی نظا ہیروں سے لہجہ یہ صوبہ مولوی کا پانک سلطان کے ایک نظم الشیرت ”مالیہ“ اصل کی زبان بلکہ سے مذہب کے عقلی عمل کرکٹوں سے جس وقت ”لوہ“ ہے جس کے ”فوجی“ صحت کو بعضی کلاس سے کوئی عقلی نہ تھا۔ بلکہ وہی واقعہ آپ کے دیانات و احکامات تھے تو مذہب ہی کا جو رنگ ”اور یہ کہ جس قدر تو کہ انہیں پیدا ہو چکا ہے۔“

ایسی صورت میں یہ پادریوں کے چہرے کی سوزی خوشگلی کی عجیب ہو سکتی ہے۔ یہ سب سب میں علم ہندو

اتھار اپنے قاری تھے ہر مصرعہ اپنی خود دلیروں میں مسلمانوں کے تیسرے حق ثابت و ثابتہ طریقہ کو تسلیم نہ کرنے کے متعلق صیب ای کی طرف سے گزرا گیا پھر جانی جا چکی تھیں تو اس کے بعد صیبت کی ان فرقہ گشتی تھی۔

میں یہ نہیں کہتا کہ سوچ و گھور کر لیا گیا تھا لیکن حالات کے قدرتی خارج کا طور پر اس شکل میں ہرگز کو مسلمانوں کے قتل میں میرا بیرو کی طرح ہندوئی اس پہلے میں کھڑے ہوئے تھے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کی طرف سے سب کچھ کرنے کے لئے سب کچھ دے سیتا تھا ہم انگریزوں کا سامنا کرتے ہوئے ہیں۔ اگر عیسائیوں کی کو پناہ حاصل نہ کئے ہوئے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ مذہب کے اسلامی کلیات کی فشریح کرنے ہوئے ہیں اور جو بھی ضرورت ہوں ہے وہاں آج کے ہندو مذہب کے بعض متبادہ کا بھی تعقیب کر لیا ہے۔ لیکن ہمیں ہر دووں حال کے بغیر جو جتنی نشت نہ آپ کی آخری دور کا مصائب نظر آتے ہیں۔ یاد رکھنا کہ پہلے سال کے پہلے کا یہ لڑی جب ختم ہوا اور دوروں کو آپ نے پہلے میں گھوم گھوم کر تبلیغ کا حکم دیا تو کہا ہے میں سے شاید پہلے ہی نقل کیا ہے کہ "چنانچہ خود عقلمند (اسلام) نے باکر علی الامان منادی اسلام و باطنیہ سائنس کو" کرنا شروع کیا ہے۔

ایضاً کے کام کو سائنس کی حرکت کیوں محدود کرنا چاہیے اس کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ ہندوؤں کی طرف سے مغربیوں کی تقریروں کا ترجمہ نہ اس قسم کے واقعات کو نہ کرنا۔ ان حالات میں کیا گیا ہے۔ خلائی اور بین الاقوامی تباہی ایک کالے پادری نے کسی برس میں ملین نامی شخص کی کتاب کا حوالہ دیتے ہوئے دہلی کی ایک حضرت مسیح، میں جو ہیبت کی خدائی لائی جاتی تھی یہ اسلام کی حقیقت ہے یہ خدائیوں میں سے ہے یہی کہا ہے جو مسلمانوں کے منبر پیشواؤں میں سے ہے۔ مسیحیت اسلام انگریز اس کے برابر میں دوسری باتوں کے ساتھ اس کا پادری کو مخاطب کرتے ہوئے ہے۔

"آپ بھی تو مجی اور میں پشادہی میں آپ کا شکل و صورت مسلمانوں کی سی ہے" یہی ڈانڈی کرتے ہوئے ہیں ہم ان مسلمانوں کا سامنا ہے۔

میں سے اس عجیب و غریب کا اندازہ ہوتا ہے جو سید عالم الکریم کے قلب مبارک میں پادریوں کے خوال
اور عقل سے طبعاً پیدا ہوئی تھی اور صیاد کہتے ہیں، چور کا دھوکا دینے والے کی تلاش کرنا ہے، ہم بھی عیسائی
پادریوں کی پالے ہیں کہ سید عالم الکریم کی قدر و قدر کا نشانہ وہ بھی ہے، آپ ہی کو خود ہیے جوئے
تھے، ایک عورت پر اس کا ذکر کرتے رہتے ہوئے مگر فانی قتل میں مجاہد کی مدد پاک کو غنیمت سے
کیا صفت؟ حیب وہ مخلوق، بیکر و آدمیوں کا حال یہ ہے کہ پادری صاحب کو کوئی ٹکڑا کب دے تو
آپ سے باہر ہیں میں، حالانکہ پادری صاحب ہر چاروں کی طرف سے ہیں، یہی مخلوق، وہ بھی مخلوق، وہ
بھی انسان ہے، یہی انسان، ان کے پاس بھی دوا نکلیں، ایک نیک لفظ کا ہی تمام کے سچے سچے سچے سچے
بھڑکے، ایک باطن پر جیتہ تمہیں بات تھی، لیکن گناہ کی پالی صاحب بھی اللہ کی فیاضی
کھڑے ہو کر سید عالم الکریم کو براہ راست مخاطب نہ ہونے چاہئے، بلکہ

”آپ نے کوئی بھی معنی نکلات سخت کہے تھے، وہ سچ ہی وہ آپ نے بعض نکلات

سخت بیان کئے، وہ مہاد

یعنی کل انجیل کے اخلاقی حق کے کو نجات، تنقید ہی، اخلاق پادری کو چارے آشوبہ دی گئی نکلتا ہے
کو جو کہ میں ہر کس نے سید عالم الکریم کو صاحب کر کے یہ بھی کہا کہ
”ہم تمہارے سچے دماغ کا انکار نہیں“

یہ چرچاں وہی بھی کہتے تھے، وہی دواؤں سے ملنے پڑتا ہے کہ سید عالم الکریم کی طرف سے
ایک نئی، وہی کہتے تھے اس میں بات کہیں نہیں ہوتی کہ وہی دوا تھی، لیکن اسی سید ہی ہمارے میں، ہماری
کے مقابلہ میں وہی کہتے تھے، صرف آدمی تھے، وہی کہتے تھے کہ کر کے کی صحت کافی اشتعال، انگیر
اقبالت ان کی طرف سے بھی مسئلہ چوتھے دے، لیکن اس کے ساتھ سید عالم الکریم کا وہی اصل
سے آخر تک دونوں ہی مسئلوں میں مسئلوں کے ہر واسطے میں، وہی اصل کے ساتھ ہی، وہی سے باہر بھی
بچا ہوا رہا، اگر ظاہر و صہر ہر گفدہ کے ساتھ ہم آپ کے اس دے، اور دوشن کو کو یہ دیکھ میں کہہ سکتے،
کہنے والا ہے، یہ کہہ کر کہتا ہے کہ ان دونوں دونوں دونوں میں سے ایک کے ساتھ میں جیسے ہی کہ ساتھ

آپ کا طرز عمل تھا جیسے وہ قرآن حکم

جو اچھٹا سٹھ سٹھ مشاوا | برن کا بار اسی کی برائی ہے۔

کی نسبت ہی شکل تھی اسی طرح قرآنی اسی کے ہمسایوں کے دوسرے پہلو کی خوف

تھیں عطا و اصلاح نالغیر، علی اللہ | صرح صرح و صرح کی بابت کرے تو اس کا اجماع ہے۔

کے اتمام سے چھوڑا گیا گیا ہے، اس کا ملکی تحریر کر اس ملک سے کرنا جا رہا تھا، جو ہندوؤں کے ساتھ

لو کے سکھا جا رہا تھا، قرآنی کافروں کے اس دوسرے پہلو کا شرع قرآنی برائی برائی کیا ہے یہی

اسی پہلو کی تعبیر

اور صرح ہائے حق | سب سے زیادہ مجھے طریقہ سے صواب ہے

سے مواتے ہوئے، اور اس کی گئی ہے کہ

فاد اللہ فی حقیقت و حقیقت و حقیقت | تو پانچ دہائیوں میں عداوت تھی ماسی

کا تہ ولی حمید | دوست ہو جائے گا

گو یا درستی کی گئی ہے کہ تہ امت یا لکھی، یہ میرا ہی بیخود تر ہے، جو کہہ گا، اسلامی تعلیمات کو

ڈھانچے دے دے، اس کا نتیجہ نہیں دھانچا ہے

ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں سید اسلام اہل کفر کے تعلیمات و عقیدوں کے نظریاتی نتائج ان

مذہبوں و فتنوں پر غلبہ و اختلاف رنگ میں اگر نمایاں ہو رہے تھے، تو آپ خود ہی سوچئے، مگر اس کے سوا

دیکھنے والے اور دیکھنے والے، دوسرے نظریات، پاس بنے تو اس میں یہ کہہ سکتے ہیں، مگر معاشرہ ہی

کے ان میلوں کو قائم کرنے والوں نے خود اس شخصیت سے قائم کیا، لیکن سید اسلام اہل کفر

میں ان کو اسلام کے بنیادی حقائق کی تبلیغ کا دور نہ ملا، اسی طرح مذکورہ بالا قرآنی تعلیمات کے مٹانے

پہلوؤں کی عملی تحریر ہوئی، ان کا لکھ ہی نہیں سکتے، آپ کی بدولت امتیاز کیا تھا، سب خالصتاً

بھی ہیں، ان کی تصریحات کا نتیجہ نکلا جائے، یا غلو، قبیح، برع و عریض، ہندو عریض کے مشوروں

کے مشقی سید اسلام اہل کفر سے نکلتے ہیں، احکامات کا اظہار فرمایا، یا پچھلے مجازات یا مشعل کے

ہندو مذہب کے ان خاصے ہنڈت دیانتداری یعنی اندر میں کے ایسے احکامات مثلاً در سال
ساتھ بارہ چاند چاند چاند کی طرح ہر چاند پر چاند ہونے کے بعد حبیب مسجد اسلام الکبیر یعنی
نورنگہ میں پہنچے، وہاں میں حاضر ہو کر

”موتی میلان“ مولوی کا حکم صاحب سے فرمانے لگے کہ ہنڈت دیانتداری اور شری
احمد صاحب کی ”اور مولوی صاحب کی بیعت تعریف کرتے تھے، اور وہ دونوں
صاحب کی تقریر حکم کے بیعت دعا کے تھے۔“

اس کے معنی تو یہ ہیں کہ ہے کہ اس قسم کی خود کو بھی قریب تو باہر کا دوسرا دوسرے بھی کی بھی ہوگی
تو اس صاحب کی تعریف تو انھی سید اسلام الکبیر کے سامنے خود ہی لگتی تھی اور ہنڈت جی یا مٹی جی کی
تعریف خود ہی لگتی، بلکہ پھر بھی ہوتی یہ کہ آگے لگتی تھی

اسی طرح ایک روضہ حبیب ہنڈت جی کے سوال کا جواب طلب تھا، پانچ اسکاٹ بجھ سکے
اور ہنڈت جی کے فتاویٰ کی وضاحت سید اسلام الکبیر نے فرمائی تو مٹی یا مٹی لال کے مہم دم و دم ہند
اور لکنا پر شاد کی زبان سے یہ مافقت یہ خود لگ گیا کہ

”ہاں مولوی صاحب ہی مطلب ہے جو آپ نے یہ لکھا تھا“

اسی طرح مفسد تخلیق پر سید اسلام الکبیر نے جو تقریر فرمائی تھی، تو ختم تحریر ہو گیا ہے کہ
یہی لکنا پر شاد تھے یا مٹی یا مٹی لال یا مٹی لال بہر حال وہ دونوں سے کوئی ایک سب سے اختیار ہو کر
ہوں اور مٹی تھا کہ

”جواب اس کو کہتے ہیں : ”مٹی“ مباحث

بلکہ اگر ”مٹی“ تو یہ ہیں“

لکھنؤ چلے تو میر نے تعجب کا اظہار اس قسم کی چیزوں سے نہیں ہے، بلکہ میں خود
ان خطیوں کے ساتھ عمر کا ایسے واقعات پیش کرتے رہتے ہیں بلکہ میرت میں مجھے جس چیز نے نکلا
ہے وہ ان عام ہندوؤں کا حال ہے، جو وہاں ماں کے میوں میں شریک تھے، وہ قرآن کا تعقل

آئے ی کے بد سے کہ

”مسلمانوں کی اس وقت جو کیفیت تھی مسیحی مگر یہودی ہیبت خوش تھے آپس میں کہتے تھے کہ بڑی لڑائی ہو گئی ہے اور وہی سے پانچویں کو خیر بات دے گا۔“

اس عجیب بات سے کہ پانچویں کے ہندو مذہب کے مفسدے ہندوؤں کو عیسائی حکمت تویم فرما رہے تھے لیکن جس سے باہر ہوئے کہ ہندو ہی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مصلحت جانتا تھا، عیسوی کے امام ہندو مسلمانوں کے ساتھ مل کر یاہودی کی ہزیت و شکست کا گواہ قرار دینا چاہتے تھے۔

”دوہنگا“ پہلے سال کے پیلوں، صحت جو پیشین گوئی تھی یعنی طبر کے برقاوت میں نے اس کے بعد گرم موسم گر سیدنا امام اکبر کے ساتھ سے مسلمانوں کے مولوی اسامہ کی ہندی اور عیسائیت کا ابطال کر سہے تھے تو اس موقع پر بھی نقل کیا ہے کہ پانچویں جب اس سے کہانے تو وہاں کو لے کر

”عام بھی کہتے تھے کہ پانچویں صاحب ہم کو یہ دھوکا دے تھے اب تو کچھ بولے :“

”جس کا ہر کرنے کے لئے کہتے ہوئے میں اس میں مسلمان ہی نہیں بلکہ ہندو بھی تھے، اسی کی ہزیت ہو رہی تھی تو اس طرح بھی کر دی گئی ہے کہ

”ہندو ہندو بھی خوش تھے :“

اور یہی خوشی کا اظہار پانچویں پوچھنے کے کسی کو کرتے تھے۔

صرف یہی نہیں کہ طبر سے باہر نکلنے کے بعد ہندوؤں اور مسلمانوں کا مجمع سیدنا امام اکبر کو گھیر لیا تھا۔ بلکہ دوسرے سال کی بدولہ کے ترتیب کرنے والے مولانا غلامی گنگوہی جو اس سال کے عید میں خود بھی سرسبز تھے۔ دینی چشم دید شہادت بھی مولانا نے جمع کی ہے کہ ”ماقم الحروف سے دیکھا کہ اس وقت بعض ہندوؤں نے کہا کہ ”وہ مولوی صاحب اور بعض ہندو آئے تھے“ اور مولوی صاحب دس سیدنا امام اکبر کے ساتھ گئے کہتے تھے :“

اور عرضِ طے کے اہتمام کے بعد انعام کے صورتِ دیگر خاتمہ نحو: جو جیل میں لیکنے جا رہے تھے، غریب
 پارسیوں کے لئے یہ طمانِ محراب ہو گا سو پاکی لایا تھا اور جو کرایہ ہے لکھا ہے نہ بدلہ دے گا۔
 میدانِ ہی تک ہیں، لکھ و لکھ کے حضور ہونے کے بعد بھی وہی ہے اپنے گھروں کی طرف جی وقت
 ورت رہے تھے، تو جن ماستہ سے سید لکھا، پھر گھر لے

”یہ کے چند وغیرہ مناظر ہیں اسلام کی طرف اشارہ کر کے۔ دعویٰ کو جانے کے یہ
 ہیں۔“ مکتبہ سید

جس سے علوم چوتھا ہے کہ عام طور پر سید سے شخصیت پر لے والوں کے کام کا موصوعہ خاص
 سید کا نام لکھ کر کی ذات مبارک ہر آپ کی ضرورتیں ہی پوری نہیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ جب کسی
 ٹولی کے سامنے سے گزرتے تو لوگ بتاتے کہ جس شخص کا نام ذکر کر رہے ہیں وہ یہ ہیں۔

ہدیٰ عابد کے محرابِ سید ان سے روٹ کر شہر کا شام جہاں پر پہنچنے کے بعد بھی سلام پڑھا
 ہے کہ میری مسکینہ چوتھے والوں میں بھی چڑھا جو تہہ جاتا تھا، لکھ رہے کہ شام جہاں پر کے
 ”بارواں میں سوئی صاحب دسینا کا نام لکھ کر دواں کے دھان کو لکھنے کا لائق تھا
 تو ہندو کا معدنی بھی لکھ لیا، لکھیں“ مکتبہ سید

اور عرضِ آپ کی تقریروں کا اثری کیفیتیں معلوم ہوتی ہیں، لکھ جیوں کے بعد بھی ”سید
 کے امر میلے سے، ہر جہت کے بعد باتوں میں اور اثر پہنچنے کے بعد بھی سلام پڑھا ہے کہ سلام
 کے علاوہ عام ہندوؤں میں تو تہہ تہہ تھیں، لکھ پارسیوں کے خلاف میں جو کام میں پڑی تھیں، وہ
 مسلمانوں کی کہ نہیں بلکہ ہندوؤں کا بھی کام لایا بھی نہیں کرتے تھے، اور غرض بات کے ساتھ اپنی اپنی
 کامیابیوں کا ذکر کرتے رہتے تھے

لفظ تو یہ ہے کہ شہر کا شام جہاں پر کے سوا جو لوگ دوسرے شہروں تک پہنچے، ابھی تک
 ہی نہیں، بلکہ ہندو بھی، ملنے جیسے والوں سے اپنے اثرات کا اظہار نہیں کرتے تھے، لکھ بھی
 سننے کے قابل ہیں، میری کا ذکر کرنے پر لکھ رہے کہ چند کھتری جو اس سلسلے میں سرکے ہوئے

کے جو یہاں پہنچے وہاں ہم ہندوؤں سے سنگاڑا کہہ رہے تھے کہ

”مسٹر فلان کی طرف سے ایک پتلا آدی، پہلے گہڑے، پیل سنگل، پیل میں دو بڑی بیلیاں

کرے گھڑو ہوا، اسے تھوڑے دیر میں لے کر پادریوں کو کچھ جوت تیار۔“

صرف یہی نہیں بلکہ سچے صاحب جنوں نے گھڑوں کی لکڑی لکڑی کی تھی، وہی جتنے سے گھڑاؤں میں

ہی گھڑوں میں نہ کر کوئی اپنے قلمی آثار کا اظہار ہی اظہار کر رہے، یعنی مسٹر فلان کی لکیر کی طرف

اشارہ کر کے اس نے کہا کہ

”کئی ادا ہے، پورا، تو یہی ہے۔“

قریباً اسی قسم کی بات ہے، جو وہیں ڈاؤن جی اسکاٹ نے بھی کی تھی

”وہ ہونا نہیں، صرف ہوتی ہیں۔“

اسی طرح مبارہ میں بھی حضرت شیخ طہر بن عبد اللہ کے صاحبزادے احمد علی صاحب رحمۃ

اللہ علیہ جڑی، اس کے پیکر حقیقات تھے، وہی سے ایک اچھے صاحب حق ہندو لکھناج نامی کی ملاقات

ہوئی جو پہلے کے بانی شیخ پرانے دور کے خاص تاشاندوں میں تھے، پہلے میں وہ بھی شریک تھے، پہلا

لکھناج سے مراد احمد علی صاحب سے کہا تھا کہ

”ایک سو فی صد صاحب کام ہی نام اس کی طرف کے تھے، ان کا مال ایک سو فی صد تھے۔“

پھر وہ کچھ دیکھ کر ہنس کر کہتا تھا، اس کی غیر رسمی خاص مسئلہ میں کرتے ہوئے کہا تھا کہ

”ہی کے مسٹر فلان، ام لکیر کے دور پر تو علم کی سرخ ہل رہی تھی۔“

پھر سوچنے کی بات ہے، مسئلہ فور کے متاثرین، پہلے خود ہندوؤں کو اس پہلے ہی دھک کھانا لگایا تھا،

پھر وہ ہندوؤں کو صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے

قلمی آثار میں لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر

لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے

لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے

لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے صاحبزادے کے قتل پر لکھناج کے

کر دیکھ کر اس کا دل مضطرب ہو گیا۔ قرآن و قیامت سے اس مسئلہ میں جو باتیں کاچھپا کر رکھا تھا۔
تصنیف انہیں پیش کر چکا تھا، لیکن کچھ بھی نہ ہو اس کی وجہ کو تو فتح کر سکتا تھا، اگر مسلمانوں کے لئے اسے
موتی کو اتنا دمک کے دیو نہ دیکھ سکتا تھا، تو اسے اسی مسئلہ میں پیدا ہو جائیں گے، اس صورت میں
ظلم کی دہریہ کیا کہنے کو کہہ سکتے ہیں، مگر درج مذکور کا تاہم یہاں چند باتوں کو نظر آئے ہیں۔
اسی مسئلہ میں ایک چند وجوہ کی دراستہ لکھی دیکھ چکا ہے، پہلے سال کے مسئلہ کا حصہ ہے
میلہ جب اکھڑنے لگا، اس کے وقت مسلمانوں کے اصرار سے کیا نے پیو پا چلنے کے بعد
جی پر شاہ جہاں پور سے لوگ آئے تھے، یہی جی سے ایک سال پر سے نظام الحکیم کو بھی سہارا
پر عبور کیا گیا، اس نظام مذکور مسلمانوں کی طرف جارہی تھیں، لکھا ہے کہ میرے سے تھیں وہ بیویوں
کی یہ قطع ہو گئی تھی، دیکھا گیا جیسا کہ لکھا ہے

”کامیوں کی تعداد سے میں تمام پر ایک ہو گیا تھا، پائوں میں کھڑا دین، سر پر بیلے
پان، برہنہ سر پہنچوں، مست چہلہ، دو چار شخص اس کے ساتھ“

اسی باتوں سے جو گیا جا رہا تھا، کہ اچانک اس پہلی پر اس کی فلوٹری، جس پر سیٹا، کام اکبر جوتا، جو میاں کیا
ہے کہ نظر نہ رہتی ہے

”موتی محمد کاظم مشکین، اشادکر کے اپنے ساتھیوں سے کہنے لگا :-

”صاحب، وہ دہلے اس کے بعد جوئی کے تعلقہ عام میں اس کے یہ تعلقہ اقل کئے ہیں، جیہ خٹار
کر کے کہہ رہا تھا کہ

”جی تو یہی ہے :-

”جی یہ سہوہ ہے، جوئی کی زبان سے یہ الفاظ نکل رہے ہیں، لکھا ہے کہ

”اتھا کا موتی محمد کاظم صاحب کی نظر اُدھر کو پڑی :-

”موتیوں کی آنکھیں پار ہوئیں، ساتھ ساتھ جیہ جوئی نے، بیشش قدر کی، اس سے لکھا، لکھ کر لکھا
کیا، جوئی کے اس مقام کی وجہ سے کیا تھی، اس کو فرما صاحب، مدار نے توں بیان کیا ہے، لیکن چند لوگ

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا کہ

”تمہارے تمام مذاہب کے حق میں اسلام کی ایک ستاری ہو جائے اور خدا کی رحمت بندوں

پر ہمیشہ جاری رہے۔“ اسی میلہ خداوندی میں ہر ایک کی شہادت

اسی دعوت کے آئینہ ہے کہ

”چاہے غریب و غنی، عرب و عجم، کہ مائتات ہوں گے“

مطلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس بیان کی تکمیل یہ تھا کہ گراہی تبلیغ کو رستہ قائم کر دینی مسیحا عالم

انجیل کے درجہ پر اور آقا آخری منصب انجیل کے نزدیک تھا اور جو کہ نبیوں نے فرمایا ہے ”خود سرخ

نہ اس سے اور کیا بچھا جائے“ اور محمد سے گراہی چلتی تھی تو چاہا میں ہر ایک سے پہلے تھا ہم انجیل کے گراہی

آپ انگریزوں کی تبلیغی ذمہ داریوں میں اس سے جاگ پیدا ہوتی ہے تو ہر طرف گراہی

تکثر متحمل سے کام لیتے ہوئے آپ کے طرف سے پائیز تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ شریعتی اور انگریزی

کے غیر غرضوں کے درمیان ہوا باشعور اختیار کر کے تبلیغ حق کے اس فرض سے ہرگز شرمین کو نہ

کیا اور طرفہ کیا ہر مسئلہ آپ کے اس اکیلائے طرفہ کا کافی تفصیل مباحثہ تھا اور ہر شے میں حق

ہے اس کو ہر طرف سے اور حقیقت اس سے حاصل ہوتے ہیں اور حاصل کیجئے ”حق حق ہے“

مسلمانوں کی بادشاہی کے سامنے ہیں

”بندہ کا نہ تمسیر اسلام“

اساتذہ گرامر و کلام اور شاہدہ امتیاز عجیب و غریب تھا، لیکن خداوندی کے ہی بند ہیں جو

مسلمانوں کے عجیب و غریب عمل و شے طبعہ ظہور کی نشان گراہی میں کالے پادری سوئی مارا اور کوئی

پچالہ دیکھ کر حیرت منہ نہ ہو کہ انگریزوں کے حامی ہیں مسلمانوں کی طرف سے یہاں تک کہ غیر حضرت

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقہ و اہل کر رہے تھے۔

”حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تدوین کیا ہے تو ایک شکل تدوین حضرت عاقم انبیاء صلی علیہ وسلم

طبعہ و ظہور عجیب و غریب تھا کہ اس سے نہ ملے

اسی لئے آجے نکال دیں تم پر

”مٹھی صاحب (سیدنا امام اکبرؒ) نے فرمایا آپ سے بڑی مہربانی کی عزت آپ سے ہے“
جواب میں جانگاہ اس نے کہا ہے یہ عجیب و غریب لفظ ہے
”ہم تو نہا سہہ بیٹھ بیٹھیں“

یہ کہہ کر

”سلام لے کر چلے دو“

حکم ہے ”وَاللّٰهُ وَلِي حَمِيْدٌ“ کا اس پٹھانہ میں ہو گئی ہے گو یہ ترہیز کرنا تھا ”سیدنا امام اکبرؒ کے برکت اور حسن سلوک سے جو فرقہ وارانہ کے دل پر ملا تھا ابھکنا جاسے تو کیا جا سکتا ہے گرا ہی تو گیا کہ اس میں بیٹھے ہیں اس وقت کے ہم مذہب لوگ جو شریک تھے ”سیدنا کو بیٹھنا ہی شہیرا تھے“ ہر نے اسی اثر کی مرہیت کا گرا جھکا و احترام و تکرار عمار کیا عجیب و غریب صورت و غش و فساد ہے کہ دشمن سامنے کے لئے پھوٹنے لگے تھے ”روستہ“ یا جاتی کے علاقہ میں ”بیٹھ بیٹھ“ ہی کر دی دبا بس ہو رہے تھے اور جنگ بے ہار اور خیر ہو گئی تھی اسی وجہ سے ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ کچھ پٹنوں کو مقابلہ ہی کے لئے خاص طور پر لایا تھا ”ای میں ایک چڈت صاحبہ جنوں نے حلیہ میں علی صبر بھی لیا تھا“ اور مسکرت آنکھیں بھڑکائی تھیں اور تقریر کی وجہ سے ان کی تقریروں کے حکم عام میں نہ سمجھ سکے تھے جن سے حکم پڑتا ہے ”کہو یا تمہاری تحریر کے سے وہ بھی کافی متڑتے تھے“ ہم قہر کے وقت بھی ان کو دیکھا گیا تھا اگر کسی خاص مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے سیدنا امام اکبرؒ کی طرف مامی اشارہ کر رہے ہیں ہوا سن کر کے کہہ رہے ہیں:

”تھیں ان کو وہ صاحب سے پرچست ہیں“

اسی سے چڑچڑ ہے کہ حضرت اللہ کے نام و عمل سے وہ یوں ہی متاثر تھے لیکن میر صاحب یہ راستہ ہرگز انہر میں کیا ہے مگر

”وہ پٹنہ صاحب بھی اس وقت کو ہی صاحب ”سیدنا امام اکبرؒ کے پاس بیٹھے“

جہوں نے طبرستان پر کھانا تھا۔ یہ سب سے پہلے چلتا ہوں اور پھر عوام صاحب کی طرف

اولیٰ کے کہا تھا 'ماں کرہیں سے' :۔

ہر کیف کہتا ہے کہ میں چٹرت ہی جیسا کہ لکھا ہے، حضرت حالی کی خدمت میں حاضر ہو کر کہتا ہے
تھے کہ

"میں بچے جی سے نہ بچے تھوڑی پر چھٹا چاہتا ہوں۔"

اور طبرستان حضرت حالی کی قبروں نے جو افریقہ کے اندر قائم کیا تھا، اس کا انکار اور انکار میں گئے
گئے کہ

"ہر آدمی اس سے پہلے جو سرے کو کھائے :۔"

جس کا مطلب یہ ہے کہ کھانے کے اس میں علیحدہ کا تجربہ جو کہ سب کا اقامت گیرین چٹرت
ہی کو عروس چاہتا تھا، اسی نے قہر کے پاس وہ حاضر ہوئے تھے۔ چٹرت ہی کے اس صورت
پر حضرت حالی نے جو کچھ فرمایا تھا، اسی سے آپ کی قبروں کی خصوصیت کا اندازہ ہوتا ہے کہ
کیا تھا کہ

"جو کچھ ہم کہیں گے، آپ بھی اس کو صداقت ہی صداقت ہو کر سن کر گئے، نصیب

اندیشہ پر ہی نہ بھگیں گے :۔"

یہی نصیب اور سخن پر ہی کی چوچھنے قرنہ میں جانوں کی قبروں کو موندے جان بتا رہی ہے، شاعر کا
کاسب سے بڑا کڑی ہے لیکن ظاہر ہے کہ وہی کا سارا اٹھا چکا اور اس وقت میں ہے کہ کچھ علیہ
کی چند تقریریں اور زبانی باتوں سے کام چلے گئے، اسی نے چٹرت ہی کو آپ نے حضور دیا تھا کہ
:۔ "سب کے باب میں ملاحظہ ہے اس کے تصور میں کہ میرے چند قصیدے آپ اور ہم ساتھ

میں اور ہم سب کی باتیں کرتے رہیں :۔"

ہر گفتار کے ساتھ ہر قول کے ساتھ کردہ کے تجربہ کا بھی موقع ملے۔ لکھا ہے کہ بچوں نے
پتھرت ہی نے ساتھ رہنے کا انراں بھی کر لیا تھا، پھر نہ معلوم کیا عواقب پیش آئے مگر پتھرت

نکر کے

یہ حال بندہ دل پر صبر بھریں کر چکیں سیدہ عالم کییر کی مہربانی کا اثر پڑا تھا۔ گویا
 ہر سال صادق آپسی بھی کر کپڑے کو سکھانے کے لئے دھوپ میں دھو بیٹھا ہوتا ہے۔ ایک
 ہی تاق پر ماس ہے جس کی شعاعوں سے دھوپ غریب کا چہرہ تو کھلا پڑتا ہے۔ وہ ٹھیک
 اسی وقت سے بھی دیکھا جاتا ہے کہ کپڑا جسے دھوپ کھارہ تھا، سفید سے سفید تر بنا چلا جاتا
 ہے۔ آثار کے اس اختلاف کا جو دعویٰ اس سے کیا تھا کہ اب بھی اس میں شک کی گنجائش
 باقی ہے، اصرار ہے کہ چنانچہ اور سوانحیو نیز ان کے رفقاء کے دیہانوں کی طرف سے مل
 سکے اور میں لوگ گذرے، ہری میں ان کے تھے کہ

”راویوں پر بندہ گزارنے، ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ پٹھان جتے“

پٹھان شاہ جہاں بندہ کے ملازمین مسلمانوں کی تہہ ہے جیسے عام طور پر ترک بھی مسلمانوں کو
 بندہ دستان میں کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ اسی علاقہ کے ہندو نیز وہ بھی
 مسلمانوں کی کامیابی اور عیسائیوں کے مقابلہ میں ان کی جیت کا ذکر کے خوش سہاں مندر ہے
 تھے گویا مگر انی علاقہ کا انتخاب اگر وہ اسی قسمد و موضع کے تحت کیا گیا تھا جس کی خانہ قرائن و
 قیامت کو ہے تو تو کھانا پانے کے سوا اور کچھ نہیں نکال دیا تھا اور وہ خیر و کھیر کے ترانے
 اصول کا قصہ پلے بھی ان ہی مشکور میں ہوئی ہے۔ یہ آئندہ بھی ہوگی

میں تو کھانا پانے کے سوا اور کچھ نہیں نکال دیا تھا اور وہ خیر و کھیر کے ترانے
 ہندوستان پہنچ کر تبلیغ اسلام کے دینی فرض کے ساتھ جوش بھرا عقیدہ کیا ہو، لیکن ہندوستان
 ہی کیا شاید بادشاہ ہندو کو کیت کے ساتھ حق کی لکھی کی گنجائش دینا کے کھانہ و ترانے باقی نہیں
 رہی ہے۔ یہ صرف قریباً خاص اسلامی ملک ہے، وہاں کے سوز و گداز نے وہاں کے حاکم کو یہ
 کہ اعلیٰ ان کے سوا کسی کو نہیں بادشاہت ہی باقی نہ رہی۔

چاہا مانے یا نہ چاہا مانے، مگر ملک کا چھ پروردہ، قصہ بھی ہو چکا ہے، ایسی صورت میں

مسلم و غیر مسلم یا مشرکوں کی ٹانگوں پر گھسیٹنے والے مسلمانوں کیسے پہلے نہیں تو بہت عیب بادشاہی کا خوب صرف غائب ہی چکا ہے کیا یہ سوچنے کا وقت نہیں آگیا ہے کہ جس وی مرض کو حکومت کے جھگڑوں میں ڈکا پکڑ کر کے انگریزوں نے قہر و اتالی برقی نقل اس مرض کی ذمہ داری یکہ محسوس کیوں کر سونپی۔ اس بات کو کہیں دوسری زبانوں کے ساتھ نقل کر کے اپنے گلابیاں بھجور دستہ کر چکا ہے جس پر مل کر دیکھ کا مرض بھی، داپر ہمارے اندر دیا میں دوسری قوموں سے ہی کے طاقت و حوش گنہہ ہیں۔

ظاہر ہے کہ یہ کوئی معمولی مسئلہ نہیں ہے پھر حال اس باب میں مسلمانوں کا فیصلہ سخت پیچیدہ ہی پڑے گا۔ میں یہی کہنا چاہتا ہوں کہ دوسری باتوں کے ساتھ پیاد جائے تو دوستی کا دینا سہ نظام انگیز کے ان غوروں کو بھی بنایا جاسکتا ہے، جنہیں غرضت نامی کے ان میلوں میں آپ کی رفاہ گفتمان میرے ذکر کے نیچلی نسلیں کے لئے چھوڑا ہے۔

آپ دیکھ چکے کہ یہ میلوں میں اہم کچھ نہیں تو کم در کم خاندان نامی پڑے مگر اسلام دہ مسلمانوں کی حق تحریروں میں کامیاب کر کے یہ عالمی مذہب اور ہندو مرام کے مفاہمت کے شریک بن گئے۔ لیکن میلوں میں پہنچنے کے بعد یہ نظام انگیز نے اسلام کے بیلاوی حقانی کی تبلیغ کا ذریعہ ان ہی میلوں کو چربایا تھا، اس اب میں آپ کی سنی و کوشش میں مددگار بنی ہوئی تھی اس کو کہ نتائج سنا چکا ہوں۔

یگر ہمارے نقشہ میں مولانا طیب صاحب کے حوالہ سے یہ حیت جو درج کی گئی ہے کہ ان کے والدین اور شاہ ماضی تھا جو صاحب رحمت اللہ علیہ فرماتے تھے کہ

”نبی مباحثہ شاہ جاوید پر چکا کہ حضرت مولانا قزوینی متفرد منسوب کر چاہیں تو یہ

وئے تہذیب و تمدن منسوب صاحب نے فرمایا کہ اب مجھے میرا انکی صلاح قریب معلوم ہوتی جو

کیونکہ حق تعالیٰ کہیں سے وہ کام بنانا تھا، وہ پورا ہو چکا۔“

”کام جو بنانا تھا“ اپنے والدین کی مشورہ کر کے جوئے کھا ہے کہ مولانا محمد متوجہ میلوں میں ہمارے

”تم نے شام کیا؟“

اس سے کسی کو کھانا ہے کہ

”مردی محققاً صاب سے کیا میں نے کیا کیا؟“

صاحب چکر لیک بدمردی تھا اس لئے آگے فرایا گیا کیا فرمایا گیا؟ مسلم اظہار کی زبانی براہِ کرم

”اس نے کون سے کون سے میں نے کیا کیا؟“ کہتے تھے بدو شاد بہرا تھا کہ

”پڑ پڑ گیا“

”جاکے کہتے ہو؟“ ہندوستانی اتحاد کے بعد بیان کیا سو کہ

”پھر چوٹی کرے باغہ، شکر یا گشت سے ایشا کو کہے کہا کہ جیب تمہے“ ”یہی

مردی“ ”ایمن تھوڑی، تو ہم نے دیکھا کہ اس کا بیٹا پادری کا افسار سرد کر گیا تھا“ ”یہی کہ

کر گھر گیا تھا“

دیکھ رہے ہیں، آپ ایک ہی تقریر کے ان دو مختلف احزابِ آکار کو، پادری کا سرد و جسم، سرکہ یا

گشت یا تھا، اور چوٹی جس کی حیثیت ہندوؤں میں کوٹاؤ ہی تھی، جو بدوؤں کی بیٹیوں میں برقی ہے اس

کے دل کی سرسبزیاں اٹھانے کی کوشش ہو چکی تھی،

اس کے بعد کہ ”وہی جسم“ سے بدوؤں میں بھی گھس رہی تھی۔ جی شکر ہندوؤں جس طریقہ سے

ہر ایک بدوؤں وہ بھی شکر و گئی ہے کھانا ہے کہ چوٹی سے

”مردی محققاً صاب سے فرایا کہ تم کہاں تھے، خبر کیا ہو تھی“

جواب میں چوٹی نے کہا کہ

”میں نے خبر کے اندر تھے

حضرت نے دینت کیا کہ

”آپ کیا ہو گیا؟“

کہنے لگے کہا جاتی رہی، اشتیاقِ مستور و یک برقی، لیکن وہ وہی ہے، بدوؤں کی عادت کی برقی ہے

جاتے تھے اس کا نتیجہ کیا ہوا؟ مسلمان تو مسلم بن گھا ہے کہ وہ درخت کو

نہیں دیکھتا اور کھوکھلے ہے۔

مروند یہ نہیں بلکہ دشمن ہیں۔ کچا نیا، اسی مدد میں گاہ ہے کہ

”ایک زچہ صاحب چند و نہ سبب جی کا نام ملا تھا جو سیار شاد ہے کھڑے ہوئے۔“

اور اس صومندور تک بیان کرتے رہے کہ کسی کے پیشروں کو ہار کھانا ہے۔

اس کا مطلب یہ تھا کہ مسلمانوں کے پیغمبر علیہ السلام کی حرمیت کی حفاظت کے لیے ایک

ہندوستانی کٹر کھٹری برکھ اور اس ہندو کا تہہ نشین و نام کا چارہ ہندو اور ان کے مسلمانوں کے حق

کھو بیعتوں کا اس وقت سامنے لایا تھا کہ سب چاندی کے اس پلے میں جو سائیدار ہندو ہندوؤں کے

ماتوں اور سوانی اور چارہ میں تھپے کے لئے کھینچا گیا تھا اس تمام ہندوؤں کا لفظ

اس وقت ماعت، گھٹا کے قرآنی حکم کے قرآنی نتیجہ کو منہ پر دیکھا اس لیے میں جس طرح سے

دیکھا گیا تھا چاہے کھٹری تو یہ سے اس کو کھڑا کیا۔ ”ہندوؤں کی شکست سے بچنے کے لیے“

مسلمان اس تک ہی اپنے اور ہندو بار سے ہیں میرا خیال تو یہ ہے کہ وہ شکست کے حل کی

ایک دال کا دالہ تھا تھا ان کے سامنے آجائے گی ”ہندوؤں کے دالہ نے نظام کو کئی قسباتی

توانیں کا ہندو کر پڑ گیا ہے۔ اس سے اس کے انداز سے کوئی ہندو ہونا بھی چاہے تو ہندو نہیں

ہو سکتا۔ ہندو کا ہندو ہونے کے ساتھ سب دیکھا ہے تو دشمن کو کامل درست نہ جانے لگے

تو ایک ایک گرم دشمن دوست متھی کا نہ ولی حیدر بنا جائے قرآن کی اطلاع تک

غیر متھی کی کوئی نہ قرآنی ہو، لیکن کیا گئے کہ قرآن سے پیش اس کی تصدیق ہوئی ہے ”یہی آدم

قرآن آدم خرم کرتے رہوں نے تو میں ان قیامت تک کے اور ہر کسی کا خون کو عید پایا ہے۔

لیکن ہر قرآن ہے ساتھ کچھ شرف نام لکنا ہے۔ اس کا رو کا ذکر کرتے ہوئے ”آخر میں“

فرمایا گیا ہے۔

”وَمَا تَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِلَّا الظُّلُمَاتُ“ | ”اللہ بات ہے کہ ان کو نصیب ہوتی ہے جو ان کے منتقل

وَمَا يَنْقُصُهَا إِلَّا ذَوْحٌ

حَقِيقَةٍ

مرا جی ادبیت کی ہی کو سب ہوتی ہے جو
صاحبِ نصیب ہے

میرے نزدیک تو اس تجربے کے قطعی نتائج کے مشورہ نگاری کی طرف اس میں انسان کی لگتا ہے کافی سبب
بڑے طرف اس سے پہلے وصل کی صورت اسی ہے کہ برائی کرنے والوں کے معاملوں میں جیاتی ہر
اپنے دل کو ادا کرنا ہر کس و نا کس کے لئے آسان نہیں ہے، اور اس میں دل ہی کی لگائی گئی
تاکہ ہے دل میں صورت و صورت کی آگ بھری ہو، پسند بلا قلم سے جو صورت و صورت کی لگائی
شکل میں ہے ہوں تو جس نتیجہ کو قرآن میں دیکھا گیا ہے۔ اس کے طور کا منکر ہی خطرناک
ظاہر ہوگی اس طریقہ سے وہ دیکھنے والے اس سے کہ عدد ہو کہ کثرت ہو یا نہیں اس میں شک
نہیں کہ کما کے غیر کے پہلے ہی رہا ہو جس سے اس معلوم ہوتا ہے کہ جس تجربہ سے ہے کہ اکثر
کے لئے یہی آسان بات ہو نہ شرار ہو گئی، مثلاً اسی لئے صورت کا جو بہ نسبت ہی سے ہو کہ رہے
رہتے ہی مشیطان کا یہی واقعہ ہے، جس کا پتہ کبھی ہم اس پر ملتا، شاید وقت یا کسی وال
آئیں کے بعد

وَالْعَابِلِينَ عَلَىٰ أَشْيِهِمْ

شَرًّا مُّامِنِينَ بِأَلْفِهِمْ

هَٰذَا السَّعْدُ الْعَلِيُّ

اور اگر ایسے وقت میں آپ کو تیرا دل کی طرف سے کچھ
دوسرا آنے لگے تو فوراً اس کی تلافی کر لیا کیجئے،
جو تیرا خوب سننے والا ہے وہی بات سن رہا ہے

یہ کلام جو جو تم کو لگتا ہے اس سے یہی کہنا مقصود ہے کہ "مشیرات" "مفتاح" "عشق" "لور" اور
وہی برائی کا محنت بلکہ محنت سے کرنا، بہرہ کم کی اور دیکھنے نہیں دیتا، برائی کے مقابلہ
میں برائی کے جذبات کو بھارتا ہے، حال اس کا یہ بتایا گیا ہے کہ سارے مشیطان خیرات
جو بظاہر محلی خیرات کے رنگ میں منے آتے ہیں ان سے خدائی چاہا تو وہ بھی جائے برائی
کے مقابلہ میں ہر محلی دل سے ہم کو بھارتی کریں گے تو خدا جو ہے وہ نہ کہانی ہے آگاہ ہے
وہ اپنے لئے چاہے کافروں کے مقابلہ میں جو ہر حال میں اپنے لئے لگا۔

تہم در تمام و شہود کی انت ہے اشد کہ کسی قسم کی کوئی کان، کہ شکایت بھی نہیں پیدا ہونے لگا۔
 کس طرف سے کبھی بھی کوئی آواز نہ ہوتا۔ وہ خود صبر میں ادا کر دیتے۔ ہندوؤں کی کٹھن آبادی ہے۔ ان کی
 کو شکایت کا موقع میری طاقت میں کبھی ملتا ہے۔

یہ وہاں کے نام ہیں کہتا ہے چہ چور کرنا یا پور کے میلوں میں جو کچھ بچھ لگتا تھا، مگر سوچا جائے تو
 یہ تھارہ لڑکی میلوں کے ساتھ ہیں جو گیا۔ لکڑی کا علم دیو بند کی چوری، متغیریں اس بارش کی
 باغیاں کی اور کشتیں اب تک نظر آتی ہے۔ جسے دیکھنے والوں نے صبح شام جلد ہونے کا
 ہی گرا می کے مٹا دیکھا تھا۔ جہاں تک میر جہاں ہے، اسی کی وجہ سے شکایت کے
 حل میں چاہا جائے تو اسے شمس کے ساتھ بھی اسٹانڈ کا اسکان آتی ہے۔ واللہ جلد ہی میں شہاد
 فی صراط مستقیم

میں کے سے ہوا شناسی کے ان میلوں سے جہاں پر روشنی ملتی ہے وہیں بچھ لگتا
 ہے کہ علم کے دائرہ میں چوتھی نظر پڑتا ہے۔ ان کی تعبیر حرکت کا ہی ہے کہ سکتے ہیں یا نہیں
 کہ میں کچھ دیا معلوم ہو کہ یہ وہی میلوں کی دولت پٹی دونوں قلم بند ہوئے۔ میرا شاہ
 سیدنا امام ابوبکر شہر کا نام ہے۔ اس کا نام کی طرف ہے۔ اس کا تائید کیا ہے۔ ظاہر ہے
 کہ یہ بحث کا سبب تریح نظام تو سب سے لیکر کی ہونے کی وجہ سے ہو سکتی ہے۔ میں میں تائید کے بغیر
 نظریات کی ترتیب و ترویج کا کام کیا ہے۔ ان کے ختم ہونے میں ضرورت اس مسئلہ میں اس
 مدت کافی ہے۔ مگر ان کتاب کا خاص لٹریچر جب شائع ہوا تھا تو حضرت شیخ عبدالحق دہلوی نے ان
 کا اضافہ کر کے جوئے نظام لکھا تھا۔

انہی بال اس قدر کے ان میں لکھا کہ تو روز مجھے میری فکر کی کوئی ایک اور سیاسی انتہا سے
 وہاں پر اس قدر سے بھٹا ہوا ہے۔ چاروں دست و پیر کے اس میں لکھا ہے۔ سب کچھ بچھ لگایا۔ وہاں
 کہ میں میں لکھا ہے۔ وہاں پر لکھا ہے۔ لیکن جتنی سے اس وقت بھی یہی ثابت کیا کہ شکایت کا سبب
 اس مسئلہ میں۔ مگر یہی لوگ تھے جنہوں نے ان کے ساتھ گہروں کے نہیں۔ اپنے کا اضافہ
 کیا تھا۔

عربی کے ہمارے سے "ماہی صدف" کا ایک ترقی شدہ اور جدید کام آئے گا۔ سوائس میں تیار
ہو گیا تھا اس نے تو تحریر کا قالب اختیار کر لیا، حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے اسی سلسلے میں
خبر لی کہ یہ ہو گا

"مولانا ابوالقاسم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کے اسٹیم ٹرمینل شدہ تحریر کے حوالہ
کے لحاظ سے اس کا کام "عجم" تحریر فرما کر اعلیٰ باقاعدگی فرمایا تھا۔ مگر
"عجم" کے بارے میں اس وقت کوئی خبر نہیں تھی کہ اس کا نام "عجم" تحریر فرمایا
کے ذکر کا تقریباً ۱۰۰ سال پہلے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر کے اکثر حصوں میں اس کے
نقل کر دیا ہے مگر یہ سب اس سلسلے میں اپنے حضرت استاد عجمیہ اہم اہم تحریر کے ہر کلمہ میں شیخ
الہند علیہ رحمۃ اللہ کے اسی نسخے کو کچھ آپ نے لکھا ہے۔ مثلاً یہ نہیں دیکھو کہ آپ نے کلمہ بلکہ
کی کچھ چوٹی اعلیٰ، خدا کو سب علم پر لکھا اس کتاب میں لکھا ہے کہ اس کا نام لکھا ہے۔ اور شیخ الہند

لکھنا صرف کے کام میں نہیں لکھنا ہے بلکہ

"ماہی صدف" کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ
عجمیہ اہم اہم تحریر کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ
لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ
حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے "عجم" کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ
"اس حالت کو دیکھ کر کوشش کرنا کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا نام اس پر لکھا ہے اور شیخ الہند
کو دیکھ کر کوشش کرنا کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا نام اس پر لکھا ہے اور شیخ الہند
مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ
مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ

مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ

کو دیکھ کر کوشش کرنا کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا نام اس پر لکھا ہے اور شیخ الہند
مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ

لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے کہ "عجم" کے نام پر لکھا ہے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ

”عرض دہا ہوا محمدؐ کا تختہ بانی، مگر کھانسی نہیں گئی، اور کبھی کبھی دھو دھو سن کا ہوتا۔

زیادہ دیر نہ ہوئی کہ ایک کچھ فرما کر شکل ہو گئی، پھر اس میں بھی کچھ تخفیف ہوئی۔“

”کچھ تخفیف ہوئی“ کے الفاظ ہی بتا دیتے ہیں کہ کچھ کھانسی اور نہ ہوئی، پھر اتنا آپؐ کی سلامتی

میں تھی کہ وہی پندت دیا بعد سرسوتی جی سے بعد سنان کے غول و درمیان و قیاسی حد ای جاتا

ہے کہ کئی معلومتوں کے زیر اثر ہی کہہ کاوش کنکر کر قطع بہانہ پور کے قصبہ ٹٹلی کو بلایا، پھر امامؒ

نے اس کتاب قید نظر میں خود ہی دیکھ فرمایا ہے کہ

”بعد حمد و صلوٰۃ بندہ فقیہ محمدؐ سہیل گناہ محمد کا کم نظری اور ان کی خدمت میں عرض بہار

ہے کہ میں بارہ سو پچاس خدے پھری جب، درمیان ششہ ۱۰۰۰ دلی، میں پندت دیا تہ

صاحب نے ٹٹلی میں آکر سرانجام دیا، میں مدبب اسلام پر پند احترامی کئے۔“

نہیں کہ جاسکا کہ جب کے میں جیسے کا ذکر کیا گیا ہے، اس میں ٹٹلی کس تدریج سے پندت جی کی

محل اقتضائیں کہتے، یا شرابا دیوں کا قصہ ٹٹلی میں شروع ہوا تھا، جہاں ہر قیاس کا اقتضا ہے کہ

آخری وجہ میں پندت جی نے ٹٹلی، چنگر پادروں کے طریقہ سے سرسوتی اسلام کیا ہے تروں

کا شانہ نیالی، ٹٹلی کے مسلمان بے چین ہو گئے، شاہاں پور کے میوں کی سرگشتہ عام طور

پر شہر بھی ہو چکی تھی، نیز قریب مکان کی دور سے قندھارنگ کے مسلمانوں کی نظر سے امامؒ اکیس

ہزار بڑھ سکتی تھی، حالانکہ امامؒ کی ٹٹلی سے آئے، یا ٹٹلی سے، حالانکہ ٹٹلی، صنف نام کے

میلوں سے معلوم ہوتا ہے کہ امامؒ جب کے بعد شہاں میں پندرہ سو امامؒ اکیس تکریم ہوئی،

انہوں نے لکھا ہے کہ

”اسی سال ۱۰۰۰ھ میں میں محمدؐ سے دلی پہنچی شہاں میں ٹٹلی کے خبر لک

پندت دیا تہ تشریف لائے ہوئے ہیں، ۱۰۰۰ مسلمانوں کے مذہب پر کیا اعتراض متہو کئے

ہیں؟“ ٹٹلی پھر چلے گئے، نہ آپ تشریف لائیں؟

متہو کر کے امامؒ کی ہے کہ پادروں کی ٹٹلی میں پندت جی نے ہی سرسوتی اسلام کیا تھا، یا تو

یہ مشہور باتوں کا سلسلہ شروع کیا تھا۔ پہلے محمد اکبر کو بچا ہوں پھر مرتضیٰ دہلوی پختہ کے بعد سے اس
 دعوے کا علم کر کے پھرتے تھے کہ نیکلی تمام پرست توہن میں سب سے بڑی پرست
 قوم مسلمانوں کی ہے۔ چنانچہ دہلوی نے اسی ہی اچھوتی اور توکھی متبع سے مسلمانوں کے لئے خانہ
 کو جبرائیل کو کہہ تھے۔ پختہ دہلوی کے اعتراضوں میں ان سوسہ کی حیثیت اسی اعتراض کو حاصل تھی
 اس کا فائدہ اس سے بھی بڑا ہے کہ دہلوی کے اسی تھے کے سلسلے میں مسیحی الامام اکبر نے کیا کیا
 نئی پختہ کتابیں اعتراض کے جواب میں لکھی ہیں، بہر حال لکھا ہی پختہ دہلوی کی آمد کی خبر دہلوی
 دہلوی کے مسلمانوں نے تو غیر غلبہ ہی کیا تھا، لیکن اس پیروں کشش کے ساتھ کہ چھ توفیق
 مسیحی الامام اکبر بھی دہلوی کی آئی ہوں فیروں سے کلائے تھے، اسی کتاب قیلے نما کے لیے
 میں انعام فرماتے ہیں کہ

”حسب الطلب بعض ادیب دہلوی اور بقا خانے غیر توہین اسلام نگاہ اسلام بھی

شروع شہادیں دیاں دہلوی ہی لکھا۔“

اس میں شک نہیں کہ دہلوی کا سلسلہ زیادہ تو ان کی خاصوٹے تو سب سے اونوں کو کہ چھ کے طول و
 عرض سے اچھوت آپ والیں ہر نے میں، اور انہی ہی ایسی قدیم طالت کے ساتھ ہوئی ہے کہ ان
 میں وقتی طور پر گونا گونا گوی صورت کا ہر پختہ تھی، لیکن صاحب ہی نہیں، بلکہ مصنف نام نہیں
 دیا ہے کہ

”مولانا مسیحی الامام اکبر، بارہ ضعف اور مرض کے تشبیہ نے گئے۔“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرض کا لفظ بھی باقی تھا۔ مولانا حکیم نصر علی صاحب نے بھی کتاب
 مذہب نصری دہلوی کے اس واقعہ کا ذکر کرتے ہیں کہ یہ کتاب میں کاغذ کے ڈکڑا رہا ہے،
 اس کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ دہلوی کا یہ سفر جلی میں کیا گیا تھا۔ جلی کی اس گاڑی کے پیکر دہلوی
 اچھا اپنے تعدد میں کے بھی انہی بغیر پختہ ہوتے ہیں، پھر مرض اور مرض کی طاقت کے
 ساتھ یہ سفر جس حد تک تکلیف دہ ہو سکتا ہے، مخصوصا راستہ بھی جب ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا کے

میں یہ ہیں ”وہ کی خیالی ٹھکانہ میں کیا گیا ہے، مگر آپ دیکھ رہے ہیں کہ ”غیرت اسلام“ کے خاتمے
 نے میرے تھامنے کو سامنے سے ہٹا دیا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دینی کی قرینہ کا جان، ہر
 خیالی ہر غالب ہے جس میں میں تھے، لیکن پھر بڑے بڑے کچھ گئے اور یہ شاہ کے ساتھ بیٹھے،
 مصنف عام نے کہا ہے کہ شکی کے اس معنی میں نہیں کہ

”بہت سے ظالم ساتھ ہوئے“

لیکن مرثاد جہاں پر کے قلعے مسلمانوں میں جو بیٹے ہوئے تھے، انہیں ہر ایک کا اثر تھا کہ لوگوں کو جب
 خبر ہوئی کہ سیدنا امام اکیسویں بیٹے دیا غدی میں مباحثہ متعلقہ ہر مقام شکی پر نے دلا
 ہے اور

”اعراف و جہان سے بہت سی فلول و مولدات کی تقریر کے اختیارات میں بھی ہوئی“

غلاب دستہ کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شکی کے اس معنی میں قصداً اپنے خاص خاص شاگردوں کو جو
 دوسرے حالات میں تھے آپ نے طلب کر لیا تھا سو فی حکم صورتی صاحب اس سند میں لکھ
 ہے کہ یہ بھی کسی مصرع میں تھے جو جو ہر سند و حدیث کی کہ وہ دیاں راستہ میں لیا تھا، حکم صاحب نے
 لکھا ہے کہ سیدنا امام اکیسویں

”ایک تینہ شیعہ و فاضل فرائض لکھری، کو شکر و صفا، اس کی کہ بھی حکم صاحب کی

لکھنے کے لئے بلاؤ میں یہ خردہ سنتے ہیں مولوی فرائض لکھری کے ہمراہ بیٹھا تھا۔

شرک پر پہلی کو ٹھیک کر فرمایا، تم بھی ضرور شکی آجاندہ حسب حدیث و حدیث میں

بھی شکی تھے۔“ ضلع حسب مضمون

ہر حال خدام خاص (دکانہ وغیرہ) کے سوا امام مسلمانوں کا کچھ لکھنے کا معلوم ہوتا ہے کہ شکی میں

اکٹھ ہو گیا تھا، مگر ایک برات ہی اثر پڑی تھی۔ اسی کے ساتھ حسب ہم حضرت مولوی کو ہر

دی ہوئی اس اطلاع کو بتاتے ہیں کہ شکی بیٹے کے بعد تمام فرمایا ہے کہ

”انہوں نے متعلقہ میں سوکڑے شتر و دیان دیاں دیکھی تھیں اور یہ“ قبلہ نما

تو کچھ عجیب ہی بات معلوم ہوتی ہے۔ نصف ملہ سے زیادہ تک باہر سے آئے ہوئے ایتھن کے
 صبح کے سوچنے ہنسنے لکھا ہے۔ کچھ کا حکم اسی طرح سے کہ ہر شخص اپنے کھانے پینے کا
 خرچہ خود برداشت کرے، یہی حکم سیتھام اکیرو کا تھا جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔ اور سیتھ
 اکیرو کی آخری عمر بڑھ گئی تھی۔

”طعام کی برداشت کا موسم“

۱۸۵۱ء سے قبل ناس کے کسی دریاہ میں اس کی طرف شکار نہ کیا گیا ہے۔

لیکن آپ ذاتی معاصرین، اسے ایتھن کے صبح کے قیام و طعام کی دشواریوں سے پرہیز
 ہرگز تو خواہ وہ انہیں لگا کر ستر دن تک تپ رہا کیوں نہ تھا؟

جدا ہر جیسا کہ خود آپ کے ذاتی بیان سے بھی معلوم ہوتا ہے اور دوسروں نے بھی لکھا ہے
 کہ پختہ جی سے آپ برداشت دھند ہرگز نہ کرنا چاہتے تھے۔ تیلر ناس کے دریاہ میں آپ
 کے اسی بیان پر کہ

”ہر چند ہوا اگر صبح طام میں پختہ جی سے اعتراض نہ ہوتا تو وہ پختہ جی سے

اسی وقت ان کے وہاں عرض کر دیا“

لیکن جیسا کہ مصنف نام نے اجمالاً فرمایا ہے کہ

”وہ اس کا بندہ (پختہ جی سے سرسوتی، گنگو پر چلا۔ پورا۔ وینڈی وینڈی شہ میں

کرنا تھا۔“

آپ وینڈی وینڈی شرطوں کی تفصیل تو آپ خود سیتھام اکیرو کے حوالہ سے تو لے سکتے ہیں

لیکن ہی سے تیار ہل چپ حد مصنف نام کی خبر کہ ہے کہ

”وہ اس کا بندہ گنگو پر چلا ہوا“

آپ پھر ہی سے سن چکے ہیں کہ گنگو میں بحث و مباحثہ ملو اور جانوروں کے پھانسی کے پختہ جی

وہ پختہ جی، دھنی تھے۔ یہ پورے پختہ جی نام نہان تھے۔ یہ پورے جیبار کے قاتل پختہ جی

رنگا بدھ کو چلیج پڑ چلیج۔ اے سہہ تھے، اگر ”امیر لشکر جہاں بیچے شہرست کو جس کی پندت
 علی شرمہ میں پائند تھے۔ منڈا مٹی کا نیا اور دشمنوں کا گھنٹہ بیچتی تھی تو یہ اسی کو پناہ پیش
 بنا دیا تھا۔ پندتوں کے توہم دہارے سے باہر نکلنے کے بعد جب یہاں مسلمانوں نے غیر
 پندتوں کے مختلف مذہبی گروں کے وہاں ہونے کے احترامات کا سلسلہ شروع کیا تھا، سہہ دھور
 سے چھوڑ کر کچھ وقت ہی نے وہیم چلو کسی بھی، وہی تقریروں اور باتوں میں پندت، جی بنگلہ دہا
 سے کام لیتے تھے، محاسن کے ڈاکٹر مرگیم، اے، ایل ایل ڈی کی شہادت ان کے
 متعلق لکھی کہ پندت جی کے ساتھ ان کی تعریف کرتے وہاں کی ایک منڈا رہتی تھی، اور جب
 پندت جی مباحثوں میں اپنے مخالف فرقہ کی

”ہنسی اڑاتے، تعہد لگاتے، تو یہ لوگ منڈا دہا اس کام میں ادا کرتے
 دیتے تھے۔“

اور یہ تو ایسا زکھر تار کو ہار کی بھی نقل کر گیا ہوں میں، انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ پندت جی
 ”مباحثوں میں نہ صرف بہت پیچھے رہے، بلکہ مخالف پر نابھہ زور ڈالنے والے تھے۔“
 ”سوائی دیا سنگھ“ کی تعلیم ”سای کا مبد سے ان شہادتوں کے پہلے اپنے سوتھ پندتوں کی ایک پور
 ٹیکس عجیب بات ہے، کہ سید کا نام انگریز کے مقابل میں رہنے کے بعد بھی جانتا ہے کہ
 پندت جی پر کیا حال طاری ہوا، اگر خدا مرگے تو اس کے پہلے میں منکریت آمیز تھا، شاید اس کا
 میں تقریر کی جس کے کہنے والے پہلے میں دس پانچ آدمی بھی نہ تھے، نہیں کہا جاسکتا کہ پندت
 کے دل کا جو حال تھا، وہی کے اندر گیا تھا، اس کو کہتے تھے کہ نئے رنگ پہنچے
 تھے، اور ان کے انتھک کرنے کی وجہ سے تھی کہ سید کا نام انگریز کا دل میں ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ
 اس کا ملنے میں سچا مگر اب اسے کیا کہے، جب حضرت طلالا اور جو شخص اس مرض کے متعلق کہتے
 گئے تو وہی پندت جی جنہوں نے ان کی کے سنا، ان کو بیٹھے جٹا، نے بیٹھ کر دیا تھا، تنہا
 بیٹھیں، قاضی رومی راضی آئی، والی مثال کے مطابق حضرت کی تشریف آوری سے پہلے سب کچھ

گھر رہے تھے، وہی بجائے آگے بڑھنے کے گریز و فرار کی راہوں میں گئے۔ اسی کے
 سلسلے میں شہر کے عوام کو بچ بوجھ میں خرچہ ہوتا ہے۔ تھے مرنے کی سی حالت اس کے برعکس باد
 اور ٹھنڈے کے بد کنے میں استعمال ہوتے رہے، کوئی دوسرا کھانا تو شاید شہر کے کچے گلیاں میں ہی
 ہو سکتی تھی، لیکن اس سے زیادہ معتبر و پیرا ہو گیا ہو سکتا ہے کہ سیدنا امام اکبر کی برادری و امت پر شجاعت
 سے قبلہ کا کعبہ یا چیزیں فرواتے ہیں

”مگر پھر کچھ ایسے کلمے کو کہتے کہ یہ ان باتوں پر آتے ہیں چرات کے سٹھو
 واؤ کیلے کا ہے کوئی کر سوجھتے ہیں“

”وہ کھانا تو پختہ ہی کا عام دستور تھا، نزدیک ہی تھا، پہلے پر کھیل وہ مباحہ انگڑ کرنے میں کھرتے
 اصحاب اسی واؤ کو کہ مباحہ انگڑ کو طہی کرنے کے لئے نکھیں رہے تھے۔ اس طرف پختہ ہی تو
 اپنے واسطہ کرتے، اسی کوشش میں صرف فریاد ہے کہ کونسی طرح سیدنا امام اکبر کا سارا
 ہوا، دوسری طرف ٹھیک اس کے توڑ پر سیدنا امام اکبر کو کھانا ہوا تھا کہ جس طرح ہی ممکن ہو
 پختہ ہی کو سیدنا اس نے پر بھی کر رہے ہیں خودی و کام فرماتے ہیں کہ بر سر عام ہاتھ پیرا
 کرتے گئے

”مفتیوں کی، میریوں و فانی جتیں کی، مضمین کو ان گروہوں میں پختہ ہی کیوں
 ہی نہیں کی نہیں رہی“

افسوس ہے کہ ان حضرات، غیر تو ان جتوں، سیدوں کی ہدفی مضمین کا علم نہ ہو سکا۔ مستفہام نے
 ہی حد سے زیادہ جانی کے کام لیا ہے۔ ”آیتوں میں مضمین“ جس میں ہی الفاظ میں سب کو
 ہیٹ کر اچوں نے دیکھا، دوسرے ذرائع سے بھی ان قضیات کا جیسا کہ چاہئے پختہ ہی
 سکا۔ چونکہ سیدنا شہر و دیہات کے درجہ اولیٰ کا سلسلہ جاری رہا ہے اس لئے اس
 ہی خیال گزرتا ہے کہ باتیں کافی دل چسپ ہوں گی۔ حکیم و امت تعالیٰ ہم کو اسے نقص کا کار
 میں ایک ایسی کار کر لیا ہے کہ پختہ ہی سے کچھ نہ ہو مضمین کیلئے

عام مجلس کے پرکار حضرت مولانا اس مقام پر مقرر ہوئے جس کا ذکر تھیں ان کا مریض عیسیٰ مسیح تھا جو ان کے والد سے باپ کی طرف سے آیا تھا کیا گیا ہے

مولانا محمد قاسم صاحب روٹی دیا منڈے بنا کر دینے کے لئے گئے اور بھی چند ہی
ساعت ہو گئے۔ مٹا ہے کہ مولانا ایک چکر ٹھیرے اور ساتھ دلوں سے کہہ دیا تھا کہ کھانا
بازاروں کھاؤ اور محشر میں کہ خیر پہنچی تو اہل دہلی کا دعوت ہوئے، اے ہوں گے
مگر جب وہ بھی مات کی خبر ہوئی کہ اس طرح کے لوگ ہیں تو اس کے محشر میں
کے بدل میں بڑی قدر ہوئی اور اس نے مولانا کو لایا اور شہزادہ کا ہر کیا ہے

حضرت حکم الامت نے اس کے بعد مولانا کو معزز کے یہ بیان کہتے ہوئے کہ
مولانا کی حالت بھی کئی کئی بڑے تھے۔ ایک دن وہ مسجد پر راستہ گئے
غیب صاحب کو خبر ہوئی تو مولانا کو لایا۔ مگر مولانا نہیں گئے اور یہ حال گیا کہ ہم وہاں
لوگ آداب شاہی سے واقف نہیں ہیں۔ خدا باریے کیا ہے اہل چو جانے۔ غیب
صاحب نے کہا کہ آپ کو آداب و مہر و سب صاف ہیں آپ قشریہ نہیں ہیں
آپ سے ملنے کا اشتیاق ہے۔ مولانا نے غیب دیا کہ کیا تعجب کیا بات چکا شہزادہ
تو آپ کو پوچھنے کا ارادہ توں میں نہیں رہے۔ گئے

مگر پنڈت جی کو جس طرح بھی ہر ماہ پر لایا جائے۔ بعض اس منصب ایسی سخت بھڑکے
ہے یہ حضرت تھاوی فرماتے تھے کہ

”میں سے انکار نہ کیا۔ کہہ کر اس سے ملنے میں جی صحت نہیں“

مگر پنڈت سے وفات ہوئی اور اس مسئلہ میں پنڈت جی کے طرز عمل کی شکایت کی کہ مولانا
تو انہوں نے برسرِ انداز کیا اور اب وہ بے بنی کے لئے جمع نام میں اس لئے آنا نہیں چاہتے کہ
اس کو فساد کا اندیشہ ہے۔ مگر پنڈت سے بڑھ کر فساد کے یہ ہے زیادہ اندیشہ کے قتل انہوں نے
دلا سکتا تھا۔ حضرت تھاوی کا بیان ہے کہ

کر چکا ہوں کہ پنڈت جی کی یہ قیام گاہ اس جگہ سے جہاں حضرت جلالہ خیر نے جوئے نئے ڈھونڈ لی تھی کے
 حاصل کر لی تھی۔ لیکن شہر جہاں ہم مسلمانوں کی تھاک تھی۔ اس سے مجھ کو بھی حاصل تھا۔ اس کا واسطہ یہ ہے
 پنڈت جی کو تھا۔ یہ وہی وہی طرف سے بھی کیا جاسکتا تھا۔ لیکن پنڈت جی کی یہ شرط بھی مان لی
 جاتی ہے۔ حاصل کیا۔ وہی کی وجہ سے وقت بڑا شام کے چاہ گیا کہ میرا کو رکھا جائے۔ تاکہ آدھرت
 میں کسی قسم کی دشواری نہ ہو۔ لیکن پنڈت جی نے اس تجربہ کو بھی ستر کر دیا۔ اور مجھے اس کے اپنی طرف
 سے شام کا وقت پیش کیا۔ اور شام کی بھی چوبیس بجے آدھرت ہو گیا۔ ظاہر ہے کہ جو بجے کے بعد وہاں ہی تھاک
 باقی رہ جائے۔ وقت کی تنگی کی شکایت کی گئی تو کہا گیا کہ آدھرت کے بعد تو بجے تک میں وقت ملے سکتا
 ہوں۔ میں ہی باتوں کا ذکر میں ان کا مان کر کے چوئے کر

”وقت صبح کے پورے چوبیس بجے شام کے ٹھیکرانی کی وقت کی شکایت کی رہی ہے تک بھانت
 آئی“

قیودہ ہر کے ہی ماہ۔ یہ قصوں سے مضحکہ تھا۔ حضرت نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے
 اور کام فرمایا ہے کہ

”تو بے وقوف ہو کر توڑ ڈھیل کی مسافت کو طے کر کے بدس بجے دشہر پہنچے ایک
 گھنٹہ میں تھک سے تھک ہوئے۔ اس وقت نہ بلکہ کھانا ہوا نہ کھا سول بیٹھے۔ نہ خود کھانے
 کی محنت جو عین انتظام کیجئے۔ وہاں پر یہ رسات کا موسم۔ یہ بدوس گیا، تو وہ بھی اللہ کی
 رحمت ہو گئی“

تہ کی بات ہے۔ لیکن جہاں کہہ رہی ہے کہ گاہے کہ

”اے کہ پنڈت جی کی یہ وہی وہی طرف سے بھی کیا جاسکتا تھا۔ لیکن پنڈت جی کی یہ شرط بھی مان لی
 جاتی ہے۔ حاصل کیا۔ وہی کی وجہ سے وقت بڑا شام کے چاہ گیا کہ میرا کو رکھا جائے۔ تاکہ آدھرت
 میں کسی قسم کی دشواری نہ ہو۔ لیکن پنڈت جی نے اس تجربہ کو بھی ستر کر دیا۔ اور مجھے اس کے اپنی طرف
 سے شام کا وقت پیش کیا۔ اور شام کی بھی چوبیس بجے آدھرت ہو گیا۔ ظاہر ہے کہ جو بجے کے بعد وہاں ہی تھاک
 باقی رہ جائے۔ وقت کی تنگی کی شکایت کی گئی تو کہا گیا کہ آدھرت کے بعد تو بجے تک میں وقت ملے سکتا
 ہوں۔ میں ہی باتوں کا ذکر میں ان کا مان کر کے چوئے کر

”پھر اس پر غریب و فقیر کا شاخ اندھا ہوئی“

سہری لکھیں آتا ہے۔

ہر حال میں ایک وقت کا قلعہ ہے۔ ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ پٹنٹ ہی سیدھا
اگیر سے سامنا کرنے کے لئے وقت کی شہاد پر آمادہ نہ تھے۔ لیکن ٹھیک اس کے مقابلہ میں
سید امام اگیر کے طرز عمل سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ جس طرح وہ ٹھیک پر آپ چاہتے تھے کہ
وہ دھت کر کے کام تو پٹنٹ ہی سے مل جائے۔ اسی لئے جو سترہ سو فیصد منہ کی جو موثر
تھی ان کی طرف سے پیش ہوتی رہی سید امام اگیر ایک کو تسلیم کرتے چلے جاتے تھے خود
کھدے کر

بنام خدام۔ سب باتوں کو سر رکھا:

گو ایسی دیا گیا کہ تب نہیں آتے، ہم ہی آتے ہیں، میری کو نہیں شام ہی کو آئیں گے۔ کھا لے جے گا
آنکھ بڑا دیو بہر حال ہر حالت کی کالی بلی راتوں میں دس بجے بھی ہم دلیس ہوں گے لیکن پٹنٹ
جی نے اپنی فرد گاہ دلیس سرہابو پیش کیا کہ اسی میں ایک خانواری دراز بھرنا۔ ڈاک کی موزی چھاؤنی
اس وقت تک تمام پر چکی تھی۔ وہ بلانہ جس میں پٹنٹ ہی ٹھیرے ہوئے تھے کہ پٹنٹ ہی کی
معدود کے اندر واقع تھا۔ دلیس کی دس کے پٹنٹ کی معدود میں مذکور بحث و مباحثہ کے بعد
کی قانوناً اہلکات نہیں ہوتی پٹنٹ ہی اس موزی کو مستعد سے غلام و اعداء تھے کہ پٹنٹ حالانکہ
جب اس کاظم چو اگر چھاؤنی کی معدود میں اس قسم کا قصہ پیش آئے گا ہے ترجیحاً کہ حضرت حالانکہ
تک ہے

تکلیف دہت نے قضاے ممانعت کر دی کہ سرحد چھاؤنی مذکور میں ممانعت ہو سکتی ہے

اس سے مناجات ہر تو کچھ ممانعت نہیں ہے۔

پٹنٹ ہی کی قیام گاہ کا قصہ ہم پر گیا سہری پٹنٹ ہی کی خوش بھی تھی کہ اس کے بعد ہی سیدنا
امام اگیر نے چاہا کہ قصہ ہم نہ ہو کہ پٹنٹ کی معدود کے بارہ بعض مھوڑا طاعت نے، نہ تاج بہ
کہ عید گاہ جس کی حیثیت گزشتہ سہری ہی تھی اس کے بعد ہی کہ حضرت دلیس ہو گئے کہ پٹنٹ ہی

آپا ہیں تو ہم میں کلامتعالیٰ کریں گے خود ان کے اہل میں کہ

”ہم نے یہاں عید، وہ فیروز، پنڈت جی کے پاس قدم رکھو مرنی کیا۔“

مگر خاصا جاننا ہے کہ وہی پنڈت واسد سرسوتی جوتی بھر کو متاخر وادرباش کا پیچا دیتے پھرتے تھے ان پر کیا حال تھی تھا کہ کسی طرح وہ خود وہ بڑے پرانے ہوئے تھے اس سے بھی حیرت انگیز رہا۔
 امام اکبر کا طرز عمل ہے کہ روز روز نماز میں نصف اہل سے زیادہ صلیب تک تمام مشاغل سے ملک
 پر کوڑا لگی رہی میں صرف اس لئے غور میں جو گئے تھے یہی طرح بھی ملک پر پنڈت جی سے برہم راست
 کا لڑکھٹو کا سو قدر میا کیا جائے پنڈت جی کی طرف سے متاخر وادرباش کے اضافے ہونے
 پہلے سے تھے ”آپ بھی کہیں کی ایک ایک شرط کے سامنے تسلیم خیم کے چلے جاتے ہیں
 گراٹے کہنے پر نے ہیں کہ کچھ بھی ہو جائے لیکن ایک دفعہ تو یہی بات ان کے کانوں تک پہنچا کہ
 وہوں تو فریاد تو ہو گئی تھی جب آپ کو معلوم ہوا کہ کسی وجہ سے نہایت تکلیف پہنچا ہے تیار
 ہوں گے ”آپ کی طرف سے پنڈت جی کے پاس یہ پیغام پہنچا کہ

”میری ہر توانا ملو تو میری ہی“

حضرت امام نے اپنے اس پیغام کو نقل کرنے کے بعد یہ اطلاع دی ہے کہ

”مگر صاحب قومیت نہ پنڈت جی نے اپنی مہلتی شکر میں مجھ پر جاو جائے“

حقیقت تو یہ ہے کہ پنڈت جی کا انتقال ہی ہم گریز اس سے امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا اس کے
 متاخرین متاخر حیرت انگیز اور ان کی حقیقت ایک ہم کی معلوم ہوتی ہے پنڈت جی کو یہاں
 امام اکبر کی عادت نہ ختمی کے پہلے میں ہو چکی تھی یہاں کہ چکا چولہا کوڑوں میں متاخرین خیر پر
 لنگھ بھی ہوئی تھی آپ نے پنڈت جی کو رک کر کچھ کہنا چاہا تھا ”لیکن پنڈت جی بگڑتے پھرتے کہ
 ”اب مجھ کو کھڑا کیا ہے اب ہم سے کچھ نہیں ہو سکتا“ مثلاً با حشر شاہی رہا۔

کچھ بھی ہو ”وہوں میں گوشت نہ مال بھی پہنچا ہو چکی تھی پھر میلے کے بطور میں حضرت امام کا قرار
 کے سامنے کا کافی تو قدر بھی پنڈت جی کو چکا تھا ”آپ کی طبیعت کا اعتراف بھی یہاں کہ نفس

کر چکا ہوں۔ پندت کی کوپکے تھے تھپ کی انگلیج، نظری نرم مزاجی، غریب سیدی، خرو کے لہو ٹکرانے کے لئے جی تو رہا کی ضرورت تھی، بچوں تک میرا خواہ ہے، اس کا شہادت کہنے، یا غریب کی پندت جی کوپکے تھے، یا زور دہاں میں رہنے آئے سے پندت جی کیوں گویہ کرتے رہے، پیسہ سر سے لئے ہوا، کچھ آقاؤں کی سلامی جوتا ہے۔ اسی شروع حضرت ملا کے طرز عمل کی پیروی تھی، سے بچو آپ کو جان پانا ہوں۔ صرف اعتراضوں کا جواب ہی دینا تھا، اس میں شک نہیں، بہتر صورت تو یہ تھی کہ جیسے کچھ عام میں پندت جی نے اعتراضات کئے تھے، جوابات بھی، اسی کچھ عام میں ان کا واضح جواب تو نہ دینے دیتے، بلکہ حبیہ اسانہ ہو گیا تھا کہ پندت جی اس پر دھمکی نہیں دے رہے ہیں تو اہستہ جی کے سامنے دے دے، سامنے جو بولنا تو یہ کافی ہو سکتی تھی، جیسا کہ بعد میں کیا بھی گیا، خود یہ تمام فرماتے ہیں کہ

”مجھ پر ہرگز یہ غیر ان کی گرو جی کے اعتراض سے بچنے والوں سے کہنے ہیں، ان کے جواب میں کچھ عام میں سلامی، گرو جی کے یہ بات کہ طلب میں ممکن نہ تھی، اہم کم کو دوبارہ توجیہ رسالت و غیر ضروریات میں دلا سلام، بھی کچھ عرض کر آتا تھا، پھر پھر عام بارش و زحابی ملا و قریب، رمضان شریف زیادہ ٹھیرنے کی گنجائش نہ تھی، اس سے ایک طلب میں تو ان کی اعتراضوں کے جواب میں اسے جو سبب ہی شکل تھے، اور وہ طلبوں میں تو عید و رسالت کا ذکر کر کے خبیہ مست و موم ناہ شعیلی کوڑا کی سے دلا، میرا، اور ایک ہی ٹکڑا اور کچھ عام میں پندت جی کو ہی تو پھر بارش میں کونا تو کہتے ہیں، اور اس خاکسار کا دل بھی بچ رہا تھا“

حاصل میں یہ بھی ہے کہ ”معاذ اللہ“ اس کی نگاہ پندت جی کی طرف سے جب پیش ہوا، اور فیصلہ برآ کر شافقتہ اسی سے مسئلہ کی کوئی ضرورت باقی رہی تو تین طبقوں میں دلشادوں کو مخاطبہ کیا، تقریر کی گئی تو پندت جی کے اعتراضوں کے جوابات بھی دے گئے، جو دوسروں نے حضرت ”حکیم دینی“ نے کئے، جو کہ پندت جی کے ان اعتراضوں کا چرچا دلشادوں کے سامنے سرچ بگھوں میں بھی

پہلا ہوا تھا۔ خصوصاً جہاں جہاں پڑت تھی نے تقریریں کی تھیں۔ ان لوگوں تک جہاں کو سب نے
کے لئے اور شاید اس لئے بھی کو کتابی صورت میں لکھی ہوئی تھی۔ پڑت تھی تک
بھی ان کے اعتراضوں کے جوابات دینا چاہیے۔ آپ نے اپنی کتاب قید قاضی تہذیب دہائی جیسا کہ
درامہ کے آخر میں فرماتے ہیں۔

”میں ان دنوں تک یہ یاد کر رہا ہوں کہ بارہ اعتراض پڑت تھی صاحب نے لکھے
کوئی کو پھا کر دیئے تھے ان کے جوابوں کو لکھ کر تہذیب کردیئے تاکہ اس نامہ کے
حق میں دعا کا ایک پیمانہ قائم آئے۔ اور عدالت کی عزت اور حجت و محرمات کو
اپنی کارگزاری کا دھوکہ دے۔ الحمد للہ کہ خدا نے میرا ارادہ پورا کیا اور میری
فہم تارسل کے اعزاز سے مراد ان اعتراضات مذکورہ کے جوابات لکھ کر دیئے۔
اسی کے بعد پڑت تھی کے اعتراضات میں سے پہلے اعتراض کو ایسی اصلاحات فرما کر جن
”سدا پندوں کو بہت پرست کہتے ہیں“ اور غرضیکہ نکاح کو سمجھ کر تے ہیں جن
میں بہت سے تھریں جو سدا پند ہیں۔ یہ بہت پرست کہہ سکتے ہیں۔
اس نے سدا پندی بہت رشتوں سے کم نہیں۔“

سیدنا امام اگبر نور مآثر خیر باد اور عرصہ و عمارت سے جواب میں حقائق و اسرار کے سر پر گھیر کر
کو حق عام فرمایا ہے۔ صرف اسی اعتراض کا جواب ”تکرار“ کے نام سے شائع ہوا جس کے
مطلب میں پر بحث کرنے کا موقع یہ بھی نہیں ہے۔ کتاب اور زبان میں ہے پڑت تھی صاحب نے تو
پڑت تھی۔ پڑت تھی کے بانی اعتراضات کیا تھے؟ ان اعتراضات کے جوابات کو نظم بند کرنے
کا موقع حضرت داکٹر کو ملایا نہ لایا اس کا پس منظر یہ تھا کہ قلم کار کے ذہن و یا اعلیٰ حضرت
یہ تمام ”مکر“ کے جوابوں کو لکھ کر تہذیب کر دیئے۔ آگے یہ اطلاع ہو دی گئی ہے کہ

”اللہ قضا صافی نے میرے قلم کو پکا کیا۔“

لہذا اس سے تو یہی سمجھ میں آتا ہے کہ اس اعتراض کے سوا پڑت تھی کے دوسرے اعتراضات

جو مسلمان کرتے ہیں۔ اس کو دیکھ کر گروا بھی چندات چھی اس سال میں جتنا ہو گئے تھے مسلمان کتبہ لکھ کر
 کہ یہ یوں کو پہنچتے ہیں تو اس کا مطلب اس کے ساتھ کیا ہو سکتا ہے کہ مسلمان تعلیمات و کتبہ لکھتے
 انعام سیاری عملیات سے داخلیت حاصل کئے غیر مسلم پر تنقید کرنے کے لئے وہاں پر گئے
 تھے بلکہ وہ تو کتبہ لکھ کر مسلمانوں کو مار پیڑتے ہوئے دیکھ کر آج تک کسی عامی کو
 عامی ناخاندانہ بند کر بھی اس کا منہ نہیں مٹا کہ مسلمانوں کو مار پیڑ کر کے مسلمانوں کو جیتے ہیں یا
 کھیتوں 'سیوا فن میں اس کی مانند کر دیکھ کر آج تک کسی کو یہ خط نہیں لکھیں کہ اس سے کی جوا یا
 روخت پہاڑ وغیرہ نکراتے ہیں ان کی مسلمان جادو کرنے پر، پیر، آجے کہ پیر، آجے
 ان کی کچھ میں اتنی اتنی نہیں آتی یہ سیدنا امام، کچھ نے بھی اور اخلاقیات سے کہ

"اگر غور و خوض سے اس بات کو فراموش نہ کریں کہ اس کو تو یہ خبر دیکھ لی کہ اس کی خیر دینی ہے"

حق یہ ہے کہ مسلمانوں سے اتنی کھلیا حقیقت کا تسلیم ہو کہ حقیقت کی طرف متوجہ ہے۔ اور نہ
 اتنی تک ضروری 'غیر مسلم' بھی کہ اس سے توقع ہو سکتی ہے، جیسے ایک عامی اور ناخاندانہ اتنی کی طرف
 توجہ کرنے کی بھی ہم جرات نہیں کر سکتے

بلکہ چندات چھی کی ذہانت مشابہت اور اس کی سہل چاریت و شرمک دست پرستی کے
 اسلوب اور میں بھی سب کچھ پورے دیتے کے باوجود عرب کے جاہلوں کے دلوں میں بھی عقیدہ اور ان
 تصور کی عملیات کا خطرہ پیدا ہو، جن سے اس عمارت کی تعمیر ہوئی تھی۔ ان انعام، دیتوں
 یا دیتوں کو تو وہ ضرور پہنچتے تھے، انہیں چات کے ہی نام میں کتبہ کے انداموں نے داخل
 کر دیا، لیکن جس عمارت میں ان کے یہ بت دیکھے ہوئے تھے، اس کو قطعاً انہوں نے نہ تو کچھ پہنچا
 اور نہ اپنا معیار لکھا، اور یہی کیا تو کیا کی بت پرست قوموں نے شاید ہی منہ نہ لگے انہوں نے بت پرستوں کی

دوسروں کو تو حقیقت عمارت کا رد و استہانت سے ہوتا ہی ضروری ہیں ہے بلکہ تعمیری ضرورت اس کا
 وہ سے کہ کہ یہ چاہئے کہ یہ بھی ہو جائے۔ جب بھی مسلمانوں کی کوئی غلطی ہو تو انہیں انہیں کے لئے قہر و
 مسلمانوں کا پاس ہے۔

عمر توئی کو کبھی نہیں پوچھا کہ مجھ کو وہ بٹانے میں ہے توں کو وہ بٹانے میں ہے، آج تک بٹانے میں گولانہ فی تاریخ میں پینڈت جی پیئے آہی ہیں، جن کے بسے میں کس مسجد کی عمارت کی صورت کا کوئی خیال طرہ کر ہوا، اپنے دل کے اسی عود آخر یہ خیال کو سر یہ مسلمانوں کے مسابہوں کے منہ دیا، جیسے ان کا یہ دہشتہ شال بے بغیر ہے، کسی طرح بلکہ شاید اس کو بھی کچھ شہرہ ان کو یہ دیدہ دلیری اپنی آپ شال سے کر سٹھنے کے لئے کسی اور کو کما نہیں بلکہ مسلمانوں کی کامیابی کو منہ دیا، آج کچھ بھی ہو پینڈت جی کو خاموش ہوا، سیدہ سادھا اچھل باغیچہ کا دیو کستہ میں یا جلنے کر واقع میں کہہ کر وہ مسلمانوں کا میوہ دیکھے تھے دیو صحت، یہی معلوم ہوتی ہے جس کی طرف اشارہ کرے ہوئے سیدہ سادھا نام پکیرے، انجام کرنا ہے کہ

”مگر وہ دراستہ یہاں ہے، تو میرے کہہ اہل ہے میں کیا عرض کروں،“ ظالم
 خودی داندہ

میں تو مضرب دہ کے ان اوقات میں جس سے فراوان طالع کھاتا تھا کہ وہ لوگ اٹھتا تھا کب کب چاہئے ہو
 مگر مصنف قلم رکھ لیا، تاہم آخر میں

”ظالم خودی داندہ“

آج تو قرآن بے ساختہ قلم رکھ سے لگ گیا ہے، مجھے تو میں میں کچھ الہام کا ٹک ٹکراتا ہے، میں
 اسٹال کی طرف تاب بے اختیار کیا ہے، قطعاً ہے اگلی دنگ سب میں اس وقت تک مانے نہیں
 آسکا، جب تک قتل و فساد اجماع ہے ہر نے ہڈی کے بھاروں کے نیچے دفن رہے گی۔

ہاں پھر بے ہمت کے بیجا ہوں گی گندگی سے لک کے یا سندوں کی حقیقت جب
 ایک جو کر آں ہوگی، وہ کبھی نہ کبھی تو ہر مانی ہو کر، سب کا آواز ہو جائے، تب چھٹکے کی
 عزت کا کے خلاف

”ظالم خودی داندہ“

کی بیجاں دل لگی، اور اس وقت جو جس حال میں ہیں، ملک کے اچھے راجوں کو مسجد کے اس

مٹی کے وہ! سے شہر کا شہر خاک مہیا ہو کر ہو گیا۔

ہیرا مال تھی "ہستل" کے بچنے کے لئے ماحولوں کی ضرورت سیہ اسلام و کبیر نے محسوس کی ہے۔ ایسی ضرورت ہے کہ حسب تک صحیح دستور میں عمل لائی ہو کر دایس نہیں ہوتی تاکہ کچھ بچے کی کوشش کی جائے تو اب اسے بچہ نہیں کہتے اور تو اسے ایسے سجدہ دل حضرت انا سے لوگ ہیں لارہ چیت۔ نے تھے ہوں جس کا خیال ہو ہو کر

مسودہ میں ہر سال کو پڑھنے کے اصول ہونا گا کہ جی کے میدان عمل میں آنے سے بہت پہلے مادی دنیائیت سے بچے تھے۔ رات اندھ کی تعلیم مثلاً بحوالہ خوار سے مہتم

مہتمم امرتسری ۱۹۱۳ء

گو یا گا کہ جی کی تحریک کا ہشتہ لائری کے نزدیک پڑت جی کے دل و دماغ سے ظاہر تھا یہی طرح کر دل کا گڑی کے مسائل پر پھیل پڑ پھیر سام دیو بنی۔ نے جی سے طاقت کا حقہ خیر کو بھی طاقت کا حقہ بھی صاف صاف لفظوں میں کہتے ہیں کہ

"ہر افران کا حق تو ساری جی کی پریشانی خلافتی کو صرف جی صحت دے ہے نہیں"۔

(افواجیون تو سورہ رقرہ کا ۱۹۲ء)

اور مالیک کا حق جی اپنے بعض مضامین میں یہ لکھ کر چھاپ چکے ہیں کہ سید احمد پرکاش میں مسودہ جی دیکھانے کے ساتھ کچھ سہری نہیں۔ یہ جی میں ہوئی کہ جی سست گواریست۔ محمد طیب غفرلہ، جہاں یہ ہر افران کی باتیں لکھی ہوئی ہیں، وہاں فریب عمل کے لئے وہ پلنے کی امید بھی کیا کی جاسکتی ہے۔

ہیں مناسب یہ ہے کہ تو اسے ماحولوں کا اظہار کرتے ہوئے جی جی اس ماحولوں کو سر پر چھوڑ کر دوسرے مسئلہ کی طرف متوجہ ہو جائیں۔

میں کہتا ہوں کہ پڑت جی سے یہ ماحولیت نکالو اور خاطر کے خارج کی کاشوں سے اسلام و کبیر کے دور سے گزرتے ہوئے اس کی توجیہ کہ مسلمان کب کے صہابہ و صحابہ کو

ہیں، اپنے پنڈت جی کے درپیش ان مسائل کے ساتھ تھوڑی سی مسئلہ کو کر دیا جاتا ہے
 کے اور صرف اتنی ہی بات سمجھانے کے لئے عرض و صنف کی حالت میں بعد حدود و کتبہ کی
 آپ تحریر ہے۔ اس میں پنڈت جی کی نوٹس، بیڈی، شریوں کو مسلسل تسلیم کرتے چلے گئے
 تاکہ آپ کی قطرات کے لحاظ سے آج بھی ہم نہیں کا تصور نہیں کر سکتے یعنی اسی سلسلہ میں اگر یہ کام
 کی کوئی کتبہ پہنچے، مندرجہ ذیل کے سلسلہ میں اعداد کے طالب ہوئے، خود سوچنا چاہئے کہ کس
 ایک قریبی عقل و تپاس کو یہ ہو سکتی ہے، یہی نہیں بلکہ پنڈت جی کی طرف سے یہ جادو کا نشانہ
 جب ہمیشہ آیا، میں شرم میں بیٹھ کر کہہ کی سے رہا ہو گئے۔ اور اس کے بعد آپ کو بھی مجھ
 کی بھڑائی پڑی، اسی کا ذکر دہرائے ہوئے جو کام فرمایا گیا ہے

”برہمچاریوں کا نام، ہزاروں ماہ و قریب رمضان شریف، زیادہ فیرے کی گئی تھی۔
 انہیں ہر حال میں کچھ نہیں آتا ہے کہ یہ وقتی رکاوٹیں اگرچہ ہیں، مگر میں تو آپ کے قیام کی
 مدت شاید وہی زیادہ دیر ہو جائے۔ قبل نماز کے حوالے سے نقل کر چکا ہوں کہ امتداد و شعبہ
 آپ کی سنیے تھے، اسی کتاب میں، انکو راقیب نے دی ہے کہ
 ”تہمت“ رسوم ماہ شہریں کہہ دے گی سے نہ آہ چو“

گوایم ویشن پوچھنا چاہئے کہ ضعیف کا کثرت و بیشتر حصہ، شکی ہی میں گذرے گا، اور مبالغہ نہ ہو، اپنے
 خصوصاً قیام و سیام کا سیدہ رمضان سرور، ہر تار کو ان پر چمکا ہے کہ پنڈت جی کے تہمت کا یہ
 سلسلہ ان کتبہ پہنچتا، اور یہی کیا سنی؟ ”جو اب تک یہ ترک“ میں میں واقعات کی طرف، جس کی
 اشارے کئے گئے ہیں، دوسری ہے کہ تفصیلات کا وہی کے علم نہ ہو سکا، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ
 متعدد مقامات میں اس قسم کے فقرہ کے ساتھ ذرا

”پنڈت جی، ہم گئے مرنے ہیں، اور وہی صاحب (سیدنا امام الحکیم) ان کے

پہلے پہلے ہیں“

یاد رہے، مقررہ اس ضمیمہ و شعر کو دیکھ کر کہتے ہوئے، لیجئے

”خوب نہ لائے ہوں گے“

لیکن سے اور اہم بات حجت کرنے کے بعد ابھی سے آپ سے چلے کہ

”موت کے طوفان کا دل پر اس صوبہ والی طوفان خیز آیا“

جب یہ اگر غیر ملک، غیر قوم کا رہنے والا تھا، بہت دستان کا رہا، مگر یہی پوری طرح سمجھ نہیں سکتا
بعد اس میں اس انقلاب کا شاہد بنا گیا اور نوین دولت بھی پر حال اپنے گھر کے آدمی سے مسجد
الامام بکیرت ملاقات اور گفتگو کے بعد ان کے احاسات میں کسی تبدیلی کی توقع نہ تھی کسی توقع
کیوں فرمادی جاسکتی ہے، لیکن متعذرات فوضو نہ ہوں

مگر قیاس ہے کہ ابھی حد تک مسجد الامام بکیر کو کچھ کر سکتے تھے، مگر شورش کا کوئی وقت آپ
نے نہ تھا، پس رکھا، بلکہ کہنے لگا، چاہے تو یہ کہہ سکتا ہے کہ آپ کی زندگی کا آخری حصہ شریعتی کوشش
میں صرف ہوا

تھما رہے تھے، لیکن شریعتی کاروائی تو خیر وفات سے تقریباً دو سال پہلے کا ہے، لیکن شریعتی کے
بعد پندت ہی کے تقاب کے سلسلہ میں یہ شریعتی جس مرگ وشت کی طرف نکلا، جو اب تک بہ ترکی
سہارا ہی الفاظ شاہد کیا گیا ہے کہ

”مردی محمد نام صاحب نے پندت ہی کو یہ ٹھوسے بتا کر کہیں کا کہیں

پہنچایا“

اسی کی اطلاع ان الفاظ میں دیتے ہوئے کہ

”پھر پندت دہانہ کہیں، پھر پھر اگر مسیوٹ پیچھے اوروں کی ان کے رہی

دوے تھے“

مصنف امام نے آگے فرمادی ہے کہ

”پھر چند ارضی کے بقیہ اور ضعف کے سبب فوت نہ تھی، مگر ہرگز

دیسوٹھا پہنچے“

اور حسب دستور سلامت رکالہ اچھٹو گھنٹہ کے لئے قہر جو کچھ کر سکتے تھے کر رہے ہیں
لیکن بقول مصنف الام

”تہہ پینڈت جی، پرانہ ضبط کر کے: ہیں سے کافر ہو گیا“

اگرچہ صحیح طور پر سینئر ٹیم کے اس واقعہ کی تاریخ کا علم نہ ہو سکا، لیکن مصنف الام نے
اس کے بعد بیان کیا ہے کہ اسی زمانہ میں کتاب ”جواب ترکی“ خاص سید علیہ میں اس
نے لکھی گئی تھی۔

”پینڈت کے بعض متفردوں نے کچھ تحریر جواب لکھا

(خانہ قوی) ہے کہ وہ بالکل سچی اور کچھ دستہ ڈانگ لکھیں

کے مذہب پر اعتراض کئے تھے یہ رسالہ اسی کے

جواب میں ہے۔“

پہلے بھی نقل کر چکا ہوں، کہ سیدنا امام اکبر کے تلمیذ سید مولانا عبدالحی
صاحب مروج کی طرف کتاب کی تالیف فرمب ہے۔ اگرچہ علمی افادات اس کے خود
حضرت دالہ کے ہیں۔

بہتر حال اس سے معلوم ہے کہ یہ کتاب جواب ترکی بہ ترکی ”تقریراً اسی زمانہ میں
لکھی گئی کہ جب سینئر ٹیم میں پینڈت جی سے گفتگو کرنے کی کوشش سیدنا امام اکبر
کی طرف سے ہوئی تھی، اب ہم دیکھتے ہیں جیسا کہ اسی کتاب کے آخر میں لکھا ہے۔

”قریبی رمضان شریف ۱۲۳۳ھ کو لکھنا شروع کیا تھا“

بھگواندہ ۲۱ مارچ ۱۲۳۳ھ کو ختم کیا۔“

جس کا مطلب یہی ہے کہ سیدنا امام اکبر کی وفات کی تاریخ ۲۷ جمادی الاول ۱۲۳۳ھ
سے کم و بیش چھ سات مہینے پہلے یہ کتاب ختم ہوئی، اگرچہ اس بنیاد پر سمجھنا چاہئے کہ
سینئر ٹیم پینڈت جی کے قیام میں کتاب کی تشریف آوری بحالت مرض و قیامت تقریباً

اسی زمانہ میں ہوئی۔ پھر اسی کتاب میں پنڈت جی کے نام پر پہنچ بھی نہیں ملتا ہے، بعضی
قدانند لال جن کے مضمون کے جواب میں یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ ان ہی کو مخاطب کر کے
لکھا گیا تھا کہ

”آپ پنڈت جی سے کہہ دیجئے، ہزار منتیں کر دے، تب بھی
مباحثہ کی طرح مباحثہ بدروزی کو قاسم صاحب کے قتل
میں آباد، ہر جانیں تو ہم جوئے تم سے ہے۔“

جیسا کہ معلوم ہے، پہلے بھی ذکر کر چکا ہوں، کتاب ”جواب ترکی بہ ترکی“ مفصلی حیثیت
سے سیدنا امام اگبیر کی تصنیف ہے، لیکن مٹا آپ ہی کی تصنیفات میں یہ کتاب
شمار ہوتی ہے، کم از کم اتنی بات تو ہر حال مسلم ہے، خود روح کتاب بد بھی لکھا
ہوا ہے، ”سیدنا امام اگبیر کے ایسا، سے یہ کتاب لکھی گئی، ایسی صورت میں نہ کہ وہ
بالا حیلے کے متعلق اگر یہ لکھا جائے کہ پنڈت جی کے نام سیدنا امام اگبیر ہی کی طرف سے
یہ تصنیف تھا تو اس کے سوا آخر در کیا بچائے۔“

اور چونکہ کونا جاناؤں کرینے کے قاتل کا قصہ گروہات سے چھلکتا ہے، میں نے پیش رو تھا تو اس کی
تصنیف کہیں ہو سکتی ہے، اس کے بعد پنڈت جی سے ملا، ملا، راست بائیں و کلاں کی کوششوں کا سلسلہ
ہی ہے، تاکہ مل کر صرف سیدنا امام اگبیر کا قصہ رفتہ کے ساتھ ہی دہرائے۔

حق تو یہ ہے کہ مظلومانہ انداز کے احاطہ سے پنڈت جی کے طرز عمل کے جس پہلو کی طرف حضرت
نے رخ کیا ہے، اگر کسی کی گواہی لیا جائے یا نہ لیا جائے، خود ان کی عقل و دانش سے پنڈت جی کے طرز کار کا
یہ پہلو کیسے مخفی رہ سکتا تھا، انہوں نے واقف ہونے کے بعد اس دلوں میں تھن اور جینی، اضطراب
اور بے لگائی کی کیفیت بھی پیدا ہو کر اس سے پیدا ہی ہو جاتا ہے۔

لہذا یہ ضرور سمجھنا چاہیے کہ ان کے کہنے کا یہی مقصد ہے کہ ان کے نام سے جو کچھ لکھا گیا ہے، وہ ان کی
اصول کے آئینہ نشانی ہے، اس سے ہر قوم پر ان کا حال، حال، ایک دم عزم کی تعلیم ہونا، ہر قوم کو اس کا
ہر کیا گیا ہے، لیکن کوئی نہ لگا کر ان کی ہر قوم پر ان کے طرز عمل کی وضاحت کی ضرورت ہے،

